

الْعَوَاصِمُ مِنَ الْقَوَاصِمِ

فِي تَحْقِيقِ مَوَاقِفِ الصَّاحِبَةِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

تعليق

قاضي ابوبكر ابن العربي

علامه محبت الدين خطيب

ترجمة

تحشيه

مولانا محمد سليمان كيلاني

خاله گھر جا کھی

طباعت دوم ۱۹۸۳ء

ناشر

اداره احیاء السنۃ گھر جا کھ ضلع گوجرانوالہ
(پاکستان)

الْعَوَاصِمُ مِنَ الْقَوَاصِمِ

فِي تَحْقِيقِ مَوَاقِفِ الصَّاحِبَةِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تأليف

تعليق

قاضي ابوبكر ابن العربي

علامه محبت الدين خطيب

ترجمة

تحشيه

مولانا محمد سليمان كيلاني

خاله گھر جا کھی

طباعت دوم ۱۹۸۳ء

ناشر

اداره احیاء السنۃ گھر جا کھ ضلع گوجرانوالہ
(پاکستان)

فہرست مضامین

	تہبید (از خالد گھر جالکی عفی عنہ)
۹	اصحاب رسول کلمہ عدول
۱۱	ابن عربی اور ابن العربی میں فرق
۱۲	علامہ محب الدین خطیب کے حالات
۱۴	علامہ محب الدین کا مسلک اور علمی کارنامے
	پیش لفظ (از خالد گھر جالکی عفی عنہ)
۱۶	فن تاریخ کی اہمیت اور اس کی ایجاد و عروج
۱۸	اسلامی تاریخ کا اقتیاز اور افسوس ناک غلطی
۲۰	اہلسنت کے لیے لمحہ فکریہ
۲۱	خلافت
۲۳	خلافت کا معنی و مفہوم
۳۱	مراتب درجات
۳۲	تقابل ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما
۳۴	تقابل عمر و عثمان رضی اللہ عنہما
۴۰	تقابل عثمان و علی رضی اللہ عنہما
۴۳	تقابل علی و معاویہ رضی اللہ عنہما
۴۵	خلافت خاصہ
۴۹	خلافت خاصہ کی مدت و مقام
۵۶	تقابل خلافت اموی و عباسی
۵۷	خانہ فی خلافت
۶۱	(تصدیر از علامہ محب الدین رحمۃ اللہ علیہ)
۶۹	تقاضی ابو بکر ابن العربی کے حالات
۸۷	تمام صحابہ عادل ہیں (از علامہ خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ)

(۱) مکتوت حادثہ (قاصد وفات مصطفیٰ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اور صحابہ کو اس کا صدمہ

حضرت علیؓ اور حضرت عمرؓ کے صدمہ کی کیفیت

انصار کا اضطراب اور اجتماع سقیفہ

اس حادثہ عظیم سے بچاؤ (عامہ)

اللہ تعالیٰ نے اسلام اور عوام کو ابوبکرؓ کے ذریعہ بچایا

سقیفہ میں حضرت ابوبکرؓ کا موقف (خلفاء قریش سے ہوں گے)

مالعین زکوٰۃ کے متعلق موقف

حدیث لا نورث ما ترکنا صدقہ

حدیث لا یدفن بنی الاحیث بموت

حضرت عمرؓ کو خلیفہ منتخب کرنا

حضرت عمرؓ کا اپنے بعد شوریٰ کا تقرر کرنا

حضرت عثمانؓ کے فضائل و خصائص

پیش گوئی حضرت عثمانؓ پر حملہ ہوگا

باعثی بلوایوں کا کردار

۲:- (قاصد) شہادت عثمان رضی اللہ عنہ

(عامہ) عبد اللہ بن مسعود کے متعلق موقف

حضرت عمار بن یاسر کے متعلق موقف

قرآن کا جمع کرنا احسان عظیم ہے

ابن طاؤس شیعہ کا حضرت علیؓ سے اس قرآن پر صحابہ کا اجماع نقل کرنا

شیعہ کا تحریف قرآن کا دعویٰ

چراغہ کی تویسبع میں موقف

ابوذرؓ کا ربذہ میں راکش پذیر ہونا

مال اور مال کی شرعی حیثیت

حضرت عثمانؓ و ابوذرؓ کے تعلقات

حکم کی جلا وطنی کا غلط واقعہ

سفر میں پوری نماز پڑھنا

امیر معاویہؓ کا مقام خلفائے راشدین کی نظر میں

عبد اللہ بن عامر کی گورنری کی وجہ

ولید بن عقبہ کی ولایت کی وجہ

بنو امیہ رسول اللہؐ اور خلفاء کی نظر میں

ولید کی عمر بوقت فتح مکہ چھ سال تھی

حضرت عمرؓ کا قدامہ بن مظعون کو حد لگانا

ولید کی کوئی زندگی کے واقعات حسنہ

نیک رشتہ دار کو عمدہ دینا گناہ نہیں

نمٹس کی تقسیم کا اسلامی دستور

حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی اوپر کی سیرھی پر کھڑا ہونا

عثمانؓ کی جنگ حنین و بدر میں شمولیت نہ کرنے کی وجہ

حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کا بیعت رضوان میں شرف

عبید اللہ بن عمر کو ہرمزان کے قصاص میں قتل نہ کرنا

حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوبہ جیٹھی کی حیثیت

حضرت عثمانؓ اگر مروان کو سپرد کر دیتے تو ظلم ہوتا

تاتالان عثمان کے حالات (حاشیہ کتاب)

بغوات کی وجہ قریش سے خد تھا

باغیوں کی نفسیات کا تجزیہ ابن الکواکب کی زبانی

توبہ کرنے کے بعد باغیوں کی غداری

باغیوں کا حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کے جوابات سے مطمئن ہونا

حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کی طرف منسوبہ جیٹھی کے جعلی ہونے کے دلائل

اشراف مدینہ کا حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کو مشورہ

۱۳۶

۱۳۷

۱۳۸

۱۵۱

۱۵۳

۱۵۸

۱۶۱

۱۶۵

۱۶۹

۱۷۰

۱۷۸

۱۸۰

۱۸۳

۱۸۴

۱۸۶

۱۸۸

۱۹۲

۱۹۴

۱۹۶

۲۰۹

۲۱۰

۲۱۲

۲۱۵

۲۱۹

۲۲۲

۹۵

۹۵

۹۶

۹۹

۱۰۰

۱۰۱

۱۰۳

۱۰۶

۱۰۸

۱۱۰

۱۱۲

۱۱۳

۱۱۵

۱۱۹

۱۲۱

۱۲۵

۱۲۷

۱۲۹

۱۳۲

۱۳۶

۱۳۷

۱۴۰

۱۴۲

۱۴۴

دفاع کے مسئلہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا موقف

انصار کا عزم

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے آخری لمحات

مصحف عثمانی

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف منسوبہ چٹیاں

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دفاع کا شرعی موقف

مؤلف کتاب کا عثمانی سنت پر عمل

تاریخی واقعات میں پرجہ اور جھوٹ کا امتیاز

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ممانعت کرنے والے

شہادت عثمان رضی اللہ عنہ پر خاندان علی رضی اللہ عنہ کا غم

مدینہ کا پانچ دن بلا خلیفہ رہنا

بیعت علی رضی اللہ عنہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر سب سے پہلے کس نے بیعت کی

انقطاع بیعت علی رضی اللہ عنہ کی بحث

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا موقف قاتلان عثمان کے متعلق

۳:- (قاصد) جنگ جمل

اصحاب جمل کا بصرہ جانا

خوآب کی بکواس

عاصمہ - اصحاب جمل اصلاح احوال کے لیے بصرہ گئے

بصرہ کے پڑاؤ میں اجتماع فریقین

حکیم بن جبلة نے بصرہ میں پہلی جھڑپ کروائی

حضرت علی رضی اللہ عنہ اور اصحاب جمل کی صلح اور باغیوں کی شرارت

شہادت طلحہ بن عبید اللہ اور کعب بن سواد قاضی بصرہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا طلحہ کی وفات پر اظہار افسوس اور بدگو لوگوں کو تنبیہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو سفر کا اعزاز تھا

۲۲۳

۲۲۶

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

۲۳۲

۲۳۳

۲۳۵

۲۳۶

۲۳۸

۲۳۸

۲۳۹

۲۴۰

۲۴۱

۲۴۲

۲۴۸

۲۴۹

۲۵۰

۲۵۳

۲۵۹

۲۶۱

۲۶۲

۲۶۴

۲۶۵

۲۶۷

الخوآب کا غلط افتراء

۴:- (قاصد) جنگ صفین

فریقین کا دعویٰ اور ان میں جھوٹ کی ملاوٹ

عاصمہ :- حضرت علی رضی اللہ عنہ کا موقف قاتلین عثمان میں

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مجبوری فیصلہ قصاص میں

دونوں جماعتیں حق پر تھیں از ارشاد نبوی

باغی ان دونوں جماعتوں سے نہیں تھے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان کہ دونوں جماعتیں مسلمان ہیں

۵:- قاصدہ التحکیم

متفقہ فیصلہ یہ تھا کہ امامت کا مسئلہ کبار صحابہ کے سپرد کر دو

عمر بن عاص اور ابو موسیٰ نے ایک ہی بات کہی تھی

معاویہ رضی اللہ عنہ تو خلیفہ تھے ہی نہیں خلع کس چیز سے ہوتا

عاصمہ :- تواریخ کی کتاب میں غلط ہونے کی وجہ کہ وہ بنو امیہ کے دور کے بعد مرتب ہوئیں

دارقطنی کی صحیح حدیث دوبارہ تحکیم

عمر بن عاص کا تقویٰ اور صحابہ کا مقام

۶:- قاصد حدیث غدیر خم اور شیعہ کا اصحاب ثلاثہ پر اعتراض

عاصمہ

ابو بکر و عمر کا مقام بلند بنانے والی احادیث

حدیث غدیر خم پر کلام

۷:- قاصدہ - حضرت حسن کی صلح اور امیر معاویہ کے حق میں دستبرداری

عاصمہ :- حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حسن کو ولی عہد نہیں بنایا

لیکن حضرت حسن کی خلافت درست ہے

معاویہ رضی اللہ عنہ اور حسن میں صلح کا واقعہ از بخاری

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ خلیفہ راشد تھے کیونکہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے خود خلافت الٹا پیر کی اور اس پر جمع ہو گیا

۳۲۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَمْدًا وَنُصْلًا عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

یہ کتاب الْعَوَاصِمُ مِنَ الْقَوَاصِمِ علامہ ابن العربی اندلسی کی ہے جو کہ دو جلدوں میں مکمل ہے اور یہ موجودہ رسالہ دراصل دوسری جلد کی ایک فصل ہے جس کو اصل بڑی کتاب جلد دوم میں صفحہ ۱۹۳ تک دیکھا جاسکتا ہے۔ اس فصل میں صحابہ کرام کے حالات بیان ہیں۔

علامہ ابن العربی نے اس کتاب کا نام الْعَوَاصِمُ مِنَ الْقَوَاصِمِ رکھا یعنی وہ چیزیں جو ایمان کو توڑ دیتی ہیں اور برباد کر دیتی ہیں اس سے محفوظ رکھنے والے حقائق۔ اسی وجہ سے موجودہ عربی میں عاصمہ چھاؤنی کو کہتے ہیں۔

عواصم اور قواصم کا ترجمہ نہ تو سوال و جواب ہو سکتا ہے اور نہ ہی اعتراض اور اس کا حل ہو سکتا ہے بلکہ قواصم قاصمہ کی جمع ہے توڑ دینے والی یعنی انسان کے لئے مکر توڑ حادثہ اور ایمان کو برباد کر دینے والی باتیں۔ کیونکہ بعض اسلام دشمن لوگوں نے اسلام میں ایسی چیزیں درج کر دیں جن کو قبول کر لینے سے انسان ایمان سے دیوالیہ ہو جاتا ہے اور عاصمہ یعنی اس حادثہ کی اصل حقیقت جس کی وجہ سے انسان کا ایمان محفوظ رہتا ہے عاصمہ کا معنی ہی حفاظت کرنے والی ہے۔

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے معاملہ میں ایک چیز **اصحابِ رسولِ کلہم عدول** سمجھ لینی چاہیے کہ صحابہ کرام تمام کے تمام عدول ہیں یعنی دیانت دار، عادل اور انصاف کرنے والے حق پر ڈٹ جانے والے اور خواہشات کی طرف مائل نہ ہونے والے ہیں یہ سب عدول کے معنی میں شامل ہیں اور اُمت کا متفقہ فیصلہ ہے کہ رسول اللہ کے تمام صحابہ عدول ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ساتھیوں کے متعلق قرآن مجید میں یہ ارشاد

۳۲۹

۳۳۹

۳۴۱

۳۴۳

۳۴۵

۳۵۰

۳۵۷

۳۵۹

۳۶۴

۳۶۷

۳۷۱

۳۷۳

۳۷۴

۳۸۰

۳۸۵

۳۸۹

۳۹۳

۳۹۴

۳۹۵

امیر معاویہ کے فضائل

خلافت اور ملوکیت

حجر بن عدی کے قتل کے اسباب

آنحضرت کے بعد بہتر لوگ ابو بکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی پھر معاویہ ہیں

یزید کی ولیعہدی کی وجہ

یزید کی ولیعہدی کے متعلق غلط روایات کا تناقض

یزید کے حق میں ابن عباس اور ابن حنفیہ کی شہادتیں

ابن عمر نے علی الاعلان یزید کی بیعت کی

لیث بن سعد نے یزید کو امیر المومنین کہا ہے

حسین کو خروج سے روکنے والے کون تھے اور آمادہ کرنے والے کون تھے

مناقب یزید

نکتہ ۱۔ بنو امیہ کو سب سے پہلے رسول اللہ نے ولایتیں دیں

زیاد کا معاویہ سے الحاق کا مسئلہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پہلے اس الحاق کو قبول کیا تھا

نکتہ ۲۔ ولایات کے عزل و نصب میں اصول

۸: قاصمہ سیاسی فرقہ بندی اسلام کی اجتماعیت کے بعد

عاصمہ :- مسلمانوں کو اخباری فرقہ گویوں سے بچنا چاہیے

مسعودی اور مبرد کا تشیع بن

عبد الملک بن مروان کے فضائل

نوٹ :- اعلام التاریخی اور اعلام البحرفانی اور مرجع الکتاب کے لیے اصل کتاب کی طرف

رجوع فرمائیے۔

ہے رضی اللہ عنہم و دہنو اعنہ کہ اللہ ان پر راضی ہو چکا ہے اور وہ سب اللہ پر راضی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کرام نہ بدکردار تھے اور نہ بددیانت تھے۔ یہ ہی وجہ ہے کہ حاطب بن ابی بلتعہ نے جب جنگ فتح مکہ کی مجبوری مکہ والوں کو کر دی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے حاطب کے قتل کی اجازت طلب کی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رد کر دیا اور غزیر میں جو گفتگو حاطب نے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے قبول فرمایا۔ کیونکہ صحابہ کرام میں سے کوئی بھی نہ غدار تھا نہ بددیانت۔ بلکہ خود اللہ تعالیٰ کو بھی صحابہ کے خلاف کوئی گفتگو سننا گوارا نہیں۔

چنانچہ جب عبداللہ بن ابی منافق نے رسول اللہ اور ان کے ساتھیوں کو ذلیل کہا تو حضرت زید جو بالکل ابھی بچے ہی تھے نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کر دی کہ فلاں فلاں شخص نے یہ بکواس کی ہے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلا کر پوچھا تو منافقوں نے قسمیں کھانا شروع کر دیں کہ ہم نے نہیں کہا تو حضرت زید کہتے ہیں کہ مجھے بہت صدمہ ہوا کہ لوگ کہیں گے کہ یہ بچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھی ہو کر جھوٹ بولتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے میری بریت قرآن مجید میں سورہ منافقوں کی شکل میں نازل فرمائی جس سے مجھے بہت ہی خوشی ہوئی تو گویا کہ اللہ تعالیٰ کو بھی یہ منظور نہیں کہ کوئی شخص کسی صحابی کو منہم یا بدنام کرے۔

قسم بخدا میں نے پوری دیانت داری سے کوشش کی لیکن یہ حقیقت ہے کہ مجھ پر کسی ایک صحابی کا بھی بددیانت ہونا ثابت نہیں ہوا۔ غلط فہمی ہو سکتی ہے اور وہ انبیاء کو بھی ہو جاتی ہے چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کو حضرت ہارون کے متعلق غلط فہمی ہوئی جس کی وجہ سے حضرت موسیٰ نے اپنے بھائی کی ڈاڑھی وغیرہ نوج ڈالی۔ بہر حال صحابہ کو غلط فہمی تو ہو سکتی ہے اور اس کے نتیجہ میں ہنگامہ و قتل و خونریزی بھی ہو سکتی ہے لیکن کسی صحابی پر غلط کارہ ہونے کا اہتمام مجھے تو معلوم نہیں ہو سکا جس کی پوری بحث میں نے "سیرت الاخوان" کے پہلے حصہ کے آخر میں بیان کی ہے۔

اس کتاب میں بھی تمام صحابہ کی صحیح پوزیشن جو تھی وہ بیان کی گئی ہے اور لوگوں

نے جو افراط و تفریط اس کے ساتھ لگایا تھا اس کی صفائی کی ہے اسی وجہ سے اس کا نام عوام من القواصم رکھا ہے اور آئندہ سوال و جواب یا اعتراض و حل کی بجائے قاصم اور عاصم سے ہی سوال و جواب بیان کیے جائیں گے۔

بہت سے اہل علم لوگوں کو میں نے دیکھا ہے کہ **ابن عربی اور ابن العربی** جب علامہ ابن العربی کا نام لیا جاتا ہے تو وہ اس کو صاحب فتوحات یکمہ سمجھتے ہیں۔ حالانکہ وہ اور ہیں اور یہ اور ہیں۔ خدا کی قدرت ملاحظہ ہو کہ کینیت دونوں کی ابو بکر ہے اور دونوں کی نسبت بھی قریباً ایک جیسی ہے اور دونوں ہی اندلس کی سرزمین کے ہیں لیکن درحقیقت دونوں الگ الگ ہیں۔ علامہ ابن العربی (الف لام کے ساتھ) اس کا نام مع القاب اس طرح ہے: قاضی ابوبکر محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن احمد بن العربی معافری اندلسی۔ پیدائش ۲۲ شعبان ۴۶۸ھ وفات ۶ ربیع الاول بروز شنبہ ۵۴۳ھ۔

اور ابن عربی (بغیر الف لام کے) ان کا نام مع القاب اس طرح ہے۔ ابوبکر محمد بن علی بن محمد بن احمد بن عبد اللہ طائی حاتمی اندلسی پیدائش ۵۶۸ھ اور وفات ۶۳۸ھ ان کی کینیت بھی ابوبکر ہی ہے اور مشہور ابن عربی (بغیر الف لام کے) ہیں۔ عدی بن حاتم صحابی کے بھائی عبد اللہ بن حاتم کے خاندان سے ہیں اور تصوف میں ان کی بہت نقصانیت ہیں۔

علامہ ابن العربی متبحر عالم ہیں اور ابن عربی صوفی تھے علم کے ساتھ ساتھ ان کا تصوف کی طرف بہت میلان تھا ان کی تصانیف میں بعض باتیں ایسی بھی درج ہیں جو عوام کی سمجھ سے باہر ہیں بلکہ کئی بڑے بڑے علماء نے بھی ان کے خلاف بڑے سخت فتوے صادر کیے ہیں۔ چنانچہ ابن سدی ان کے حالات میں لکھتے ہیں۔

کان ظاہری المذہب فی العبادات وباطنی النظر فی الاعتقادات آگے فرماتے ہیں و موافقت التہایات فی مزالق الاقدام ولہذا اما ترتبت فی امرہ واللہ اعلم بسره۔

ابن ابی حاتم نے بھی کہا ہے کہ فصوص الحکم کی بعض عبارات کی وجہ سے بعض لوگوں نے اسے کافر کہا ہے۔ علامہ ذہبی نے بھی اس کے متعلق اچھے خیالات کا اظہار نہیں کیا۔ لیکن زیادہ لوگوں نے ان کی غلطیوں کو نظر انداز کیا ہے اور معاملہ اللہ کے سپرد کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ بہر حال ابن عربی صاحب فتوحات مکیہ اور فصوص الحکم اور شخص ہے جسے زیادہ دلچسپی ہو وہ تاج المکمل ص ۱۷۷ وغیرہ میں دیکھے۔

علامہ ابن العربی صاحب العواصم من القواصم کے حالات علامہ محبت الدین خطیب نے شرح و بسط سے دیے ہیں جن کی تلخیص اسی کتاب کے ساتھ درج ہے بلکہ علامہ محبت الدین نے اسی کتاب پر حواشی سے کتاب کو چار چاند لگا دیے ہیں اگرچہ بعض جگہ پر اظہار ہے جسے کچھ محقق کر دیا گیا ہے اور بعض جگہیں تشریح طلب تھیں جس پر مزید حاشیہ آرائی کر دی ہے۔ البتہ بعض مسائل ایسے تھے جن کا تذکرہ نہایت ضروری تھا ان کو پیش لفظ میں بیان کر دیا ہے۔

علامہ محبت الدین خطیب علامہ محبت الدین خطیب دمشق کے ایک علمی خاندان کے چشم و چراغ تھے اور سید عبدالقادر جیلانیؒ کے خاندان سے ہیں ان کے دادا سے لے کر شاہ صاحب تک کا شجرہ نسب کتاب الحلیۃ البشر فی تاریخ القرن الثالث عشر میں درج ہے۔ ۳۰۵ھ میں دمشق میں پیدا ہوئے اور والد مرحوم کے زیر سایہ تربیت پائی جو اس وقت "المکتبۃ النظاریہ" کے ناظم تھے اور دن رات افادہ و استفادہ میں مصروف رہتے۔ سلسلہ نسب یوں ہے سید محبت الدین بن ابو الفتح بن شیخ عبدالقادر خطیب دمشق یہ خاندان ہمیشہ ہی ممتاز مناصب پر فائز رہا ہے اور عوام و خواص میں بڑے احترام اور بے حد عزت کی نگاہ میں دیکھے جاتے تھے۔

محبت الدین کے دادا رحمہ اللہ شافعی المسلک تھے۔ ابتدائی تعلیم دمشق میں حاصل کی پھر مصر میں جامعہ اندھریہ میں داخل ہو کر اتنا کمال حاصل کیا کہ ممتاز علماء میں شمار ہونے لگے۔

محبت الدین کے باپ چار بھائی تھے شیخ ابوالنصر۔ شیخ ابو الفتح۔ شیخ ابو الفرج۔ شیخ ابو الخیر۔ شیخ کے والد ابو الفتح جامع اموی کے صدر مدرس تھے اور مغرب اور عشاء کے درمیان درس دیا کرتے تھے۔ حکام سے راہ و رسم کو ناپسند فرماتے۔ تصوف و زہد کی طرف مائل تھے۔ شیخ محبت الدین نے شیخ طاہر جزائری سے علم حاصل کیا جو مالکی المسلک کے مشہور و معروف مفتی تھے۔

شیخ محبت الدین سلفی المسلک خالص کتاب و سنت کے علمبردار تھے۔ پہلی جنگ عظیم کے دوران سید محبت الدین اور ان کے ایک عزیز سید عبدالقادر بنے مل کر مصر سے ایک ماہنامہ "مجملہ السلفیہ" کے نام سے جاری کیا۔ آپ اس کے رئیس التحریر تھے۔ شاہ فیصل ہاشمی کے زمانہ میں ۱۳۳۸ھ میں دمشق میں واپس آگئے۔ اور "الجمع العلمی العربی" نے آپ کی خدمات حاصل کر لیں۔

سید محبت الدین ترکی اور فرانسیسی زبانوں کے بھی ادیب تھے۔ فطرتاً آزاد منش تھے اور ترکی حکومت کے اعلیٰ مناصب سنبھالنے کی پوری استعداد رکھتے تھے لیکن ملازمت کی زندگی کو پسند نہ کیا۔

جب ۱۳۴۰ھ میں شام کو چھوڑ کر مصر میں رہائش کی جو اس وقت نسبتاً ایک آزاد ملک سمجھا جاتا تھا۔ وہاں آپ روزانہ "الموید" کے محرر مقرر ہوئے اور آزادی و جمعی کے ساتھ دینی اور اجتماعی اصلاحات بروئے کار لانے کی کوششوں میں مصروف ہو گئے۔ آپ کا دل اسلام اور اہل اسلام کی محبت سے لبریز تھا۔ اس لیے اسلام یا اہل اسلام کے خلاف کوئی بیرونی حملہ ان کے لیے ناقابل برداشت تھا۔

ان دنوں اسلام کو بدنام کرنے کے لیے عیسائی مشنریوں نے بہت بُری طرح کام شروع کیا ہوا تھا۔ چنانچہ عیسائیوں کا ایک ماہنامہ "العالم الاسلامی" ان دنوں مسلمانوں کے خلاف بُری طرح زہر اگل رہا تھا۔ جس کا جواب "اسلامی دنیا پر ڈاکہ زنی" کے عنوان سے مسلسل کئی ہفتے مضمون اخبار "الموید" میں دیتے رہے جس کو تمام اسلامی اخبار نقل کرتے۔ اسی طرح عالم اسلامی میں بیداری کی ایک لہر

دوڑ گئی۔ دوسری طرف عیسائی مشنریوں کی ریشہ دوانیوں سے متنبہ ہونے لگے جس کی وجہ سے عیسائیوں کو بے حد مایوسی ہوئی۔

آپ مصر کے کثیر الاشاعت سرکاری روزنامہ "الاسہرام" میں ترکی کے عربی ترجمہ کے شعبہ کے انچارج بھی رہے جس کو آپ نے نہایت خوش اسلوبی سے سرانجام دیا۔

جنگ عظیم اول کے دوران آپ حجاز منتقل ہو گئے اور مقدور بھر عربوں کو بیدار کرنے اور عرب ممالک کو غیر ملکی تسلط سے بچانے کے لیے بھرپور کوشش کرتے رہے۔ جنگ کے بعد شام چلے گئے اور شاہ فیصل ہاشمی کے سرکاری اخبار کے رئیس التحریر مقرر ہوئے۔ جب شام پر فرانسیسی غاصب قابض ہوئے تو پھر مصر واپس تشریف لے گئے اور عربی کتابوں کی اشاعت میں مصروف ہو گئے۔ اس کے ساتھ ہی ماہنامہ "الزہراء" اور ہفت روزہ "الفتح" جاری کیا۔ آپ نے مصر میں "مکتبہ سلفیہ" اور ایک مطبع بنام مطبعہ سلفیہ قائم کیا۔ جس کی شاخ مکہ معظمہ میں بھی ہے۔ مکہ معظمہ کے مکتبہ سلفیہ اور مطبعہ سلفیہ کا انتظام و انصرام ان کے ایک عزیز عبد الفتاح آفندی قتلان کے سپرد تھا جو کاروبار میں آپ کا برابر کا شریک تھا۔

مسک

آپ مسک سلفی العقیدہ تھے اور کسی فقہی مسک کے ساتھ منسلک نہ تھے اور سلف صالحین صحابہ کرام اور تابعین کے طریقہ کے علمبردار تھے اس کے تحفظ اور اس کی اشاعت کے لیے ہر وقت لمحہ و اور تجدید پسندوں کے سامنے سینہ سپر رہتے تھے۔ ان کے لٹریچر میں کتاب و سنت کی نمائندگی اصلی رنگ و روپ میں ہوتی تھی۔ سیاسی طور پر ان کی کوشش ہوتی کہ مسلمان جلد از جلد مغرب کی ذہنی بیماری اور اخلاقی غلامی سے آزاد ہو جائیں اور ان میں قرون اولیٰ کا اسلام اپنی پوری آہ

تائیکے ساتھ دوبارہ لوٹ آئے اور ایک دفعہ پھر تمام دنیا کے لیے سایہ رحمت ثابت ہو۔ وہ عالم اسلام کو متحد دیکھنا چاہتے تھے اور دن رات عالم اسلامی کی بالادستی کے لیے سرگرم عمل رہتے تھے۔ اسی مقصد کے لیے انہوں نے دور دراز ممالک کے سفر کیے۔ شب و روز اسی فکر میں غلطاں رہے کہ کس طرح امت مسلمہ کو فقر و ذلت سے نکال کر اوج کمال پر پہنچایا جائے۔ اور مغربی استعمار پرستوں کے پنجہ استبداد سے کسی طرح نجات دلائی جائے۔

عقائد میں خالص المحدث تھے اور یہ ہی وجہ ہے کہ ان کا علمی لٹریچر بھی خالص کتاب و سنت کی ترجمانی کرتا رہا ہے۔ سید خطیب کی تحریروں میں یہ انداز ہوتا ہے کہ ان میں قدیم و جدید کا حسین امتزاج تھا۔

مسک اہل سنت کو بڑی عمدہ تعمیر میں پیش کرتے تھے پرانے فتنوں میں سے فتنہ رفض و تشیع اور نئے دور کے فتنہ مرزائیت اور تہذیبی طور پر فتنہ استشراق کو تشویش کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور فتنہ متجددین پر گہری اور وسیع واقفیت رکھتے تھے۔ اور ان فتنوں کو بھی مسلمانوں کے زوال و ذلت کا سبب گردانتے تھے۔

سید صاحب کا زیادہ وقت تو اخباری دنیا میں رہ کر اصلاح کرنے میں گزرا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ علامہ ابن تیمیہ

علمی کارنامے

کی کتاب "منہاج السنۃ" جس کی تلخیص علامہ ذہبی نے بنام المنققی کی تھی اس کو شائع کیا اور اس پر بے نظیر حواشی درج فرمائے۔ "العواصم من القواصم" پر بہترین تعلیقات اتنی زیادہ درج فرمائیں کہ اصل کتاب سے کئی گنا زیادہ ہو گئی۔ اسی طرح شاہ ولی اللہ صاحب کے صاحبزادہ شاہ عبد العزیز صاحب کی کتاب "تحفہ اثنا عشریہ" کو مع حواشی و تعلیقات نہایت آب و تاب سے شائع فرمایا۔ اس کے علاوہ ذوالدین حبان، کتاب الخراج یحییٰ بن آدم اور کتاب الخراج لابن یوسف بھی شائع فرمائیں۔

وفات | سید صاحب رحمۃ اللہ کے اوائل میں وفات فرما گئے جس پر تعزیتی پیغام
الاغتصام مجریہ ۸ مئی ۱۹۶۸ء میں شائع ہوا۔ مرحوم بڑی خوبیوں
کے مالک تھے رحمۃ اللہ علیہ رحمتہ واسعہ۔

خالد گھر جا لکھی

پیش لفظ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ لَا وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

اَمَّا بَعْدُ :-

فن تاریخ کی اہمیت | تاریخ کا فن تمام فنون سے اہم ہے اس کے ذریعہ سے
ہمیں سابقہ اقوام کے حالات کا پتہ لگتا ہے۔ جس
کی طرف اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے فَانظُرُوْا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ
الْمُکَذِّبِیْنَ۔ کہ جن قوموں نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ان کے حالات دیکھو کہ کس طرح
تباہ و برباد کر دیے گئے۔ یہ ایسا فن ہے جس کو تمام قومیں پڑھتی پڑھاتی ہیں
اگر فن تاریخ سے پہلو تھیں کر لی جائے تو کوئی قوم اپنی باقیات کو محفوظ نہیں رکھ
سکتی۔

فن تاریخ کے موجد مسلمان ہیں | یہ بھی حقیقت ہے جس کا اقوام یورپ کو
بھی اعتراف ہے کہ سب سے پہلے
سن ہجری کی ترویج حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ڈالی اور پھر کئی صدیاں بعد
دوسری اقوام نے مسلمانوں کی دیکھا دیکھی اپنے سلون جاری کیے۔

فن تاریخ کی اصلاح و عروج | اور یہ بھی حقیقت ہے کہ جس طرح فن
تاریخ کی ایجاد کا سہرا مسلمانوں کے
سر ہے اسی طرح اس فن کو بام عروج پر پہنچانے والے بھی مسلمان ہی اس کی اصلاح
و ترقی کرنے والے بھی مسلمان ہی ہیں کیونکہ اسلامی دنیا میں جو مقام آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کا تھا وہ کسی اور کا تمام مخلوقات میں سے نہیں ہے یہ ہی وجہ تھی کہ صحابہ
کرام اور ان کے بہت سے تبعین نے محض آنحضرت صلعم کے حالات و واقعات

المنتقی کا اردو ترجمہ اور سیرت الانجین وغیرہ کتابیں میری غالباً ۱۹۵۸ء طبع و تالیف
ہیں، جب میں ۱۹۶۳ء میں دوسری مرتبہ مکہ معظمہ پہنچا تو حضرت الاستاذ مولانا محمد اسماعیل
صاحب سلفی رحمۃ اللہ علیہ المنتقی اردو کا ایک نسخہ لے کر شیخ نصیف صاحب جو
جدہ میں شیخ محب الدین کے دوست اور دینی اصلاحی تبلیغی سلسلوں میں ان کے
شریک کار تھے کیونکہ المنتقی عربی ان دونوں نے مل کر طبع کر لیا تھا انہیں میرے
ہاتھ میں بھیجا جسے میں نے جدہ میں ان کے مکان پر انہیں دیا تھا۔ غالباً شیخ
محب الدین بھی اس وقت وہاں آئے ہوئے تھے اور اس ملاقات میں شیخ فتی صاحب
بھی میرے ہمراہ تھے۔ اور اسی سفر میں کتاب العوام من القوام ساقطہ لایا تھا
بلکہ قریباً نصف کتاب کا ترجمہ بھی وہیں سے کر کے لایا تھا لیکن پاکستان میں اگر عدیم
کی وجہ سے میں نے مولانا سلیمان صاحب کو ترجمہ کی تکمیل کے لیے دے دیا۔

آج حضرت الاستاذ مولانا محمد اسماعیل سلفی اور شیخ نصیف اور علامہ
محب الدین خطیب سادے ہی اللہ کو پرایے ہو چکے ہیں جب کہ کتاب العوام
من القوام کی دوبارہ طباعت ہو رہی ہے۔

احب الصالحین ولست منهم

لعل اللہ یرزقنی صلاحاً

اللّٰهُمَّ اَنْتَ وِیْنََا فِی الدُّنْیَا وَآخِرَتَا تَوْفِقَا مُسْلِمِیْنَ وَالْحَقُّ
بِالصَّالِحِیْنَ۔

(خالد گھر جا لکھی)

اکٹھ کرنے کے لیے زندگیاں تک وقف کر دی تھیں اس والہانہ شہادت کا یہ حال تھا کہ ہزار ہا میل کا سفر یا پیادہ کرتے اور وہ محض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک ارشاد کے لیے پھر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کہ جو شخص میری طرف کسی جھوٹی بات کی نسبت کرے گا وہ جہنمی ہو گا اس وعید کے ڈر سے خیر القرون میں تو کسی کو یہ حوصلہ نہ ہوا کہ کوئی غلط بات آپ کی طرف نسبت کریں پھر جب بعد کے لوگوں نے کچھ رطب و یابس کی ملاوٹ کرنا شروع کی تو اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت حق کو یہ توفیق دی کہ آنحضرت کے فرمودات و حالات کی جانچ پڑتال کے لیے کئی لاکھ انسانوں کے حالات مرتب کر دیے اور انسانی بس میں جتنی کوشش ہو سکتی تھی اس کی انتہا کر دی۔

اسلامی تاریخ کا امتیاز یہ صرف اسلامی تاریخ کا ہی امتیاز ہے کہ صحیح واقعات کو نکھار کر وہ حقائق محفوظ کر دیے جس کی اس سے

پہلے صرف یہ حقیقت تھی کہ ان کو اساطیر الاولین ہی کہا جاتا تھا۔ پھر محدثین نے ان واقعات کو نکھارنے کے لیے روایت و درایت کے ایسے اصول مقرر کیے جن پر پھر کبھی انسان محض قصے و کہانیوں سے صحیح واقعات سامنے لا سکتا ہے۔

افسوس ناک غلطی ہمارے آج کے دور میں ایک ایسا رجحان پایا جاتا ہے جو کہ حد درجہ افسوس ناک ہے وہ یہ کہ جن لوگوں نے محض قصہ گوئی کی ہے ان کو بھی مورخ کہا جانے لگا ہے حالانکہ یہ لوگ قصاص تھے یعنی صرف قصہ گو انھیں مورخ نہیں کہنا چاہیے کیونکہ ہمارے مورخ دراصل وہ لوگ ہیں جنہوں نے زمانہ رسالت کی ایک ایک بات کو اس طرح جانچا پرکھا اور پھر ان کو اپنے علمی و فائز میں محفوظ کیا جن کو محدثین کرام رحمہم اللہ کے نام سے یاد کیا جاتا ہے پوری احتیاط سے واقعات کو محفوظ کیا۔ لیکن بعد کے قصہ گو لوگوں نے تمام گفتگوئیں اکٹھی کرنا شروع کر دیں۔ ان مروجہ تاریخوں میں سے سب سے قدیم تاریخ طبری ہے اس نے بھی تمام رطب و یابس اکٹھا کر دیا۔ اگرچہ اہل علم کے لیے وہ نقصان دہ نہیں کیونکہ

ابن جریر نے مواد اکٹھا کیا ان کی عادت ہے کہ عموماً شروع میں صحیح واقعات پیش کر دیتے اس کے بعد قیل اور یقال کے صیغوں سے جو باتیں محض قصہ گو لوگوں کی زبان پر مشہور ہوئیں وہ بھی بیان کر دیتے ہیں تاکہ اہل علم یہ دیکھ لیں کہ اصل حقائق کیا ہیں اور قصہ گو لوگوں نے اسے کیا سے کیا بنا دیا ہے لیکن کم علم عوام تو ہر اس کہانی کو پسند کریں گے جس میں لطافت و شیرنگی زیادہ ہو خواہ وہ حقیقت سے کتنی ہی دور کیوں نہ ہو۔

بعد کے قصہ گو مورخین تو بالکل ہی بہر گے ایسے ایسے واقعات بیان کرتے رہے جن کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہ تھا۔ مثلاً حضرت سلیمان علیہ السلام کے لشکروں اور اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں لشکریوں کی تعداد یا ہلاک ہونے والوں کی تعداد کا حساب لگایا جائے تو اکثر واقعات محض لغو قصے اور بے ہودہ کہانیاں رہ جاتے ہیں۔

ہمارے قصہ گو مورخین جب واقعہ کو بلا بیان کرتے ہیں تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے مقابل فوج کی تعداد جس کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ صرف کوفیوں کا لشکر تھا اور پھر اس کی تعداد لاکھوں سے متجاوز بتاتے ہیں حالانکہ اس زمانہ میں کیا آج بھی کوفہ میں اس تعداد کے برابر کل آبادی نہیں ہے حالانکہ اس واقعہ کو تیرہ سو سال ہو چکے ہیں دراصل یہ قصہ گوئی صرف لوگوں کو خوش کرنے کے لیے کی جاتی ہے۔ علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ میں اس کی اچھی خاصی وضاحت کی ہے کہ ان قصہ گو مورخوں نے ہماری تاریخ کو کس طرح بدنام کرنے کی کوشش کی ہے۔

اس کے باوجود اہل تحقیق کے لیے اصل واقعات کو پہچاننا مشکل نہیں ہوتا اگرچہ یہ کتابیں عوام کے سطحی علم کے لیے مفید نہیں ہوتیں لیکن اہل علم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ صحیح اور غلط میں اپنے علم کی وجہ سے پوری پوری تمیز کر سکتے ہیں۔

اہل سنت کے لیے لمحہ فکریہ | اہل سنت جو ہر افراط و تفریط سے بچ کر میانہ روی پر چلتے ہیں انہیں خاص طور پر ایسے قصے

کہانیوں میں اور صحیح تاریخی واقعات میں ضرور امتیاز کرنا چاہیے۔ اگرچہ ہر قادی کو چاہیے کہ جب بھی کوئی کتاب پڑھے تو ذہن کو بالکل خالی اور اختلافات سے پاک و صاف کر کے پڑھے اور قصہ گوئی کی بجائے حقائق کو دلائل کے ساتھ پرکھے۔

ابتداء | چونکہ فنِ تاریخ کو بدنام کرنے میں زیادہ ہاتھ غیر مسلم سازشی لوگوں کا تھا جنہوں نے ایسی چیزیں گھڑ کر عوام میں پھیلانے کی کوشش کی تاکہ اسلام بدنام ہو جائے اور مسلمان خود اپنی تاریخ سے ناواقف ہو جائیں اور دوسرے غیر یہ ان لوگوں کا بھی قصور تھا جنہوں نے تمام رطب و یابس تاریخ کے نام پر اکٹھا کر دیا اور اس سے لوگ دھوکا بھی کھاتے رہے۔ تیسرے نمبر پر وہ لوگ بھی قدر کی نگاہوں سے نہیں دیکھے جاسکتے جنہوں نے بلا تحقیق تمام رطب و یابس کو تاریخ سمجھ کر سینے سے چمٹا لیا۔ حالانکہ تمام مسلمانوں کا یہ حیثیت قوم کے ان پر فرض عائد ہوتا تھا کہ اپنی تاریخ کی تنقید اور تنقیہ کریں اور عوام کے سامنے صرف وہ واقعات پیش کریں جو درست ہیں۔

اور اپنی کوشش | اسی مقصد کو پیش نظر رکھتے ہوئے میں نے "سیرت الاخرین" یعنی سیرت حضرت عثمان و حضرت علی رضی اللہ عنہما مرتب کی اور سب سے پہلے میں نے ان دونوں خلیفوں کے سوانح کو ہی لکھنے کے لیے انتخاب کیا اگرچہ اصولی طور پر تاریخ لکھتے وقت سب سے پہلے کائنات کے محسن اعظم سید ولد آدم پیغمبرِ ثقلین حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الف الف تیجۃ صلوٰۃ و سلاما کی سوانح حیات لکھنی چاہیے تھی لیکن میرے خیال کے مطابق اردو زبان میں قاضی محمد سلیمان صاحب رحمۃ اللہ علیہ منصور پوری کی کتاب رحمۃ اللعالمین ایک ایسی کتاب ہے کہ سیرت مصطفیٰ میں اس سے بڑھ کر شاید اور کوئی کتاب نہ آسکے۔ مختصر لیکن جامع جس میں کوئی تاریخی پہلو تشنہ نہیں رہ گیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں اُمت کی طرف سے بہت بڑی جزا خیر

عطا فرمائے۔ آمین۔

اس کے بعد شیخین کا مقام ہے یعنی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ۔ اور ان کی زندگی بھی ایسی بے مثال ہے کہ اپنے تو اپنے یورپ کے مستشرقین یہود و نصاریٰ بھی ان کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ مسلمان کہلانے والے فرقوں میں سے اگرچہ ایک فرقہ ان کے متعلق اچھے خیالات نہیں رکھتا لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ ان دونوں کا دور خلافت ایک مثالی دور ہے اور شاید دنیا پر ایسا مثالی حکمرانی کا دور نہ اس سے قبل کبھی آیا ہوگا اور شاید ان کے بعد بھی قیامت تک نہ آسکے۔

یہی وہ دورِ خلافت تھا جس کے متعلق رضا شاہ پہلوی نے کہا تھا کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا قصور صرف یہ ہے کہ انھوں نے اسلام کو ایران تک پہنچا کر ایرانیوں کو مسلمان کر دیا جس کی وجہ سے انہیں بُرا کہا جاتا ہے۔

یہی وہ دورِ خلافت ہے جس کے متعلق مسٹر جناح صاحب نے کہا تھا کہ اگر تاریخ اسلام میں سے ان کے دورِ خلافت کو نکال دیا جائے تو تاریخ اسلام ختم ہو کر رہ جاتی ہے۔ بلکہ اگر ان دونوں کی خلافت کا موازنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت سے کیا جائے تو زمین و آسمان کا فرق ہے۔ کجا اسلام کو خطہٴ عرب سے نکال کر چین سے بحرِ ظلمات تک پہنچانے لگے اور کجا یہ کہ تسلط بھی مکمل نہ ہوا بلکہ جتنی جگہ پر تسلط ہوا وہ بھی بزورِ نہ رہ سکا اور کفار کو قتل کرنے کی بجائے کلمہ گو مسلمانوں کا آتنا قتل عام ہوا کہ اس سے قبل پچیس سالہ دورِ حکومت کے تمام مسلم شہداء اور کفار کے مقتول ملا کر بھی اتنے مقتول نہیں بنتے حالانکہ چین سے افریقہ تک کی تمام سرزمین میں اسلامی جنگیں ہوتی رہیں۔

ان بزرگوں کی شان میں گستاخی کرنا چاند پر تھوکنے کے مترادف ہے اور ایسے حقائق کو جھٹلایا نہیں جاسکتا اسی لیے میں نے ان دو بزرگوں کی سوانح حیات لکھنے کے بجائے صرف وہ احادیث جو ان کے فضائل میں وارد ہیں اکٹھا کر کے فضائل

الشیخین باحادیث رسول الثقلین" لکھنے کا ارادہ کیا جس کی تکمیل مولانا محمد یوسف صاحب سنت پوری نے کی فجر اہم اللہ خیرا۔ اس میں بعض روایات ایسی بھی ہیں جو قابل استناد نہیں ہیں لیکن چونکہ شیعہ یا نیم شیعہ حضرات نے انہیں قبول کیا ہے اس لیے وہ ان کی کتابوں سے نقل کر دیتے ہیں۔

میں نے سیرت نگاری کے لیے سب سے پہلے حضرت عثمان و علی رضی اللہ عنہما کو منتخب اس لیے کیا ہے کہ اسلام کے دشمنوں نے سب سے زیادہ ان ہی دو خلیفوں کو بزدنام کرنے کی کوشش کی ہے۔

یہ تو پڑھنے والے ہی بتا سکتے ہیں کہ میں ان دونوں بزرگوں کی سوانح نگاری کا حق ادا کر سکا ہوں یا نہیں البتہ مختلف اخبارات میں جو تبصرے آئے ان میں جو بات مشترک ہے وہ ایک تبصرہ نگار کی زبانی ہی بیان کرتا ہوں۔

"حضرت عثمان غنی اور حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے عہد کی تاریخ بہت سے اہل قلم نے لکھی ہے۔ لیکن اکثر نے احتیاط کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیا ہے اور صحابہ کرام کے مقام بلند کو ملحوظ نہیں رکھا۔ ہم نے یہ کتاب ڈرتے ڈرتے اٹھائی تھی لیکن یہ دیکھ کر مسرت ہوئی کہ مولف نے نازک ترین مقامات پر بھی ادب سے قلم اٹھایا ہے اور تحقیق کا حق ادا کر دیا ہے ہمارے خیال میں شیخین کی سیرت اور ان کے عہد کے حالات جاننے کے لیے یہ کتاب اس موضوع پر اردو زبان کی چند گنی چنی کتابوں میں شمار ہونے کے لائق ہے۔"

(رسالہ ہفت روزہ شہاب لاہور ۲۷ فروری ۱۹۶۶ء)

الحمد للہ اہل سنت کا مسلک افراط و تفریط سے پاک ہے اسی لیے ان بزرگوں کے صحیح حالات کو افراط و تفریط سے پاک کرنے سے صحیح اسلامی تاریخ نکھر کر سامنے آ جاتی ہے۔

خلافت

خلافت کا معنی خلافت مصدر ہے اس کا مادہ خلف ہے اور اسی سے لفظ خلیفہ ہے۔ خلیفہ کا لغوی معنی نیابت اور قائم مقامی کے ہیں۔ یہ نیابت خواہ سابق کی موت سے یا اس کے معزول ہونے سے ہو یا غیبت کی وجہ سے ہو یا اپنا اختیار اور منصب سپرد کر دینے سے ہو (مفردات امام راغب)

خلافت کا قرآنی مفہوم قرآن کی زبان میں استخلاف فی الارض۔ وراثت الارض تمکن فی الارض اور ملکیت ایک ہی معنی میں ہے یعنی زمین کی قومی عظمت و ریاست اور قوموں اور ملکوں کی حکومت و سلطنت جو کہ قرآن کے الفاظ میں ایک بہت بڑی نعمت ہے اور اس خلافت الارضی کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ دنیا میں نوری انسانی کی ہدایت و سعادت کے لیے ایک خاص ذمہ دار قوم و حکومت قائم ہو۔ وہ اللہ کی عدالت کو دنیا میں نافذ کرے ظلم و طغیان سے اس کی زمین کو پاک کرے اور عام امن و سکون اور راحت و طمانینت دنیا میں پھیل جائے۔

نعت کے اعتبار سے یہ اطلاق اس لیے ہوا کہ سب سے پہلے جو قوم اور قوم کا جو فرد ہوا وہ زمین پر اللہ کی عدالت قائم رکھنے میں اللہ کی نیابت و قائم مقامی رکھتا تھا اس کے بعد والی قوم اپنے سابق کی نائب تھی اور ہر خلیفہ سابق کا قائم مقام تھا ہے ظہور اسلام کے بعد جب الارضی خلافت کے وارث مسلمان ہوئے تو اس سلسلہ کا پہلا خلیفہ اللہ خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور پھر ان کے بعد جن لوگوں کے ہاتھ مرکزی حکومت آئی وہ اس خلیفۃ اللہ کے نائب اور قائم مقام تھے۔ اس لیے ان سے لے کر آج تک ان پر خلیفہ کا اطلاق ہو رہا ہے۔

چنانچہ مندرجہ ذیل آیات میں اسی خلافت کا ذکر ہے۔

هو الذي جعلكم خلافة الارض
ان ذات پاک نے ہی تم کو خلافت الارض
(انعام آیت ۱۶۵) عنایت فرمائی۔

يا داود انا جعلناك خليفة في الارض
اے داؤد ہم نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا
(ص - آیت ۲۶)

اسی کو ملکیت و مملکت فرمایا ہے۔

وشدد ذنا ملکہ واتینہ الحکمة و
ہم نے داؤد کو مضبوط حکومت اور حکمت
فصل الخطاب (ص ۲۰) دی اور ان کو تفصیل سے بیان کرنا سکھایا۔

اسی حکومت کی حضرت سلیمان علیہ السلام نے دعا فرمائی۔

رب اغفر لی وھب لی ملکا لا
اے اللہ مجھے بخش دے اور ایسی حکومت
ینبغی لاحد من بعدی (ص - ۳۵) دے جو کسی دوسرے کے لائق نہ ہو۔

اسی کو تمکن فی الارض فرمایا ہے۔

وکذلک مکنا لیسف ریسف (ص ۵۶)
الذین ان مکنا ہم فی الارض
اسی طرح ہم نے یوسف کو مصر میں عظمت دی۔
وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین کی حکومت

اقاموا الصلوة واتوا الزکوة
دیں تو نماز قائم کر ایسے گے اور نہ کوۃ ادا
وامردوا بالمعروف ونہوا عن
کر ایسے گے نیکی کا حکم کریں گے اور برائی
منکر و للہ عاقبة الامور
سے روکیں گے اور تمام کاموں کا انجام

(ج ۴۳)

اللہ ہی کے پاس ہے۔
اس آیت میں خلافت کو ہی زمین کی حکومت فرمایا ہے۔ نیز نیک حکمران کی
صفات بھی بیان کی ہیں کہ وہ صلوة و زکوة کے اسلامی نظام کو قائم کریں گے اور بالمعروف
اور نہی عن المنکر کریں گے اسی چیز کو دوسری آیت میں خلافت فرمایا ہے۔

وعد اللہ الذین امنوا منکم و
جو تم میں سے ایمان دار اور صالح اعمال لوگ
عملوا الصلحت لیستخلفنہم فی الارض
ہیں ان سے اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ

کما استخلف الذین من قبلہم و
انہیں منور خلافت الارضی دے گا جس طرح
لیمكن لہم وینہم الذی ارتضی لہم
ان سے پہلوں کو دی گئی نیز ان کے دین کو
ولیسد لہم من بعد خوفہم امنا
عظمت دے گا اس دین کو جس کو اللہ نے
یعدونہی لا یشرکون بی شیدا ومن
ہی ان کے لیے پسند فرمایا اور خوف کی گھڑیاں
کفر بعد ذلک فاولئک ہم الفاسقون
امن و خوشحالی سے بدل دی جائیں گی اور
(نور: ۵۵) بے خوف و خطر صرف میری ہی عبادت کریں گے

شرک نہیں کریں گے پھر جو اس انعام کے بعد ناشکری کریں وہ نافرمان ہوں گے۔
اس آیت سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ قرآن کے نزدیک جو چیز "خلافت" ہے
وہ خلافت فی الارض یعنی زمین کی حکومت و تسلط ہے۔ پس اسلام کا خلیفہ ہو نہیں سکتا
جب تک بموجب اس آیت کے زمین پر کامل حکومت و اختیار اسے حاصل نہ ہو۔ وہ
مسیحیت کے پوپ کی طرح محض ایک آسمانی و دینی اقتدار نہیں ہے جس کے لیے
دلوں کا اعتقاد کافی ہو بلکہ کامل معنوں میں سلطنت و فرمانروائی ہے جس کو اللہ تعالیٰ
نے دوسرے وعدوں کی طرح پورا فرمایا اور اس آیت کے نزول کے صرف آٹھ نو سال
بعد جب داعی اسلام اس دنیا سے تشریف لے گئے تو تمام جزیرہ عرب مسلمانوں کے
قبضہ اقتدار میں آچکا تھا اور رومیوں کے مقابلہ کے لیے اسلامی فوجیں مدینہ سے نکل
رہی تھیں۔

بعض لوگوں نے ملکیت اور خلافت کو الگ الگ بیان کیا ہے حالانکہ خلافت
ملکیت، تمکن فی الارض ایک ہی چیز کے مختلف نام ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی دنیا
میں ان تمام حکمرانوں کو خلیفہ ہی کہا جاتا رہا۔ خواہ وہ کسی بھی قبیلہ سے تعلق رکھنے والے
تھے۔

البتہ نیکی کے معیار کے مطابق ان کو ملکہ عند اللہ التکمہ۔ ہر ایک کا مرتبہ الگ
تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا خیر القرون قرنی ثمر المذین
یلونہم ثمر المذین یلونہم۔ کہ بہترین زمانہ میرا ہے پھر ان لوگوں کا جو ان سے ملنے والے

قریب کے ہیں یعنی صحابہ کرام کا پھر ان کے قریب کا یعنی تابعین کا۔ تو گویا اس میں تو شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ بہترین تھا کیونکہ ان کی رہنمائی خود اللہ تعالیٰ بذریعہ وحی فرمادیتا تھا۔ اس کے بعد دوسرا زمانہ صحابہ کرام کا تھا جو کہ خلافت امیر معاویہ تک رہا۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت یافتہ لوگوں کی حکمرانی کا زمانہ اور تیسرا دور آخری دور تابعین کا تھا یعنی ان حکمرانوں کا دور جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحبت یافتہ لوگوں سے فیض حاصل کیا تھا۔ اور یہ قریباً اموی دور خلافت میں ہی ختم ہو گیا تھا اور خلفائے عباسی میں اگرچہ انفرادی خوبیاں تھیں۔ لیکن اجتماعی خیر و برکت ختم ہو گئی تھی۔ کیونکہ ان کو کامل اقتدار حاصل ہی نہ ہو سکا۔ اس کے متعلق حدیث میں اشارہ موجود ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا قاتلي الناس زمان فيغزو اثم
من الناس فيقولون هل فيكم من
صاحب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
يا قاتلي الناس زمان فيغزو اثم
من الناس فيقال هل فيكم من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم
ربخاري باب مناقب صحابه

یہ صحابہ کرام کی فضیلت ہے کہ اسلامی لشکر اصحاب رسول اللہ کو تبرکاً ساتھ رکھیں گے تاکہ فتح نصیب ہو بلکہ صحابہ کے بعد ان کو بھی ساتھ رکھیں گے جنہوں نے صحابہ کرام سے فیض صحبت حاصل کیا تو بھی فتح نصیب ہوگی۔
یہ ایک حقیقت ہے کہ اموی دور خلافت میں تمام جنگوں میں صحابہ کرام اور اس

کے بعد تابعین عظام لشکر دلیں ساتھ رہتے تو فتوحات کا دور دورہ رہا حتیٰ کہ اموی خلافت ہندو چین سے لے کر اقصیٰ مغرب افریقہ تک اور یورپ کے بعض حصوں بلکہ ہند یورپ پر بھی اسلامی خلافت کا علم لہا رہا۔ لیکن عباسی دور خلافت آتے ہی یورپ اور افریقہ کے بعض حصے کٹ گئے اور بنو امیہ کے بعد آج تک کسی خلافت میں ایک اینچ زمین بھی فتح نہ ہو سکی۔ بلکہ آخری دور خلافت میں عباسی خلفاء کا بالکل مسیحیت کے پوپ کی طرح محض اعتقاد دی معاملہ رہ گیا تھا۔ حکمران جو چاہے کر گزرے اور خلیفہ صاحب ان کے پیچھے قلمدان خلافت اٹھائے پھرتے۔

راشدین جس طرح ہمارے شئی بھائیوں نے ملوکیت کو خلافت سے الگ محض اس واسطے کیا کہ اس نہ بدوست اسلامی حکومت کی تزیین کی

جلئے جس کے ساتھ ہی صحابہ کرام سے جو فیض و برکت حاصل ہوتا تھا اس کا بھی انکار کر دیا جائے بالکل اسی طرح ہمارے شئی بھائیوں نے یعنی اپنوں نے ہی خلافت کی تقسیم کر کے راشدہ اور غیر راشدہ بنادی۔ حالانکہ صحابہ کرام کا تمام دور رشد و ہدایت کا دور تھا اُس میں حضرت عیسیٰ اکبرؑ اور عمر فاروقؓ کا دور آتا ہے تو اسی میں ہی اذا هلك كسرى فلاح كسرى بعدة فارسی حکومت کو بلیا میٹ کرنے والے عثمان غنی رضی اللہ عنہ بھی اسی میں آتے ہیں اور جن کے متعلق آپؐ نے خوش ہو کر فرمایا ناس من امتی عرضوا علیّ عزّوا لا فی سبیل اللہ یرکبون شیخ هذا البحر مثل الملوك علی الاسرة کہ مجھے میری امت کے لوگ دکھائے گئے جو سمندر کے سینہ پر جہازوں میں سوار ہیں جیسے بادشاہ تختوں پر بیٹھے ہیں۔ ہم ان لوگوں کو رشد و ہدایت کے دور سے کیسے نکال سکتے ہیں۔

لہ بخاری شریف باب الدعا بالجمہاد للرجال والنساء اور باب من یصرع فی سبیل اللہ میں بھی یہ حدیث مفصل اس طرح آئی ہے۔

عن النابین مالک عن خالته امر حرام حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ (باقی حاشیہ پر صفحہ ۲۸)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۷)

بنت ملحان قالت نام النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما قریباً منی ثم استیتظ بتبسم فقلت ما اضحکک قال اناس من امتی عرفتوا علی یرکبون هذا البحر الاخضر کالمملوک علی الاسرة قالت فادع الله ان يجعلنی منهم فداها ثم نام الثانیة ففعل مثلها ففالت مثل قولها فاجابها مثلها ففالت ادع الله ان يجعلنی منهم فقال انت من الاولین فخرجت مع زوجها عباد بن الصامت اول ما دکی البحر مع معویة فلما انصرفوا من غزوهم تافلین فنزلوا الشام فقربت الیها دابة لترکبها فمر عترة فماتت۔

صلی اللہ علیہ وسلم میری خالہ ام حرام کے گھر ان کے قریب ہی آرام فرما رہے تھے آپ بیدار ہوئے اور تبسم فرما رہے تھے ام حرام نے کہا حضرت کیا بات ہے آپ خوش ہو رہے ہیں فرمایا مجھے دکھایا گیا ہے کہ میری امت کے مجاہدین سمندر پر سوار ہیں جیسے بادشاہ تختوں پر جلوہ افروز ہوتے ہیں اس نے کہا دعا فرمائیے کہ میں بھی ان میں سے ہوں آپ نے دعا فرمائی پھر سو گئے اور اسی طرح خوشی سے بیدار ہوئے اور پہلے کی طرح ہی فرمایا تو ام حرام نے کہا میرے لیے دعا فرمائیے میں ان سے ہوں تو آپ نے فرمایا تو پہلے لشکر میں ہے پھر جب پہلا سمندری لشکر امیر معاویہ کی قیادت میں نکلا تو ام حرام اپنے خاوند عباد بن صامت کے ساتھ اس لشکر میں تھی۔ جب جنگ سے واپس آئے تو شام میں ٹیام کیا تو سواری کا جانور سواری کے لیے پیش کیا گیا جس سے گدہ کہ فوت ہو گئیں۔

دوسری جگہ بخاری "باب ما فی فی قتال الروم" میں اس طرح وارد ہے۔

قال عمیر بن محمد ثنا ام حرام انها سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اول جیش من امتی یغرون البحر قد اوجبوا قالت ام حرام قلت یا رسول الله انا جو سمندری جنگ کریں گے ان پر جنت واجب

(لفظہ ص ۲۹)

خدا کی قدرت ہمارے سنی کلمائے والوں نے ہی امیر معاویہ کو تو دور رشد و ہدایت سے نکال دیا اور انہی کے جانشینوں میں سے خلیفہ عمر بن عبد العزیز کو خلفائے راشدین میں شمار کر لیا حالانکہ یہی عمر بن عبد العزیز خلیفہ راشد ہونے کے باوجود امیر معاویہ سے معافی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے رشد کے عشر عشر کو بھی نہیں پہنچ سکتے۔

امام اعظم بیان کرتے ہیں کہ ان کے سامنے کچھ لوگوں نے حضرت عمر بن عبد العزیز کے عدل و انصاف کا تذکرہ کیا تو انہوں نے کہا کاش تم حضرت معاویہ کا زمانہ پاتے تو پھر ان کے عدل و انصاف کو دیکھتے۔ اسی طرح ابواسحاق سبیعی نے کہا ایک مرتبہ ایک مجلس میں حضرت معاویہ کے دور حکومت کو پاتے تو بے اختیار ہلکا اٹھتے کہ یہی مہدی ہے (منہاج السنۃ ص ۱۸۵)

علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں کہ "وہ عمدہ سیرت کے مالک۔ انتہائی درگزر کرنے والے پردہ پوش شخص تھے جہاد جاری کیا اور اللہ کا کلمہ بلند رکھا۔ اطراف و اکناف سے غنائم کی ریل پیل تھی مسلمان ان کے سایہ میں راحت و عدل، عفو و درگزر کی زندگی بسر کرتے رہے۔" (البدایہ والنہایہ ص ۱۱۹-۱۲۶)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸)

فیہم قال انت فیہم ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اول جیش من امتی یغزون مدینۃ قیصر مغفور لہم فقلت انا فیہم یا رسول الله قال لا۔ وہ بخشا ہوا ہے میں نے کہا یا رسول اللہ میں ان سے ہوں فرمایا نہیں۔

گویا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معاویہ رضی اللہ عنہ جنتی ہیں جن کو خود رسول اللہ نے جنت کی بشارت دی ہے اور قسطنطنیہ پر جو لشکر گیا اس کا قائد یزید تھا جس کے پرچم تلے بڑے بڑے صحابہ کرام نے جنگ کی اس بشارت کے مطابق اس کی خدا کے ہاں بخشش ہو گئی ہے جس کی بشارت بھی خود رسول اللہ نے بیان فرمائی ہے (مترجم)

علامہ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں حسن سیرت، عدل و انصاف اور نیک سلوک میں بکثرت حضرت معاویہؓ کے فضائل ہیں۔ آگے فرماتے ہیں۔ مسلمانوں کی پوری تاریخ امیر معاویہ سے بہتر کوئی حکمران پیدا نہیں کر سکی (منہاج السنۃ ص ۱۸۵ و ص ۱۸۶)

علامہ محب الدین خطیب مصری العواصم من القواصم کے تعلیقات ص ۲۰ تا ص ۲۱ میں حضرت امیر معاویہ کی حکمرانی کی تعریف بیان کرتے ہوئے ایک واقعہ لکھتے ہیں کہ طالب علمی کے زمانہ میں ہم طلباء کی ایک مجلس میں امیر معاویہ کی سیرت اور ان کی خلافت کے موضوع پر بحث کر رہے تھے۔ یہ سلطان عبد الحمید کی خلافت کا دور تھا بحث کے دوران ایک شیعہ دوست اٹھ کھڑا ہوا اور کہنے لگا تم اس سلطان (عبد الحمید) کو بلا جھجک خلیفہ کہتے ہو اور میں باوجود شیعہ ہونے کے اعلان کرتا ہوں کہ بڑید اپنی پاکیزہ سیرت اور شرع محمدی کی متابعت کے لحاظ سے ہمارے موجودہ خلیفہ سے زیادہ خلیفہ کہلائے جانے کا مستحق و مصداق ہے اور تم اس کے باپ معاویہؓ کے متعلق اس قسم کی بحث کرتے ہو۔

حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں ما رأیت رجلاً اخلق بالملک من معاویۃ کہ میں نے کسی کو بھی معاویہؓ سے زیادہ حکمرانی کے لائق نہیں پایا اور عبداللہ بن عمرو بن عاص فرماتے ہیں ما رأیت اسود من معاویۃ میں نے معاویہ سے زیادہ کسی کو سرداری کے لائق نہ پایا۔ سننے والے نے کہا کہ حضرت عمرؓ سے بھی تو فرمایا کہ حضرت عمرؓ ان سے افضل تھے لیکن معاویہ سرداری میں بڑھ کر تھے۔ (البدایہ والنہایہ ص ۱۳۵) یہ وہی امیر معاویہ ہیں جن کے متعلق خود حضرت علیؓ فرماتے ہیں جب کہ انھیں کہا گیا کہ حضرت حسن کو خلیفہ مقرر فرمادیں تو فرمایا ان یرد اللہ بالناس خیراً فی جمعہ بعدی علی خیر ہم ردوا حاکم بجلالہ اذالہ الخفاء ص ۱۳۵ اگر اللہ تعالیٰ کو اس امت کی بہتری مقصود ہوگی تو جو بھی ان میں سے بہتر ہوگا اس پر تمام امت کا اجتماع کر دے گا اور واقعی ایسا ہی ہوا کہ حضرت حسن امیر معاویہ کے حق میں دستبردار ہو گئے اور تمام امت امیر معاویہ کی خلافت پر مجتمع ہو گئی اور تمام لوگوں نے خوشیاں منائیں

حتیٰ کہ اس سال کا نام ہی "عام الجماعۃ" یعنی امت کے اختلاف و افتراق ختم ہونے کا سال پر گیا۔ گویا حضرت علیؓ کی نظر میں بھی اس دور میں بہتر امیر معاویہ ہی تھے۔ بلکہ قرآن نے تمام صحابہ کرام کو راہنہ و نشانہ بنا دیا ہے۔

ولکن اللہ حبیب الیمن و اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں ایمان کی محبت
ذینہ فی قلوبکم و کوا الیمن الکفر ڈال دی اور تمہارے دل ایمان سے مزین
والفسوق والعمیان اولئک ہم کر دیے اور کفر۔ فسق اور نافرمانی سے تمہارے
الراشدون۔ فضلہ من اللہ و نعمتہ دل منفرد کر دیے یہ لوگ ہی دراصل راہنہ و نشانہ
واللہ علیم حکیم (نجات) ہیں یہ اللہ کا فضل اور اس کا انعام ہے
اور اللہ جاننے والا حکمت والا ہے۔

اب جہرا لگی تو یہ ہے کہ قرآن تو صحابہ کرام کو راہنہ و نشانہ بنا دیا ہے اور ہمارے ہی سنی بھائی امیر معاویہ کو صحابی ہونے کے باوجود راہنہ و نشانہ سے دور کر رہے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے حق میں معاف فرمائی تھی اے اللہ معاویہ کو ہدایت یافتہ اور لوگوں کو ہدایت دینے والا بنا دے (ترمذی مناقب معاویہ ص ۱۳۸) اللہ تعالیٰ کی وسیع رحمت و رشد کو تنگ کرنے والوں کو اللہ ہدایت دے۔

یہ تو ایک حقیقت ہے کہ صحابہ کرام تمام راہنہ و نشانہ ہیں اور
مراتب درجات امیر معاویہ بھی ان راہنہ و نشانہ سے ہی ہیں اس کے بعد
ثم الذین یلوئہم کا مرتبہ ہے لیکن اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ امیر معاویہ کا مرتبہ
ابوبکر صدیق یا عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے برابر ہے۔ یہ مراتب حسب حکم صاحب وحی ہیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق سب سے پہلا مرتبہ امت میں حضرت ابوبکر
صدیق رضی اللہ عنہ کا ہے اس کے بعد حضرت عمر فاروق کا۔ چنانچہ صحابہ کرام
میں ان درجات کی نشان دہی اس طرح ہے۔

عن ابن عمر قال کنا فی زمن النبی عبد اللہ بن عمر کہتے ہیں کہ ہم صحابہ کرام رسول
صلی اللہ علیہ وسلم لاندل باقی بکراحد اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابوبکر رضی اللہ عنہ

ثم عمر ثم عثمان وترك المحلب النبي
صلی اللہ علیہ وسلم لانفاصل بينهم
(بخاری مناقب ابوبکرؓ ومناقب عثمانؓ)
برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے اس کے بعد عمرؓ کو اس
کے بعد عثمانؓ کو اس کے بعد تمام صحابہ کو ایک
جیسا سمجھتے تھے کسی کو کسی پر فضیلت نہ دیتے تھے۔

تقابل ابوبکر وعمر رضی اللہ عنہما

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ حضرت عمر فاروق
بہترین جرنیل مدبر اور بہترین حاکم تھے لیکن
جہاں مقابلہ حضرت صدیق سے ہوگا تو بلند مقام حضرت صدیق کا ہی نظر آئے گا۔ کیونکہ یہ
مراتب صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روحانی قرب کی بنا پر تھے جس طرح رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ساری زندگی اپنی کوئی جائیداد نہیں بنائی تھی۔ پیغمبر کی زندگی دنیا
کے لیے ہوتی ہی نہیں بلکہ صرف لوگوں کی اصلاح کے لیے ہوتی ہے تمام زندگی فقر و
فاقر میں گذاردی۔ اسی طرح سب سے زیادہ قربانی والے حضرت ابوبکرؓ ہی تھے
جب آنحضرتؐ نے جنگ تبوک کے لیے مال طلب کیا تو حضرت عمر فاروقؓ کہتے
ہیں میں نے خیال کیا کہ آج میں ابوبکرؓ سے بڑھ جاؤں گا کیونکہ آج میں ان سے زیادہ
مال دار ہوں اور میں آج تک ابوبکرؓ سے کسی بھی نیکی میں آگے نہ بڑھ سکا تھا لیکن
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ما البقیت لاهلک یا ابابکرؓ کہ اے
ابوبکرؓ گھر کیا چھوڑ کر آئے ہو تو کہا یا حضرت گھر پر کوئی چیز نہیں چھوڑی سب کچھ
آپ کے قدموں میں لا کر ڈھیر کر دیا ہے تو حضرت عمر فاروقؓ کہنے لگے اے ابوبکرؓ
تجھ سے کوئی نہیں بڑھ سکتا۔ (ترمذی، ابوداؤد، مشکوٰۃ، مناقب ابوبکرؓ)

حضرت ابوالدرداءؓ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا
کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ تشریف لائے اور کہا یا حضرت میرے اور عمرؓ کے درمیان کچھ
تنازع ہو گیا تھا جس کی وجہ سے میں نے عمرؓ کو کچھ سخت سست کہا پھر میں جلد ہی
نادم ہوا اور عمرؓ کے پاس معذرت کرنے گیا لیکن عمرؓ نے نہیں پس اب میں آپ کے
پاس حاضر ہوا ہوں (تا کہ آپ اسے سمجھائیں) آپ نے تین مرتبہ فرمایا ابوبکرؓ اللہ تجھے

معاف کرے گا اتنے میں حضرت عمرؓ بھی نادم ہو کر ابوبکرؓ کے پیچھے آگے دھسوس
کیا کہ میں نے ابوبکرؓ کی معذرت نہ قبول کر کے ابوبکرؓ کو دکھ دیا ہے (چنانچہ حضرت عمرؓ
حضرت ابوبکرؓ کے گھر گئے وہ گھر نہیں تھے تب مسجد میں آئے تو رسول اللہؐ کے پاس تھے
پس سلام عرض کی تو رسول اللہؐ کا چہرہ غصہ سے سرخ ہو رہا تھا۔ حتیٰ کہ ابوبکرؓ ڈرے
کہ کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمرؓ پر ناراض نہ ہو جائیں چنانچہ ابوبکرؓ
دو زانو ہو کر آنحضرتؐ کے سامنے التجا کرنے لگے یا حضرت قصور میرا تھا عمار کا قصور
نہیں تھا) تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے مجھ کو پیغمبری دے کر
مبعوث فرمایا تو تم سب نے میری تکذیب کی لیکن ابوبکرؓ نے کہا آپ نے سچ فرمایا
ہے (اسی دن سے اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے صدیق کا لقب آسمان سے نازل فرمادیا)
اور ابوبکرؓ نے میری ہر طرح مال سے جان سے خدمت کی کیا تم میری وجہ سے بھی ابوبکرؓ
کو درگزر نہیں کر سکتے۔ اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ کو کسی نے کبھی نہیں ستایا (بخاری)

باب فضل ابی بکر بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۱

حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک بندے کو اختیار دیا ہے کہ چاہے دنیا میں رہنا
پسند کرے چاہے اس کے پاس چلا جائے تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے رونا شروع
کر دیا ہم نے تعجب کیا کہ ابوبکرؓ کے رونے کی وجہ کیا ہے رسول اللہؐ کے ارشاد کے
مطابق جسے اختیار دیا گیا تھا وہ رسول اللہ ہی تھے۔ اصل بات یہ ہے کہ ابوبکرؓ واقعی
ہم سب صحابہ سے زیادہ عالم تھے جو اس بات کو سمجھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۱۔ یہ ہے شان رجاء بیہم کی سبحان اللہ و بحمد لا سبحان اللہ العظیم ۱۲

۱۲۔ اس کے لیے دیکھیے ہماری کتاب فضائل الشیخین قیمت ۵ روپے

۱۳۔ اسی لیے رسول اللہؐ بھی سب سے زیادہ محبت حضرت صدیق سے کرتے تھے۔ صحیح
بخاری مناقب ابوبکرؓ میں حضرت عمرو بن عاصؓ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہؐ سے
پوچھا ای الناس احب الیک قال عائشۃ فقلت من الرجال فقال ابوہا قلت ثم
من قال عمر بن خطاب فعد رجالا ۱۴۔

نے تب فرمایا کہ مجھ پر سب لوگوں سے زیادہ احسان ابو بکر کے ہیں سب لوگوں سے زیادہ اس نے میرا ساتھ دیا اور سب لوگوں سے زیادہ اس نے مجھ پر مال خرچ کیا۔ اگر میں اللہ کے سوا کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا۔ لیکن یہ میرا اسلام کا بھائی ہے اور اس سے میری اسلام کی محبت ہے۔ ابو بکر کے دروازہ کے سوا مسجد میں سے تمام دروازے بند کر دو۔

(بخاری باب سدا الابواب)

یہ ہی وہ مرتبہ تھا جس کے متعلق حضرت عمر فاروق فرماتے تھے کاش کہ میری ساری زندگی کے اعمال لے کر ابو بکر صرف ایک رات یا ایک دن کا ثواب دے دیں۔ رات وہ جو غار ثور میں ابو بکرؓ نے رسول اللہ کے ساتھ گزاری اور دن جب آپ وفات فرما گئے۔ اور عرب مرتد ہونے شروع ہو گئے تو جس عزم سے ابو بکر نے مسلمانوں کی کشتی کو سنبھالا کسی دوسرے کے بس کی بات نہ تھی۔ اوکما قال رشکوۃ مناقب ابو بکر اور جب رسول اللہ وفات پا گئے تو تمام صحابہ کے حواس مختل ہو گئے صرف ابو بکر ہی تھے جنہوں نے عوام کو سنبھالا اور خطبہ ادا فرمایا۔

من کان یعبد محمد افان محمد اقد کر جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت مات ومن کان یعبد الله فان الله کر تا تھا اس کے لیے واقعی افسوس ہے حی لا بیوت۔ افان مات او قتل کیونکہ اس کا خدا فوت ہو چکا ہے اور جو انقلبتم علی اعقابکم۔ شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے لائے ہوئے

دین کو قبول کر کے انہی کے مشن پر چلتا ہے تو یقیناً اس دین کا بھیجے والا اللہ تعالیٰ سدا زندہ ہے جس کو موت نہیں آتی ہے اس لیے اسے اللہ کے دین کو پھیلانے میں لگا کر دینا چاہیے۔ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سابقہ انبیاء کی طرح وفات فرما جائیں یا شہید کر دیے لے مکمل واقعہ بخاری شریف باب مناقب ابو بکر میں ہے جس کے آخری حصہ میں حضرت عمر فاروق من قال ثم عمر وخشیت ان یقول فرماتے ہیں بل بنا یحک فانت سیدنا وخیرنا و احبنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عثمان قلت ثم انت قال ما انا کہ ہم اے ابو بکر آپ سے بیعت کرتے ہیں کیونکہ آپ ہمارے سردار اور ہم سے بہتر ہیں اور رسول اللہ کو ہم سب سے زیادہ محبوب تھے فضائل ابو بکر کے لیے ہمارے کتاب فضائل الشیخین

جائیں تو کیا تم اللہ کے دین کو چھوڑ کر پیغمبر کے مشن سے دستبردار ہو جاؤ گے؟ یہ وہ دلائل ہیں جن کی روشنی میں رسول اللہ کے بعد امت میں سب سے افضل حضرت صدیق کا مرتبہ بیان کرنا حق بجانب ہے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ

لکن ابی بکرۃ ان رجلاً قال لرسول الله ابو بکرہ کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رايت کان میزانا نزل من السماء فوزنت انت و ابو بکر فرجحت انت و وزن ابو بکر و عمر فرجح ابو بکر و وزن عمر و عثمان فرجح عمر ثم رفع المیزان فاستواء لہما رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فضاء لا ذلک فقال خلافة نبوتہ ثم یوقی الله الملك من یشاء رواہ الترمذی والبوداؤد۔ مشکوٰۃ مناقب ابو بکر و عمر

بخاری شریف مناقب ابو بکر میں یہ روایت بھی ہے۔

محمد بن خنیفہ اپنے باپ حضرت علی سے پوچھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تمام لوگوں میں سے افضل کون ہیں فرمایا ابو بکر پھر لو پچھا ان کے بعد فرمایا عمر اور میں ڈرا کہ اس کے بعد حضرت عثمان کا نام نہ لے لیں میں نے کہا پھر تمہارا مرتبہ ہے فرمایا میں تو عام مسلمانوں میں سے ایک آدمی ہوں

تقابل عمرو عثمان رضی اللہ عنہما

جس طرح حضرت ابوبکر و عمر کے مقابلہ میں ابو بکر و عمر کے مقابلہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہی مرتبہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ہی مرتبہ ہے۔ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے لے کر امیر معاویہ بلکہ یزید اور مروان تک بولا جاسکتا ہے نظر آئے گا اسی طرح جب مقابلہ حضرت عمرو عثمان میں ہوگا تو حضرت عثمان کو حضرت ابوبکر کیونکہ قرآن نے تمام صحابہ کو راشد و نیک کہا ہے۔ حسن اور حسین اور مروان رضی اللہ عنہم تینوں کی برابری حاصل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ جس طرح پیچھے گزر چکا ہے کہ سب سے زیادہ محبوب بلکہ عبد اللہ بن زبیر اور عبد اللہ بن عباس بھی صفار صحابہ کرام میں سے ہیں جن کو صغر سنی آدمیوں میں سے رسول اللہ کو حضرت ابوبکر تھے اور اس کے بعد حضرت عمر تھے۔ اسی میں آنحضرت کی زیارت ہوئی ہے اس لیے راشدہ کا لفظ تو خلافت مروان تک بولا طرح سخاوت اور زہد و تقویٰ میں بھی حضرت ابوبکر کے بعد حضرت عمر کا ہی مقام جاسکتا ہے۔ البتہ خلافت علی منہاج النبوة کا لفظ پہلے تین خلیفوں پر ہی بولا جاسکتا چنانچہ مناقب عمر میں بخاری شریف میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جب حضرت عمر کا جنازہ رکھا گیا تو لوگ اس کے گرد تھے اور ان کو دعائیں دے رہے تھے کہ میرے آدمی نے خواب میں ایک میزان دیکھا جس میں رسول اللہ اور ابوبکر وزن کیے گئے تو کندھے پر ہاتھ رکھ کر کوئی شخص حضرت عمر کو دیکھنے کے لیے جھکا میں نے دیکھا تو رسول اللہ وزنی ہوئے پھر ابوبکر و عمر وزن کیے حضرت علی تھے اور فرما رہے تھے اے عمر اللہ تجھ پر رحمتیں برسائے اب تیرے بعد کوئی الگ ہے تو ابوبکر وزنی ہوئے پھر عمر و عثمان وزن کیے گئے تو حضرت عمر وزنی ہوئے۔ پھر آدمی نظر نہیں آتا جس کے اعمال پر میں رشک کروں اور اللہ کی قسم میں امید کرتا ہوں کہ میرا ان اٹھالی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعبیر میں فرمایا ذلک خلافت اللہ تعالیٰ تجھ کو تیرے دوسرے دونوں ساتھیوں رسول اللہ اور ابوبکر سے ملائے کیونکہ میں اکثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتا تھا کہ تم دونوں کے نام اکٹھے لیا کرتے تھے فرماتے تھے گئے میں اور ابوبکر اور عمر اور آئے میں اور ابوبکر اور عمر نکلے میں اور ابوبکر اور عمر۔

حضرت عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت عمرؓ سے زیادہ دین کے کاموں میں کوشش کرنے والا اور دین کے کاموں میں مال خرچ کرنے والا سخی اور کوئی نہیں دیکھا بخاری مناقب عمر۔

حضرت سعد فرماتے ہیں خدا کی قسم حضرت عمرؓ کوئی قسم سے پہلے اسلام نہیں لائے۔ ہم نے علاوہ ان کے پاس کوئی روپیہ پیسہ سونا چاندی نہیں ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم پر مقدم میں میں خوب جانتا ہوں کہ کس وجہ سے وہ ہم سے افضل ہیں سب سے زیادہ زہد و ورع کے قریب تر حضرت ابوبکر ہی تھے اس کے بعد وہ ہم سب سے زیادہ دنیا سے بے تعلق ہیں (ازالۃ الحفاء ص ۱۶)۔

کاش کہ لوگ قصہ گو مورخوں کے قصہ کمائیوں کی بجائے خالص کتاب و سنت کے ہر حضرت ابوبکر صدیق تمام مال و متاع آنحضرتؐ کے قدموں پر بچھا کر آئے تھے

اور حضرت عمر اسلام کی ترقی کی تو زندہ مثال تھے جس کے آج دشمن بھی معترف ہیں کہ اگر ایک عمر اور ہوتا تو آج دنیا پر اسلام کے علاوہ اور کوئی مذہب نہ ہوتا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں ما زلنا اعزۃ منذ اسلم عمر کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مسلمان ہونے کے بعد سے آج تک ہم غالب ہی رہے (بخاری شریف مناقب عمر) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا بھی یہی فرمائی تھی اللہم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب وبعمر بن ہشام لے اللہ اسلام کو غلبہ دے عمر بن خطاب کے ساتھ یا عمر بن

(بقیہ حاشیہ ص ۳۷)

اسی طرح موجودہ حاشیہ میں حضرت سعد کے ارشاد کے مطابق کہ حضرت عمرؓ سے اس بے افعس ہیں کہ وہ سب سے زیادہ دنیا سے بے تعلق ہیں۔ اسی طرح حضرت عثمانؓ جو شہید ہوئے تو ان کے پاس صرف حج کی دو اونٹنیوں کے علاوہ کوئی چیز نہ رہ گئی تھی کجا عثمانؓ غنی اور کجا یہ سخاوت و زہد کہ پاس کچھ نہ رہنے دیا اور ان تین خلیفوں بعد خلفاء میں وہ زہد و ورع نظر نہیں آتا جو پہلوں میں تھا اور جو جوں جوں دنیا سے بے تعلق کم ہوئی توں توں عوام کا سکون و چین بھی ختم ہوتا گیا جسے بالآخر تلوار کا دہرہ سے پورا کیا گیا اور اسی کا نام ملوکیت ہے یعنی عوام خلوص و محبت اور والد عشق سے جس اسلام کو قبول کرتے وہی اسلام بڑور حکومت منوانا پڑتا۔ کجا انھوں کے زمانہ میں تقاضائے بشریت کی وجہ سے اگر کوئی شخص زنا کا بھی مرتکب ہوا تو وہ خود آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتا ہے کہ یا حضرت میرے دام پر بدنام دارغ ہے اسے دھلانا چاہتا ہوں اور کجا لوگوں کو سیدھا رکھنے کے حکمرانی کی ضرورت پیش آتی ہے۔ تو گویا خلافت دلوں پر حکمرانی کا نام ہے۔ ملوکیت جسموں پر حکمرانی کا نام ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ ملوکیت کوئی بری چیز ہے کہ جس کے پٹے میں ملوکیت پڑ گئی اس کا اسلام بھی خطرے میں پڑ گیا یا مسلمان نہیں رہا۔

(ابو جہل) کے ساتھ تو دوسرے دن حضرت عمرؓ نے اسلام قبول کر لیا۔

بخاری ہی میں حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ قیامت کب ہے تو آپ نے فرمایا تو نے قیامت کے لیے کیا تیاری کی ہے۔ اس نے کہا میرے پاس تو اس کے سوا اور کوئی چیز نہیں ہے کہ میں صرف اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہوں تو آپ نے فرمایا پھر تو انہی کے ساتھ ہو گا جن سے محبت کرتا ہے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ آنحضرت کا یہ ارشاد سن کر ہم اتنے خوش ہوئے کہ اس سے پہلے کبھی اتنے خوش نہ ہوئے تھے۔ چنانچہ حضرت انس فرماتے گئے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ سے محبت رکھتا ہوں اور میں امید کرتا ہوں کہ ان کی محبت کی وجہ سے میں بھی ان کے ساتھ اٹھوں گا اگرچہ میرے عمل ان جیسے نہیں ہیں۔

یہ بھی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ہی مقام تھا کہ جب وہ دنیا سے رخصت ہوئے تو تمام مسلمان ان سے خوش تھے۔ اگرچہ آج کے مسلمان کملانے والے بعض لوگ شاید ان کا نام لینا بھی پسند نہ کرتے ہوں۔ چنانچہ بخاری مناقب عمر میں بھی حضرت عبداللہ بن عباس بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ زخمی ہوئے تو بہت بے قراری کا اظہار کرنے لگے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کہنے لگے یا امیر المؤمنین آپ کیوں گھبرائے ہیں جب کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو وقت گزارا وہ بہت اچھا گزارا اور جب رسول اللہ اس دنیا سے جا رہے تھے تو وہ آپ پر راضی اور خوش تھے پھر اس کے بعد ابو بکرؓ کے ساتھ بھی جو وقت گزارا وہ بہت اچھا گزارا اور جب وہ بھی فوت ہوئے تو آپ پر خوش تھے اس کے بعد آپ نے رعایا سے وقت گزارا تو وہ بھی اچھا گزارا اور اب جب کہ آپ ان سے جدا ہو رہے ہیں تو وہ بھی آپ سے خوش ہیں تو آپ کو گھبرانے کی کیا ضرورت ہے؟

حضرت عمرؓ فرمانے لگے کہ جو تو نے رسول اللہ کے ساتھ زندگی گزارنے اور ان کے خوش ہونے کا بیان کیا ہے تو وہ مجھ پر اللہ کا خاص احسان ہے اور جو تو نے

ابوبکر کے ساتھ زندگی گزارنے اور ان کے خوش ہونے کا بیان کیا ہے تو وہ بھی مجھ پر اللہ تعالیٰ کا خاص احسان ہے۔ باقی رہا میرا گھبراہٹ تو وہ صرف تمہاری اور تمہارے ساتھیوں کی وجہ سے ہے یعنی تم جو اصحاب رسول اللہ اور قربت دار ہو شاید تم سے مجھ جیسا بڑاؤ نہ کریں۔

یہ اذنیات بالکل صاف اور واضح طور پر یہ چیز ثابت کر رہے ہیں کہ تمام صحابہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مرتبہ مسلم تھا۔ اسی طرح سابقہ روایات میں بھی گزر چکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے نزدیک تیسرا مقام حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا تھا۔ اگرچہ مسلمان کلمائے والوں میں سے ایک فرقہ حضرت علی کو پہلے تینوں خلیفوں پر فیصلت دیتا ہے۔ لیکن جمہور امت اور اہلسنت کا متفقہ مسئلہ یہ ہی ہے۔ صحابہ کرام میں تیسرا مقام حضرت عثمان کا ہی ہے۔

دیے بھی جب ہم دلائل دیکھتے ہیں اور خصوصاً جب ان کی زندگیوں کے حالات کا مشاہدہ کرتے ہیں تو ہم پر یہ ہی واضح ہوتا ہے کہ اہلسنت کا مسلک ہی صحیح ہے۔ چنانچہ جب حضرت عثمان ایمان لائے تو حضرت علی اس وقت ابھی بالکل نا سمجھ بچے تھے اور جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خدا کے دیے ہوئے مال سے جنت خرید رہے تھے یعنی جنگ تبوک کی تیاری میں ہزار ہا کا مال نقدی اور اونٹوں کی صورت میں دے کر پورے لشکر کی تیاری کا بار اٹھایا اور اپنے ذاتی مال سے بیروہ روہ کنواں جو صرف یہودیوں کی اجارہ داری میں تھا خرید کر وقف کر دیا کہ تمام مسلمان

لہ اس سے مراد زیدی شیعہ ہیں کیونکہ ان کے نزدیک خلفائے ثلاثہ کی خلافت برحق ہے وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت علی تینوں کی خلافت افضل ہونے کے باوجود قبول کر لی اور ان کے خلاف نہ خروج کیا نہ سترابی کی بلکہ باقاعدہ ان کے ساتھ نمازوں میں بھی اقتدا کی تو ہم کیوں نہ قبول کر لیں۔

اس سے پانی پیئیں اور اپنے ذاتی مال سے مسجد نبوی میں توسیع فرمائی تو اس وقت حضرت علی بالکل تھی دست و تنہی دامن تھے اور کچھ بھی خرچ کرنے کے لیے پاس نہ تھا۔ لیکن جب حضرت علی فوت ہو رہے ہیں تو انہی جاہلاد کے مالک ہیں کہ چالیس ہزار درہم سالانہ صرف زکوٰۃ بنتی ہے۔

چنانچہ مسند احمد ص ۵۹ میں خود حضرت علی سے روایت ہے کہ ایک وہ زمانہ تھا کہ میں رسول اللہ کے ساتھ بھوک کی شدت کی وجہ سے پیٹ پر پتھر باندھتا تھا اور کچ یہ حال ہے کہ میری چالیس ہزار درہم سالانہ زکوٰۃ کی رقم ہوتی ہے۔ بخلاف اس کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جو مال دار ہونے کی وجہ سے لوگوں میں غنی مشہور تھے جب وفات کا وقت آتا ہے تو صرف دو اونٹنیاں ہیں اور کوئی مال نہیں رہا سب اللہ کی راہ میں خیرات کر دیا ہے۔

چنانچہ البدایہ والنہایہ ص ۱۱ میں ہے کہ جب باغی لوگوں نے اعتراض کیا کہ اے عثمان تو نے چراگاہ اپنے مال کے لیے مخصوص کر رکھی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ میں جب خلیفہ منتخب ہوا تھا تو مجھ سے زیادہ بکریوں اور اونٹوں والا اور کوئی نہ تھا اور آج میرے پاس صرف دو اونٹ ہیں جو صرف حج کی سواری کے لیے ایک اپنے لیے اور ایک غلام کے لیے رکھے ہیں اور میرے پاس کوئی جانور ہی نہیں مجھے کیا چراگاہ کی ضرورت ہے؟ البتہ بیت المال کے اونٹ ضرور اس میں چرتے ہیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آنحضرت کی دامادی کا شرف حاصل ہے تو حضرت عثمان کو دو مرتبہ یہ شرف حاصل ہوا جس کی وجہ سے انھیں ذوالنورین کہا جانے لگا اور آپ کا یہ لقب آج تک مشہور ہے۔

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے امت میں خونریزی سے اجتناب کیا حتیٰ کہ آخر وقت میں صحابہ نے ملقبیا نہ کہا کہ حضرت ہمیں تلوار اٹھانے کی اجازت فرمائیے تو آپ نے فرمایا میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ اپنے گھروں کو چلے جاؤ اور میرے لیے تلوار مت اٹھاؤ چنانچہ حضرت علی نے از خود یہ انتظام فرمایا تھا کہ حسن

حسین کو پہرہ دینے کے لیے دروازہ پر پہنچ دیا تھا۔ دوسری طرف حضرت علی کا دورِ خلافت سراسر خونریزی سے بھرا پڑا ہے اور خونریزی بھی مسلمانوں کی۔

حضرت عثمان کو کہا جاتا ہے کہ آپ شام چلے جائیے وہاں آپ کی مخالفت کی جرات کوئی نہیں کر سکتا لیکن آپ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ کے شہر کو چھوڑنے کے لیے تیار نہیں ہوں۔ بخلاف اس کے حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے تسلط کے لیے مدینہ سے باہر نکلے اور ایسے نکلے کہ پھر واپس آنا بھی نصیب نہ ہوا۔ اگر فتوحات کو دیکھتے ہیں تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا دور بے شمار فتوحات کا دور ہے بلکہ اسلامی فتوحات کا رقبہ دگنے سے بھی زیادہ ہو گیا بخلاف اس کے حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے دور میں ایک ارب زمین بھی فتح نہ کر سکے۔ نہ کفار سے جہاد کیا نہ کوئی علاقہ فتح ہوا۔

اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ میرا مقصد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تنقیص کرنا ہے حاشا وکلا یہ نہیں ہے بلکہ ایک حقیقت کی وضاحت ہے کہ تمام امت میں جو مسلک اہلسنت نے اختیار کیا ہے وہ ہی درست ہے۔ باقی رہتی تنقیص تو ہمارا اہلسنت کا مسلک تو یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو کسی صحابی کے متعلق یہ انکشاف ہو کہ فلاں صحابی رسول میں فلاں غلطی تھی خواہ وہ اجتہادی ہو یا اختیاری تو اس کا تذکرہ اس طرح کرنا کہ اس صحابی کی توہین محسوس ہو تو یہ ایک کبیرہ گناہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت بطور وصیت ارشاد فرمایا تھا کہ ”خیر واد میرے صحابہ کے معاملہ میں زبانِ درازی مت کرنا اگر تم میں سے کوئی اُحد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے تو میرے صحابہ کے ایک مٹھی بھر جو کے برابر تم نہیں پہنچ سکتے۔“

میرا تو ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام صحابہ کو بخش دیا ہوا ہے خواہ اس سے کتنی بھی بڑی غلطی کیوں نہ ہوئی ہو اس لیے اب اس کو غلطی کہہ کر بیان بھی نہیں کرنا چاہیے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضِ صحبت سے انھیں سب کچھ معاف ہو چکا ہے چنانچہ حاطب بن ابی بلتعہ وغیرہ کے واقعات اس کے لیے کافی

شاہد ہیں۔ اب اگر کوئی کو رہا بطن صحابہ کرام کے متعلق اپنے دل میں بغض و عناد رکھتا ہے تو وہ اپنا نامہ اعمال سیاہ کرتا ہے۔

بالکل اسی طرح امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا مرتبہ بھی بہ حیثیت صحابی ہونے کے یہ ہے کہ اگر کسی کو ان کی کوئی غلطی نظر آئے تو اسے نظر انداز کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے تمام گناہ معاف کر دیے ہیں۔

عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت جابر کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ قال لا تنس النار مسلما ذانی درای علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس مسلمان نے من رانی روا لا الترمذی مشکوٰۃ مجھے دیکھا ہے اسے آگ نہیں چھوئے گی اور جس نے میرے صحابہ کو دیکھا ہے باب مناقب الصحابة۔ اسے بھی آگ نہیں چھوئے گی۔

تقابل علی و معاویہ رضی اللہ عنہما
حکومت کرنے کا سلیقہ نبو امیہ میں پُرانی خاندانی وراثت تھا جو کہ ہاشمیوں یا دوسرے قبائل میں اتنا نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی ہی میں امویوں کو کلیدی اسامیوں پر مقرر فرما دیا جس کے متعلق تاریخ کی کتابیں شاہد ہیں۔ دراصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی خاندان کی ترقی مقصود نہ تھی بلکہ اسلام کی ترقی مقصود تھی اس لیے جس کسی کو جس مرتبہ و محکمہ کے لیے مناسب سمجھا اسے اس پر مقرر فرما دیا اور چونکہ حکمرانی کا سلیقہ نبو امیہ کو ودیعت

۱۔ فتح مکہ پر رسول اللہ نے مکہ کی گورنری غناب بن اسید اموی کو دی۔ حضرت ابوسفیان کو نجران کی گورنری دی۔ عثمان بن ابی العاص کو طائف کا گورنر بنایا۔ یمن کی گورنری خالد بن سعید کو دی۔ عثمان بن سعید کو خیبر اور اس کے بھائی ابان بن سعید کو بحرین کی گورنری دی اور یزید بن ابی سفیان کو تیماء کی گورنری دی یہ تمام اموی تھے۔ جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی ایک بھی ہاشمی کو مستقل عہدہ نہیں دیا۔

کیا گیا تھا اس لیے آپ نے انہیں دے دیا اس کا صحابہ کرام رضہ کو بھی اعتراف تھا۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضہ فرماتے ہیں کہ میں نے امیر معاویہ سے بہتر کوئی سردار نہیں دیکھا کسی نے کہا ابو بکر و عمر رضہ سے بھی بہتر؟ فرمایا افضل ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہم ہیں لیکن سیادت و قیادت میں امیر معاویہ اعلیٰ ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شیخین نے بھی امویوں کو ان کی لیاقت کے مطابق عہدے دیے اور ان کی صلاحیتوں سے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور شام پر امیر معاویہ اور اس کے خاندان کو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ہی مقرر فرمایا تھا۔

جس طرح بنو امیہ میں قائدانہ صلاحیتیں موجود تھیں اس جیسی بنو ہاشم میں نہ تھیں۔ نیز اہلسنت کے نزدیک حضرت علی رضہ کی خلافت کی کوئی دلیل یا نص صریح بھی نہ تھی جس کا حضرت علی رضہ کو بھی اعتراف تھا چنانچہ بخاری شریف میں بھی اور سند احمد میں بھی بحوالہ اذالۃ الخلفاء موجود ہے کہ ایک دن حضرت علی رضہ رسول اللہ کے پاس سے تشریف لائے جب کہ آنحضرتؐ بیمار تھے لوگوں نے پوچھا کہ آنحضرتؐ کا کیا حال ہے۔ انہوں نے کہا بحمد اللہ اچھے ہیں حضرت عباس نے کہا تم کو معلوم نہیں میرا خیال ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی بیماری میں وفات فرمائیں گے کیونکہ میں عبدالمطلب کی اولاد کے چہرے دیکھ کر موت کے آثار معلوم کر لیتا ہوں لہذا آؤ ہم تم دونوں رسول اللہ کے پاس چلیں اور آپ سے کہیں کہ خلافت ہم میں ملے اگرچہ شیعہ حضرات خلافت علوی پر دلائل پیش کرتے ہیں مثلاً انت منی بمنزلہ ہاروت موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ دلیل بھی شیعہ کے خلاف ہے نہ کہ موافق کیونکہ اس میں تو حضرت علی رضہ کو آپ نے فرمایا تھا کہ علی رضہ تو خلافت کے جھنجھٹ میں نہ پڑنا کیونکہ ہاروت موسیٰ ہونے کے باوجود خلافت کو نہ نباہ کے اور تم تو نبی بھی نہیں البتہ تیرا میرا رشتہ وہی ہے کہ تو میرا بھائی ہے اور تجھے یہ قرابت کافی ہے اور یہی دوسرے دلائل کا حال ہے تفصیل کے لیے دیکھیے ہماری کتاب سیرت الاخوان قیمت ۲۵ روپے۔

ہونے والی ہو تو ارشاد فرمادیں۔ حضرت علی رضہ نے آپ کے پاس جا کر کہنے سے انکار کر دیا فرمایا کہ اگر آپ نے خلافت اور لوگوں میں بیان کر دی تو پھر لوگ ہمیں کبھی بھی خلافت نہیں دیں گے۔

یعنی اگر رسول اللہ نے یہ فرما دیا کہ تم خلیفہ نہیں تو اس کے بعد کبھی بھی ہمیں کوئی خلافت کا موقع نہیں دے گا۔ اس لیے حضرت علی رضہ نے جا کر نہیں پوچھا تھا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے کوئی بات خلافت کے متعلق نہیں کہی ہوئی تھی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ بنی ہاشم کو کوئی خلافت کے متعلق وصیت وغیرہ فرمائی تھی اور نہ ہی عملاً انہیں کوئی گورنری کا عہدہ دے رہے تھے۔ لیکن اس کے باوجود یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ امیر معاویہ حضرت علی رضہ سے افضل تھے بلکہ افضلیت حضرت علی رضہ ہی کی تھی کیونکہ اہلسنت کا منفقہ مسئلہ یہ ہے کہ اُمت میں سے سب سے افضل حضرت ابو بکر صدیقؓ ہیں اس کے بعد حضرت عمر رضہ ہیں اس کے بعد حضرت عثمانؓ ہیں اس کے بعد وہ لوگ جو جنگ بدر میں شریک ہوئے ہیں اس کے بعد وہ لوگ جو جنگ حدیبیہ میں شریک ہوئے ہیں اس کے بعد عام صحابہ کرام رضہ تو حضرت علی رضہ بدری صحابی ہیں اولین سابقین صحابہ میں سے ہیں اور امیر معاویہؓ عمرۃ القضا کے موقع پر مسلمان ہوئے یعنی حدیبیہ کے ایک سال بعد اسلام قبول کیا۔ لیکن فتح مکہ تک اپنے اسلام کو چھپائے رکھا زاید ابیہ والنہایہ ص ۱۱۱ اور الاصابہ ص ۳۳۳) اس لیے حضرت علی رضہ امیر معاویہ سے بہر حال افضل تھے۔ اور اس میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

خلافت خاصہ | خلافت خاصہ، خلافت نبوت، خلافت علی منہاج النبوة تینوں ایک ہی خلافت کے نام ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نص صریح سے یا اشارۃً جس خلافت نبوت کی خبر دی ہے وہ خلافت صرف خلفائے ثلاثہ کی خلافت ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اس خلافت کو نبوت کا جز شمار کیا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے جو

وعدے فرمائے تھے لیکن ہر کلمہ علی الدین کلمہ۔ کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں یہ دین اسلام اس لیے دیا ہے کہ تمام دینوں پر اسے غالب کر دے۔ بخاری شریف میں ابوہریرہ سے مروی ہے کہ مجھے روئے زمین کے خزانے دیے گئے اور ان کی کنجیاں میرے ہاتھ پر رکھ دی گئیں (بجوال الملتہ الحفۃ ص ۱۸) جنگ خندق کے واقعہ میں بھی آپ نے فرمایا تھا کہ مجھے فارس، یمن اور شام کے خزانے دے دیے گئے ہیں (تو یہ تمام بشارات جو رسول اللہ کو دی گئی تھیں ان کی تکمیل خلفائے ثلاثہ کے ہاتھ پر ہوئی اس لیے شاہ ولی اللہ صاحب نے اذالۃ الخفاء کے ص ۱۲ سے لے کر کئی صفحات میں یہ بیان واضح کیا ہے کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت خاصہ نبوت ہی کا حصہ ہے۔ اس خلافت کے متعلق آنحضرتؐ نے بہت واضح الفاظ میں بشارات دی تھیں جو کہ اذالۃ الخفاء کے ص ۸۳ تک درج ہیں مثلاً

۱۔ رسول اللہ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں سورہا تھا کہ اپنے آپ کو ایک کنوئیں کے پاس دیکھا میں نے اس سے کچھ پانی کے ڈول نکالے پھر مجھ سے ابو تمافہ کے بیٹے ابو بکر صدیقؓ نے لے لیا اور اس نے ایک دو ڈول نکالے لیکن ان کے نکالنے میں کچھ کمزوری تھی اللہ اس کو معاف کرے۔ پھر وہ ڈول بڑا چرسہ بن گیا اور اس کو ابن خطابؓ نے لے لیا۔ میں نے کسی زور مند آدمی کو اس طرح ڈول نکالتے ہوئے نہیں دیکھا جس طرح عمرؓ نکالتے رہے۔ یہاں تک کہ لوگ خود بھی سیراب ہوئے۔ اور اونٹوں کو بھی سیراب کر لیا۔ اس حدیث کو بخاری، مسلم اور اصحاب سنن نے بیان کیا ہے۔

۲۔ نویں صدی کے مورخ علامہ تقی الدین المقریزی (۶۶۶ھ تا ۷۴۵ھ) اپنی تاریخ کی تیسری جلد جس کا نام انھوں نے "الدرر المفیہ فی تاریخ الدولۃ الاسلامیہ" کو شروع ہی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت سے کیا اور خلافت عباسیہ کے خاتمہ تک کے حالات درج کیے ہیں گویا کہ ان کے نزدیک بھی خلافت خاصہ نبوت کا حصہ تھی اور وہ صرف خلفاء ثلاثہ کی خلافت پر ختم ہو گئی (تاریخ ابن خلدون)

۲: ابن مردویہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے زمین کے خزانوں کی کنجیاں عطا کی گئیں اور میزان بھی اتنا دیا گیا چنانچہ ایک پلے میں مجھے رکھا گیا اور دوسرے میں تمام امت رکھی گئی تو میرا پلہ وزنی نکلا۔ پھر میری جگہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امت کے ساتھ تو لایا گیا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ بھی اس کے بعد عمرؓ کو ان کی جگہ امت سے تو لایا گیا تو وہ امت سے بھاری نکلے۔ پھر ان کی جگہ عثمان رضی اللہ عنہ کو ساری امت سے تو لایا گیا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے نکلے پھر رازد و اٹھا لیا گیا۔

۳:۔ ابو داؤد میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب بیان کی اور اوپر والا سارا واقعہ بیان کیا۔ تو آپ نے فرمایا اس سے مراد خلافت نبوت ہے۔

۴:۔ ابو داؤد میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک نیک مرد نے خواب دیکھا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ رسول اللہ کے دامن سے ٹکائے گئے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دامن سے ٹکائے گئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دامن سے ٹکائے گئے۔ جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ وہ نیک مرد خود رسول اللہ تھے۔ جنھوں نے یہ خواب دیکھا۔

۵:۔ حضرت ابوہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آکر بیان کیا کہ یا رسول اللہ میں نے خواب دیکھا ہے کہ ایک امیر کے ٹکڑے سے شہد اور گھی ٹپک رہا ہے۔ پھر آسمان سے ایک رسی ٹٹی آپؐ سے پکڑ کر اوپر چڑھ گئے ہیں۔ پھر دوسرے شخص نے رسی پکڑ لی اور وہ بھی زور سے چڑھ گیا پھر تیسرا پھر چوتھے نے رسی پکڑ لی تو ٹوٹ گئی پھر چڑھ گئی اور وہ بھی چڑھ گئے۔ اس کی تعبیر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے خلافت سے کی۔ یہ حدیث پوری تفصیل سے بخاری، مسلم اور اصحاب سنن نے بیان کی ہے۔

۶:۔ مسجد نبوی کی بنیاد رکھی گئی تو آنحضرتؐ نے ایک پتھر رکھا پھر اس کے ساتھ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ایک پتھر رکھا اس کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک پتھر رکھا اس کے ساتھ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک پتھر رکھا تو آپؐ نے فرمایا یہ لوگ میرے بعد خلیفہ ہیں (مسند)

حاکم عن سفيته وعن عائشة

۷:- حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ بنی مصطلق کے کچھ آدمی آئے تو انھوں نے پوچھا کہ اگر آپ کو کوئی حادثہ پیش آئے تو نہ کوآۃ کس کو دیں، فرمایا ابو بکرؓ کو دینا پھر پوچھا اگر ان کو بھی موت آجائے تو پھر ہم کس کو نہ کوآۃ دیں تو فرمایا عمرؓ کو دینا پھر پوچھا تو فرمایا عثمانؓ کو دینا۔

۸:- حضرت علیؓ کی روایت میں ہے کہ ایک اعرابی نے پوچھا تو جب حضرت عثمانؓ پر موت آئے تو پھر کس کو دیں تو پھر فرمایا یہ دنیا پھر رہنے کے قابل نہ رہے گی پھر تمہیں بھی مرجانا چاہیے۔

۹:- حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی اسی طرح کی ایک روایت مروی ہے۔

۱۰:- بخاری مسلم میں ایک روایت جبیر بن مطعم سے ہے کہ ایک عورت آپ کے پاس آئی اور کہا کہ اگر میں دوبارہ آؤں اور آپ کو نہ پاؤں یعنی آپ وفات فرما چکے ہوں تو کس کے پاس جاؤں فرمایا ابو بکرؓ کے پاس۔

اس جیسی سینکڑوں روایات ہیں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان تینوں خلیفوں کی خلافت کی نشاندہی دی ہے۔ صرف بطور مثال یہ روایات بیان کی ہیں۔ تفصیل کے لیے احادیث کی کتابوں میں سے کتاب المناقب پڑھو جن میں مفصل روایات ہیں کیونکہ یہاں صرف مجمل طور پر بیان کی گئی ہیں۔

خلافت خاصہ کے نبوت میں داخل ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنِّیْ لَا اَدْرِیْ مَا لِقَائِیْ فِیْکُمْ فَاتَّقُوا بِالَّذِیْنَ مِنْ لَعْدِیْ ابِیْ بَکْرٍ وَعُمَرُ (ترمذی۔ مشکوٰۃ مناقب ابی بکر و عمر) اور دوسری روایت میں ہے عَلَیْکُمْ لِسْنَتِیْ وَسُنَّتُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِیْنَ الْمُهْتَدِیِّیْنَ۔ یعنی اقتدار کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے ساتھ سنت الخلفاء الراشدین کو بھی ضروری قرار دیا حالانکہ ان کے علاوہ یہ مقام کسی کو امت میں نصیب نہیں ہوا۔ تو گویا خلافت خاصہ نبوت میں داخل ہے۔

البداء و ترمذی۔ بحوالہ مشکوٰۃ باب مناقب ابو بکر و عمرؓ میں حدیث ہے۔

خلافت خاصہ کی مدت و مقام

۱:- عن ابی بکرؓ ان رجلاً قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رايت کان میزانا انزل من السماء فوزنت انت و ابوبکرؓ فرجحت انت و وزن ابوبکرؓ و وزن عمرؓ فرجج ابوبکرؓ و وزن عمرؓ و عثمان فرج عمرؓ ثم رفع المیزان فاستواء لهما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی نساء ذلك۔ فقال خلافة نبوة ثم یوقی اللہ الملك من یشاء۔

دکھ خلافت خاصہ۔ جو نبوت کا حصہ ہے اتنا تھوڑا عرصہ رہے پھر آپؐ نے فرمایا اس سے مراد خلافت نبوت ہے اس کے بعد بادشاہت ہوگی جس کو اللہ چاہے گا دے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ خلفائے ثلاثہ کی خلافت۔ خلافت نبوت ہے۔ یعنی یہ خلافت نبوت کا حصہ ہے۔

۲:- مسند ابو یعلیٰ میں ابو عبیدہ بن جراح اور معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ یہ دین ابتداء میں نبوت و رحمت سے شروع ہوا۔ پھر ایک وقت آئے گا کہ خلافت و رحمت ہو جائے گا۔ پھر اس کے بعد مثل درندہ کے کاٹنے والی بادشاہت ہوگی پھر سہ کشتی و جبر ہو جائے گا اور امت میں فساد برپا ہو جائے گا۔ لوگ ریشم پہننا، شراب پینا، زنا کرنا، امت میں فساد کرنا حلال جانیں گے۔ اس کے باوجود کہ وہ قبیح افعال کریں گے کفار پر ان کو فتح دی جائے گی اور مذاق پاتے رہیں گے (ازالۃ الخفاء ص ۸۱ و ص ۱۴۳) اس سے معلوم ہوا کہ پہلے نبوت اور رحمت ہوگی جو رسول اللہ کی زندگی سے

ملے یعنی نبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے ایام اور رحمت خلافت (باقی برصہ)

خلافت عثمانؓ تک ہے پھر خلافت و رحمت ہوگی جس میں نبی امیرؐ کی خلافت ہے یعنی حضرت امیر معاویہؓ اور عمر بن عبد العزیز جیسی خلافت اس کے بعد ملک عضو سے بیٹے کاٹنے والی بادشاہت یعنی عباسی خلافت کیونکہ شروع میں خلفائے عباسی نے بہت قتل کیا حتیٰ کہ بنو امیہ کی قبریں تک اکھاڑیں پھر اس کے بعد سرکشی و جبر ہوگا یعنی خلافت عباسیہ کا دوسرا دور جس میں خلیفہ محبوب و مقہور ہوگا صرف بطور تبرک برائے نام خلافت تھی کام سارا دوسرے بادشاہوں کے ہاتھ ہوتا حتیٰ کہ جب کوئی بادشاہ خلیفہ سے ناراض ہوتا تو اسے اتار کر دوسرا خلیفہ مقرر کر دیتا۔ یہ سرکشی و جبر کی حکومت ہوگی۔

۳: عن عبد الله بن مسعود ع
النبي صلى الله عليه وسلم قال تدور
رحى الاسلام لخمس وثلاثين اوست
وثلاثين اوسبع وثلاثين فان يهلكوا
فبيل من هلك وان يقيم لهم دينهم
يقم لهم سبعين عاما قلت بما نقى
او بما مقى قال مما مقى ردواك ابو
داود - مشکوٰۃ كتاب الفتن

عبد اللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا اسلام کی چکی پینتیس یا سینتیس برس چلے گی یعنی اسلام کا بول بالا رہے گا اس کے بعد اگر راستہ سے بھٹک کر ہلاک ہو گئے تو جو ایسے لوگوں کا انجام ہوتا ہے ہوگا اور اگر ان کے لیے دین قائم ہو گیا تو پھر ستر برس قائم رہے گا۔ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ گزشتہ زمانہ ملا کہ یا آئندہ کے ستر برس، فرمایا آئندہ کے ستر برس۔

۴: حاکم نے مختلف سندوں سے یہ حدیث بیان کی ہے اس میں حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ گزشتہ زمانہ ملا کہ یا آئندہ زمانہ فرمایا آئندہ زمانہ کے ستر برس راز الہ الخفاء ص ۱۸

دبقیر حاشیہ ص ۹۹) خاصہ اور فراوانی عدل و مال کا نام ہوا۔

۵: یعنی بنو امیہ کی فتوحات اور ملکی انتظامات میں عدل و انصاف اور امن و آسائش کا ہونا۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خلافت خاصہ جو نبوت کا حصہ ہے اس کی مدت یعنی اسلام کا دور دورہ وہ ہجرت سے لے کر ۳۵ یا ۳۶ یا ۳۷ سال رہے گا اور دس سال زمانہ نبوت نکال دینے سے باقی ۲۵ سال رہ جاتا ہے جو کہ حضرت عثمانؓ کی خلافت پر ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد دوسرا دور جو ستر سال دین کے قیام کی مدت ہے وہ اموی دور ہے۔ جو ٹھیک ۵۰ سالہ ہجری میں ختم ہو گیا۔

۵: سفینہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا خلافت تیس سال رہے گی اس کے بعد بادشاہت ہوگی راز الہ الخفاء ص ۹۹ مشکوٰۃ ص ۱۸ کتاب الفتن

اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ حدیث اوپر کی حدیث سے متضاد ہے کیونکہ تیس سال خلافت تب بنتی ہے اگر حضرت علی رضی کی خلافت ملائی جائے اور اگر حضرت علی رضی کی خلافت نکال دی جائے تو اوپر کی حدیث کے مطابق پچیس سال خلافت نبوت رہ جاتی ہے اس کا اصل مطلب یہ ہے کہ چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اگرچہ مکمل تسلط نہ ہوا اور نظام خلافت قائم نہ ہو سکا تو اس طرح اس کو نکال دینے سے پچیس سال رہ

۶: یہ حدیث ضعیف ہے اس کا راوی حشر بن نباتہ کوئی باتفاق محدثین کے نزدیک ضعیف الحدیث ہے لہذا یہ منکر الحدیث ہے۔ اس نے یہ روایت سعید بن جہان بصری سے کی ہے جن کی وفات ۱۳۰ھ میں ہوئی اور انھوں نے حضرت سفینہ سے روایت کی ہے جن کا انتقال ۱۳۰ھ میں ہوا ہے گویا کہ ان کے سینہ وفات میں ۶۲ برس کا فرق ہے جس کی وجہ سے ملاقات بعید از قیاس ہے۔ ویسے بھی حضرت سفینہ مدنی ہیں۔ مدینہ ہی میں وفات پائی اس لیے سعید نے ان سے حدیث کب سنی کیونکہ سنی کہاں سنی۔ بہر حال حدیث ضعیف و منقطع ہونے کے باوجود اس کا صحیح مطلب واضح کر دیا ہے

۷: شاہ ولی اللہ نے راز الہ الخفاء ص ۱۸ میں ایک حدیث کا اتنباط ارشاد فرمایا ہے کہ حضرت علی رضی کی خلافت پر کوئی نص نہیں ہے۔ بعض لوگوں نے حضرت علی رضی کی خلافت (باقی ص ۱۸)

جاتی ہے اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کو شامل کر لیا جائے جو کہ دراصل خلافت عثمانؓ کا ہی حصہ تھی۔ کیونکہ شامی لوگ تو اپنے آپ کو ابھی تک خلافت عثمانؓ کے عبوری دور میں سمجھ رہے تھے ان کا مطالبہ تھا کہ قاتلان عثمانؓ کو قتل کر دو تا کہ وہ لوگ جو ابھی تک کٹارہ کشتی میں ہیں اور آپ سے بیعت نہیں کر رہے وہ بھی بیعت کر لیں اور جب تمام اہل حل و عقد بیعت کر لیں گے تو پھر ہمیں جو حکم ہو گا ہم مانیں گے۔

۶:- حضرت حذیفہ فرماتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھلائی کے متعلق پوچھتے تھے اور میں (شر) فتنوں کے متعلق پوچھتا تھا کہ کہیں مجھے کوئی شر نہ پہنچ جائے میں نے کہا یا رسول اللہ ہم جاہلیت اور شر میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے ہمیں خیر (اسلام) دے دیا کیا اس خیر کے بعد شر بھی ہو گا فرمایا ہاں۔ پھر میں نے کہا کیا پھر اس کے بعد بھی خیر ہو گا فرمایا ہاں ہو گا۔ لیکن اس میں کہ وہ شر ہو گی کہ لوگ میرے طریقے اور ہدایت کے خلاف چلیں گے پھر پوچھا اس بھلائی و خیر کے بعد بھی شر ہو گا فرمایا ہاں جہنم کے دروازے پر بلانے والے ہوں گے جو ان کی نئے گا وہ اسے دوزخ میں ڈھکیں دیں گے میں نے کہا یا حضرت ہمارے لیے ان کا حلیہ بیان کر دیں فرمایا تمہاری طرح کے ہی تمہاری بولی بولنے والے ہی ہوں گے۔ میں نے کہا پھر کیا کرنا چاہیے فرمایا جماعت سے وابستہ رہو اور امام کی اطاعت کرو۔ میں نے کہا کہ اگر جماعت اور امام نہ ہو تو فرمایا ان سب فرقوں سے الگ رہنا اگرچہ درخت کی جڑ چبائے اور اسی حالت میں ہمیں موت

(یقیناً حاشیہ ص ۱۷) کے لیے یہ الفاظ بیان کیے ہیں من کنت مولاً فعلی مولاً حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو کئی صحابہ کو مولیٰ وغیرہ کے لفظ بولے ہیں بلکہ تمام مومنوں کے لیے بھی یہ لفظ مروی ہیں۔ اسی طرح بعض نے خلافت علی رضی اللہ عنہ کی دلیل میں یہ لفظ بھی نقل کیے ہیں امت میں بمنزلۃ ہارون موسیٰ الا انہ لادنی بعدی حالانکہ اس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت طلب کر کے روکا ہی ہے کیونکہ ہارون علیہ السلام سے نبی ہونے کے باوجود خلافت نبی ہی نہ گئی تھی۔ (حاشیہ صفحہ ۱۷) اس کے لیے دیکھو ہمارے کتاب سیرۃ الاخیون ص ۲۷ و ۲۸

آجائے (صحیحین - مشکوٰۃ کتاب الفتن)

اس حدیث میں خیر کا پہلا دور خلفائے ثلاثہ تک کا دور ہے اس کے بعد شریعے مسلمانوں کی خانہ جنگی یعنی جمل و صفین کی جنگیں ہیں اس کے بعد پھر دور خیر ہے۔ یہ بنو امیہ کا دور ہے اور اس کو آپ نے خیر فرمایا ہے۔ لوگوں کے دلوں میں بے دینی آجائے گی اور سنت کے خلاف کام شروع ہو جائیں گے۔ اس کے بعد پھر شر ہو گی اور ایسی خانہ جنگی ہو گی جس میں بھلائی کا نام بھی نہ ہو گا حالانکہ وہ انسانوں جیسے انسان گفتگو کرنے والے ہوں گے اس وقت بھی امیر کی اطاعت اور جماعت کے ساتھ رہنے کا حکم ہے حتیٰ کہ ایک ایسا بد دور آجائے گا کہ جب امیر اور جماعت ہی نہ رہے گی۔ جیسا کہ فی زمانہ ترکی کی خلافت کے سقوط کے بعد آج تک خلافت قائم نہ ہو سکی۔ ایسے دور میں بہتر یہی ہوتا ہے کہ بالکل عیسائی کی زندگی گزارنا پسند کرے۔ اگرچہ اسے ساگ پات کھانا پڑیں۔

۷:- عن جابر بن سمرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے اسلام ہمیشہ غالب رہے گا کلہم من قریش رہا دی سلم مشکوٰۃ مناقب قریش) بارہ خلیفوں تک جو سب قریش سے ہوں گے یعنی قریش کے بارہ خلفاء تک اسلام غالب رہے گا اور اگر اب ان کا شمار کیا جائے تو خلافت بنو امیہ ساری اس میں آجاتی ہے۔ مثلاً

۱: ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ	۲ ½ سال	۳۱ھ
۲: عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ	۱۰	۳۳ھ
۳: عثمان رضی اللہ عنہ	۱۲	۳۵ھ
۴: علی رضی اللہ عنہ	۵	۳۵ھ

۱۷:- اس کے متعلق پہلے بیان گزر چکا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر امت مجتمع نہیں ہوئی تھی اسی طرح یزید بن معاویہ پر بھی کہا جاتا ہے کہ امت مجتمع نہیں ہوئی تھی۔

۵ : امیر معاویہ رضی اللہ عنہ و یزید بن معاویہ ۲۰ سال	۳۱	۳۱
۶ : مروان بن الحکم	۳۱	۳۱
۷ : عبد الملک بن مروان	۳۱	۳۱
۸ : ولید بن عبد الملک	۱۰	۱۰
۹ : سلیمان بن عبد الملک	۳	۳
۱۰ : عمر بن عبد العزیز	۳	۳
۱۱ : یزید بن عبد الملک	۴	۴
۱۲ : ہشام بن عبد الملک	۲۰	۲۰

گویا کہ اس حدیث سے قریش کے بارہ خلیفوں کی پیشگوئی ثابت ہے کہ ان کے دور تک اسلام کا غلبہ رہے گا۔

۸ : الخلافة بالمدينة والملك آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ خلافت مدینہ بالشام رسیہقی بجوالہ مشکوٰۃ باب میں ہوگی اور بادشاہت شام میں ہوگی۔ ذکر الیمن والشام

یعنی وہ خلافت جو نبوت کا حقہ ہے یعنی خلافت خاتمہ وہ مدینہ میں ہی ہوگی اس حدیث سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت بھی نکل جاتی ہے کیونکہ وہ کوفہ چلے گئے تھے جس کے متعلق آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ وہ فتنوں کی جگہ ہے اور خلافت عامہ جس کے متعلق آپؐ نے حذیفہ کی روایت میں دور خیر کی بشارت فرمائی تھی وہ بادشاہت یعنی پر و جاہت اور شان و شوکت والی خلافت شام میں ہوگی۔

۹ :- اس کے بعد اس سے بھی کمتر خلافت کی خبر فرمائی کہ جب تک قریش میں سے دو آدمی بھی اس لیاقت کے مالک ہوں گے کہ جب حاکم بنائے جائیں تو انصاف کریں

۱۰ : اور حسن بن علی رضی اللہ عنہ اور معاویہ بن یزید بن معاویہ دونوں خلافت سے دست بردار ہو گئے تھے اس لیے وہ بھی خارج کر دیے گئے ہیں۔

اور جب امین بنائے جائیں تو خیانت نہ کریں اور جب ان سے رحم کی درخواست کی جائے تو رحم کریں تو اس وقت تک خلافت ان میں ہی رہے گی۔ یعنی جب قریش بالکل ہی نہ ہونے کے برابر ہو جائیں گے تب ان سے خلافت چھینی جائے گی۔ چنانچہ عباسی دور میں شروع سے حکومت کا کافی حصہ کٹ گیا لیکن اس کے باوجود اس میں حکومت وہی تھی کہ ایک ایسا دور آیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نا اہل قسار دے دیے گئے اور حکومت عثمانیوں میں چلی گئی اور آج اس کے بعد یہ دور بھی آنا تھا کہ اب خلافت کا نام و نشان بھی نہیں ہے۔ حضرت حذیفہ کی حدیث کے مطابق اب نہ خلیفہ رہ گیا نہ خلافت۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

۱۰ :- بخاری مسلم کی روایت ہے ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنی اسرائیل میں انبیاء ہوا کرتے تھے ایک نبی کی وفات پر اس کا خلیفہ بھی نبی ہی ہوتا۔ جو ان کی قیادت کرتے تھے لیکن یہ یاد رکھو کہ میرے بعد نبی کوئی نہیں ہوگا البتہ خلیفہ ہوں گے اور بہت ہوں گے۔

اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ خلیفہ بہت ہوں گے جیسا کہ خلافت صحابہ کے بعد خلافت بنی امیہ پھر خلافت عباسیہ وغیرہ دوسرا مطلب اس کا یہ ہے کہ بیک وقت کئی خلیفہ ہوں گے جیسا کہ اپنے اپنے علاقہ میں الگ الگ خلیفہ اور الگ الگ خلافت کے علمبردار بن بیٹھیں گے چنانچہ صحابہ نے پوچھا پھر جب خلیفہ زیادہ ہوں گے تو ہمیں کیا کرنا چاہیے تو آپؐ نے فرمایا جس پہلے کی بیعت کرو اسے پورا کرو یا جو پہلے ہو اس کی بیعت کرو۔ اور اسے پورا کرو۔ ان کو ان کا حق ادا کرو۔ کیونکہ تم اللہ تعالیٰ کے ہاں جواب دہ ہو اور ان سے اللہ تعالیٰ خود باز پرس کرے گا۔ بخاری و مسلم

تو گویا اس حدیث میں اللہ تعالیٰ نے اس وقت کی بھی خبر دی ہے کہ خلیفہ بہت ہوں گے حالانکہ وہ حکمران ہی ہوں گے اور ان حکمرانوں کو خلیفہ فرمایا ہے یہ سب خلافت عامہ ہے جس میں ہر شخص اپنی سمجھ کے مطابق احکام الہی کے نفاذ کی کوشش کرے گا

اور اس کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ہاں جواب دہ ہوگا۔ البتہ خلافت خاصہ جو نبوت کا حصہ ہے اور اس کی تکمیل ہے وہ صرف پچیس سال یعنی خلفاء ثلاثہ کی خلافت ہے۔

اگرچہ ہم آخر وقت تک عباسی خلفاء کی خلافت کو بھی خلافت ہی کہتے رہے ہیں کیونکہ خود

تقابل خلافت اموی و عباسی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث شریف میں خبر دی تھی کہ آخر زمانہ میں تمہارے حاکم نااہل ہوں گے بڑے کام کریں گے وہ تم کو اچھا نہ جانیں گے تم ان کو اچھا نہ جانو گے۔ وہ تم پر لعنت کریں گے تم ان پر لعنت کرو گے لیکن اس کے باوجود ان کو امراء و خلفاء کہا ہے۔ اس لیے ہم ان کو خلیفہ تو کہیں گے لیکن جس طرح صحابہ کے مراتب میں فرق تھا اسی طرح بعد کی خلافتوں میں بھی کافی فرق ہے۔ مثلاً بنو امیہ کی خلافت میں سب سے بڑھ کر جو فتوحات ہوئیں وہ چین و ہند سے لے کر اقصیٰ مغرب افریقہ تک اور یورپ سے لے کر سمندر کے جزائر تک فتوحات ہوئیں۔ بیک وقت سندھ چین اور ہسپانیہ میں جنگیں ہو رہی ہیں جن کی قیادت دمشق سے ہو رہی ہے اور آج ترقی یافتہ پیغام رسانی کے ذرائع نہ ہونے کے باوجود روزانہ مکمل طور پر جنگی محاذوں سے اطلاعات آ رہی ہیں۔ بخلاف اس کے عباسی دور میں فتوحات ہونا تو کجا شروع خلافت سے ہی ہسپانیہ اور المغرب کے علاقے کٹ گئے و ہاں عباسی خلافت کا اثر جا ہی نہیں سکا۔

اموی خلافت میں ہمیں جا بجا گورنری کے عہدہ پر صحابہ کرام نظر آتے ہیں۔ عباسی دور میں خیر القرون یعنی صحابہ کا دور ہی ختم ہو چکا تھا۔ بخاندی شریف میں حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ پہلا فتنہ واقع ہوا یعنی حضرت عثمان کی شہادت ہوئی تو اصحاب بدر میں سے کوئی صحابی نہ رہا اور دوسرا فتنہ یعنی فتنہ حرہ (عبد اللہ بن زبیر کے قتل وغیرہ کا واقعہ) ہوا تو اصحاب حدیبیہ میں سے کوئی صحابی نہ رہا۔ تیسرا فتنہ واقع ہوا تو لوگوں میں بالکل ہی سکت نہ رہی یعنی تمام ختم ہو گئے۔ اور وہ قریباً خلافت اموی کے ساتھ ہی تمام صحابہ ختم ہو گئے۔

اموی خلفاء میں سادگی تھی۔ عرب کے لوگوں میں مل جل کر بیٹھتے تھے۔ عربیت غائب تھی۔ عباسیوں میں عربیت کا تمام انقلاب ہی عجمیوں کے زیر اثر ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا ویل للعرب من شرق قد اقترب عنقریب عربوں کے لیے ہلاکت ہوگی۔

ابن عذاری مراکش نے اپنی تالیف البیان للمغرب فی اخبار المغرب۔ (مطبوعہ یورپ جلد اول ص ۶۲) میں ابن حزم کی ایک تحریر نقل کی ہے جس میں اس نے بنو امیہ اور بنو عباس کے دور حکومت کی خصوصیات مختصر مگر جامع الفاظ میں بیان کی ہیں۔

”اب بنو امیہ کی حکومت ختم ہو گئی۔ بہر حال وہ ایک عربی حکومت تھی۔ بنو امیہ نے کوئی دار الحکومت یا محل سرانے نہیں بنائی۔ ان میں ہر امیر وقت کو سکونت اسی مکان اور اسی احاطہ میں رکھنی پڑتی تھی جو خلافت سے پہلے اس کے پاس ہوا کرتا تھا انھوں نے مسلمانوں کو اس امر پر مجبور نہیں کیا کہ غلاموں کی طرح ان سے شہانہ طریق کے ساتھ خطاب کریں یا زمین یا پاؤں کو بوسہ دیں۔ ان کا مقصد دور دراز علاقوں مثلاً اندلس، چین، سندھ، خراسان، آرمینیا، یمن، شام، عراق، مصر اور المغرب وغیرہ میں اپنا حکم چلانا تھا۔

بنو عباس کی سلطنت گویا ایک ایرانی (عجمی) سلطنت تھی۔ جس میں عربی حکمرانی معدوم ہو گئی۔ اور خراسان کے عجمی برسر اقتدار آ گئے۔ سلطنت میں ایک کسریٰ انداز آ گیا۔ مگر یہ بات ضرور تھی کہ کسی صحابی کو علانیہ بڑا نہیں کہا جاتا تھا۔ بنو عباس کے زمانے میں مسلمانوں کا اتحاد جاتا رہا۔ اسلامی ملکوں پر مختلف پارٹیوں کا غلبہ ہو گیا اور اس خانہ جنگی میں اندلس اور سندھ کے اکثر شہروں پر کافروں نے دوبارہ قبضہ کر لیا۔“

اسلام میں خلافت کے متعلق کوئی اصول مقرر نہیں ہے

خاندانی خلافت

کہ خلیفہ کا انتخاب کس طریقہ سے ہو۔ صرف ایک ہی مقصد

ہے کہ اسلام کا نفاذ ہو خواہ نافذ کرنے والا قریشی ہو یا حبشی ہو۔ سابق خلیفہ سے اس کا کچھ تعلق ہو یا نہ ہو۔ مقصد صرف اسلام کے نفاذ کا ہے اگر اسلام نافذ نہیں تو اس خلیفہ کی کچھ قدر و قیمت نہیں لا طاعة لمخلوق فی معصیۃ الخالق - یعنی خالق کی نافرمانی میں کسی خلیفہ کی اطاعت جائز نہیں اور اگر کوئی ادنیٰ قوم کا حبشی امیر ہو۔ بشرطیکہ اسلام کے مطابق حکم دے تو اس کی اطاعت کرنا فرض ہے اور اس کی نافرمانی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوگی۔

نیز یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی افضل ہو لیکن امیر المومنین نہ مقرر ہو سکے اور اس کی جگہ غیر افضل مقرر ہو جائے۔ شرط صرف یہ ہے کہ وہ احکام خداوندی کا نفاذ کر سکے اگر اس میں حکمرانی کی صلاحیت ہو تو اگرچہ ادنیٰ ہو اس کو وہ عمدہ ضرور دے دینا چاہیے۔

یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کی باپ کے بعد بیٹا کا خلیفہ ہونا بالکل معیوب نہیں تھا بشرطیکہ اس میں اہلیت ہو۔ چنانچہ جب حضرت فاروق نہ خیم ہو گئے تو انھوں نے اپنی صوابدید کے مطابق چھ معزز صحابہ کی ایک مجلس مقرر کر دی کہ ان میں سے کسی کو منتخب کر لو۔ انھوں نے کہا کہ ہم میں ایک شخص کا اضافہ فرمادیں یعنی اپنے بیٹے عبد اللہ کو بھی ہم میں شامل کر دیں۔ آپ نے فرمایا کہ عبد اللہ کو شامل کر لو۔ لیکن ایک شرط ہے کہ اس کو خلیفہ نامزد نہیں کر و گے۔ البتہ اس سے رائے لے لو۔ اگر حضرت عمرؓ نے ان پر یہ شرط نہ لگائی ہوتی تو یقیناً صحابہ انھیں ہی منتخب کر لیتے کیونکہ ان کی نیکی اور پاک باطنی کی وجہ سے لوگ ان کے بہت مداح تھے۔ اگر صحابہ کرام میں بیٹے کا انتخاب غلط ہوتا تو کبھی وہ اس کا مطالبہ نہ کرتے اور حضرت عمرؓ نے بھی صحابہ کی خواہش بھانپ لی تھی ورنہ وہ کبھی نہ روک دیتے۔

اس کے بعد حضرت علیؓ کی شہادت پر لوگوں نے حضرت حسنؓ کو منتخب کیا تو کسی ایک صحابی نے بھی اعتراض نہیں کیا۔ بلکہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ بھی زخمی ہی تھے کہ حضرت حسنؓ کا انتخاب ہو گیا۔ جس پر حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے بھی کوئی اعتراض نہیں کیا۔

اسی طرح حضرت معاویہ کی زندگی میں ہی صحابہ کو اس چیز کا اندیشہ ہوا کہ حبیب صحابہ کرام کا دور دورہ تھا تو اس وقت بھی خانہ جنگی کی ایک خطرناک صورت سامنے آگئی اور باوجودیکہ فریقین کے قائد جنگ سے روکتے رہے لیکن عوام جنگ جو باز نہیں آتے تھے جس کے نتیجہ میں ایک لاکھ بہترین جنگجو مردان سے اسلامی ریاست محروم ہو گئی اور اگر بعد میں بھی یہی حال ہو اٹھا پھر کیا ہوگا۔

چنانچہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے محض اصلاح حال کے لیے یہ تجویز پیش کی اور امیر معاویہ سے کہا کہ اپنے بیٹے کو نامزد فرمادیں۔ کیونکہ اس میں صلاحیت بھی ہے اور اگر آپ کی وفات کے بعد پھر یہ جھگڑا کھڑا ہوا بھی تو اتنا نقصان نہ ہوگا۔ لیکن حضرت امیر معاویہ نے اس تجویز کو مسترد کر دیا۔ حتیٰ کہ حضرت مغیرہ نے دوسرے صحابہ کرام کو بھی اپنی رائے سے متفق کیا۔ چنانچہ جب خلافت عہد کا بیعت نامہ لوگوں کے سامنے پیش ہوا تو کسی نے بھی اعتراض نہ کیا۔ البتہ مخالفین صرف چار شخصوں کا نام پیش کرتے ہیں۔ حالانکہ ان چار میں سے ایک تو دو تین سال پہلے وفات پا چکے تھے۔ حقیقت بھی یہی ہے کہ اگر ہر مرتبہ انتخاب خلافت کے وقت اتنی خونریزی ہوا کرتی تو یقیناً اسلامی طاقت پہلی صدی میں ہی ختم ہو کر ملیا میٹ ہو جاتی۔ اللہ تعالیٰ حضرت مغیرہ بن شعبہ اور ان کے مخلصین ساتھی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جزائے خیر دے کہ انھوں نے یہ رائے منکر امت کی تباہی کا راستہ بند کر دیا صرف جب اس خاندان (اموی) کی جگہ دوسرا خاندان (عباسی) آیا تو اس وقت اتنی تباہی آئی اور اتنی خونریزی ہوئی کہ پہلی تباہی اس کے مقابلہ میں بالکل ہیچ نظر آنے لگی۔ بہر حال خاندانی خلافت شرع میں معیوب نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود الخلافۃ من قریش - کہہ کر خاندان قریش کو خلافت کا مستحق قرار فرمایا تھا۔ البتہ یہ شرط ضرور لگائی تھی کہ جب تک ان میں صلاحیت رہے گی۔ یعنی خلافت کے لیے صلاحیت شرط ہے۔ خواہ وہ بیٹا ہو یا غیر ہو۔

یہ وہ چند اشیاء تھیں جن کا پہلے ذکر کرنا ضروری تھا تاکہ ان خلفاء کے دور کو

سمجھنے میں آسانی رہے۔

ان الفاظ کے ساتھ میں اپنی وہ گزارشات جو اس کتاب کے متعلق ہیں ختم کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دست بدعا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اس کو لوگوں کی ہدایت اور میری بخشش کا ذریعہ بنائے۔ آمین۔ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔

خالد گرجا کھی

تصدیر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

ہر طرح کی تعریف اور تمام حمدیں اس ذاتِ بابرکات کے لیے سزاوار ہیں جس نے اسلام بھیج کر انسانیت پر احسان عظیم فرمایا اور قیامت تک خدا تعالیٰ کی رحمتیں اس عظیم انسان اور کامل ترین معلم پر ہوں جن کا اسم گرامی محمد بن عبد اللہ ہے جو تمام کائنات کا خلاصہ اور مغز ہیں اور ان کے بعد خداوند تعالیٰ کی رحمتیں ان بے شمار مقام لوگوں پر ہوں جنہوں نے ان کی رسالت کی تصدیق کی۔ آپ کی صحبت سے مشرف ہوئے اور امتِ محمدیہ پر بہترین خلافت قائم کی اور پھر ان کے تابعداروں پر ہوں جنہوں نے ان کے اعمال کی اقتداء کی۔ ان کی سنت کو لازم پکڑا اور ان کے نشانات کے متلاشی رہے۔

اما بعد :- یہ عالم اسلامی جس کی طرف ہم اپنے آپ کو منسوب کرتے ہوئے فخر محسوس کرتے ہیں اور جس کی کامیابی اور سر بلندی ہماری زندگی کا اولین فریضہ ہے اس کا بیشتر حصہ خلفائے راشدین کے بعد سر پر آرائے سلطنت ہونے والی پہلی جماعت کے ہاتھوں پر فتح ہوا۔ یعنی علاقہ ہائے دور دراز میں اسلامی ہدایات خلفاء بنی امیہ کے عہد میں پھیلیں اور اس کے لیے بنی امیہ کے بادشاہوں اور سپہ سالاروں نے خون پسینہ ایک کر دیا اور اس کام کو مکمل کیا۔ جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے دو خلیفوں اور ساتھیوں یعنی حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے شروع کیا تھا۔ اللہ ان سب کو ہماری اور خود اسلام کی طرف سے بہترین جزا عطا فرمائے اور ان پر خود بھی راضی ہو اور ان کو بھی راضی کرے۔

اسلام کے پھیلنے اور اہم کے اس میں داخل ہونے کے واقعات بیان کرنا تاریخ کا کام ہے۔ ہم اس سے بحث نہیں کریں گے۔ پھر جو لوگ اسلام میں آئے ان میں سے کچھ تو وہ ہیں جو آج تک اس پر فخر کرتے رہے ہیں۔ ان کے دل خوشی سے بھرے ہوئے ہیں اور ان لوگوں کے حق میں بھلائی کی دعائیں کرتے ہیں جو اسلام کی اشاعت کا سبب بنے اور کچھ لوگ وہ ہیں جن پر یہ لوگ نہایت شاق گزرتے ہیں اور ان کے دلوں میں ان کے متعلق کینہ اور عداوت بھری ہوئی ہے اور ان کی جبلتِ ثانیہ بن چکی ہے کہ وہ ان کو ہر عیب سے ملوث کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

اور ہم ان لوگوں کو بھی معذرت سمجھتے ہیں جنہوں نے اسلام کی حلاوت نہیں پائی اور ان کی یہ کیفیت انسانیتِ عظمیٰ اور اس کے شریف اغراض اور ان لوگوں کی سیرت کے درمیان حائل ہو چکی ہے جنہوں نے اسلامی نظام کو بپا کیا تھا۔ کیونکہ ان لوگوں نے تاریخِ اسلام کو غلط لگا ہوں سے دیکھا اور اپنے ذہنوں میں خلاف واقعہ اس کی ایک صورت قائم کر لی۔

میں اقرار کرتا ہوں اور انکار کا کوئی فائدہ بھی نہیں کہ اپنے آپ کو مسلمان کہلانے والوں میں ایسے لوگ بھی ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہِ اول تک سے بغض رکھتے ہیں اور ان کے تمام کمالات کو برائیوں میں تبدیل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان میں وہ بھی تھے جنہوں نے حضرت عمر فاروق کے بے مثال عدل اور دنیا سے بے رغبتی کی زندگی اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کی تھی اور پھر بھی ان کے سینہ میں اسلام کا بغض اس حد تک تھا کہ اس نے خلیفہ ثانی کے پیٹ میں چھرا گھونپ دیا اور حضرت عمرؓ کو خنجر مارنے والے گرد وہ میں سے آج تک ایسی کتابیں تصنیف کرتے آئے ہیں جن میں اس بے مثال عادل اور انسانیت اور بھلائی کے بہترین نمونہ کی تمام نیکیوں اور خوبیوں کو پامال کیا جاتا ہے اور عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد میں وہ لوگ بھی تھے جن کے سینے اس پاک باز خلیفہ کے خلاف کینہ سے پُر تھے جس کا دل خدا تعالیٰ کی رحمت سے بنایا گیا تھا۔ انھوں نے خلیفہ برحق پر کئی ایک الزامات لگائے اور ان کا اتنا

پراپیگنڈہ کیا کہ لوگوں کو وہ جھوٹ بالکل سچ معلوم ہونے لگا اور کئی طرح سے ان کی تشبیہ کی گئی اور بالآخر اس معصوم خون کو حرمت کے مہینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے قریب بہا دیا گیا۔

اور اس وقت سے لے کر آج تک انسانیتِ اسلام کے فدا یوں سے اسلام کی سر بلندی اور لوگوں کے مسلمان ہونے کے متعلق معجزات دیکھتی رہی ہے کہ کس کس طرح انھوں نے دنیا کے کونے کونے تک "اللہ اکبر" اور "حی علی الفلاح" کی صدائے دلنوازی پہنچائی۔ سندھ کی پہاڑیوں میں یہ آواز گونجی۔ ہندوستان میں پھیلی جزائرِ غرب کے ساحلوں سے جا بھائی۔ یورپ اور اس کی پہاڑیاں گونج اٹھیں۔ اور دشمنانِ اسلام تک یہ اقرار کرنے پر مجبور ہو گئے کہ یہ ایک معجزہ تھا اور یہ سب کچھ نبی امیر کی حکومت میں ہوا۔ جو کچھ اس حکومت نے کیا اور جس طرح ان لوگوں نے انصاف، مروءت، سخاوت، شجاعت، ایثار، فصاحت اور بہادری دکھائی اس کا عشرِ عشر بھی اگر ہندو اور مجوسیوں سے صادر ہوتا تو ان کے پیروان کی تعریفوں کے پُل باندھتے اور ان کی عظمت کے جھنڈے گاڑ دیتے۔

صحیح تاریخ کسی سے یہ مطالبہ تو نہیں کرتی کہ کسی کی ثنا اور تعریف کے جھنڈے گاڑے جائیں لیکن وہ یہ ضرور مطالبہ کرتی ہے کہ جن اشخاص کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے ان کی خوبیوں کا مکافئہ اعتراف کیا جائے اور ان کے معائب بیان کرنے میں خدا کا ڈر اپنے دل میں رکھا جائے اور مبالغہ نہ کیا جائے اور غرض مندوں نے جو جھوٹ اختراع کیے ہیں ان سے دھوکا نہ کھایا جائے۔

اور ہم مسلمان لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو بھی معصوم نہیں سمجھتے اور جو کسی کو معصوم سمجھے ہم اسے جھوٹا سمجھتے ہیں۔ انسان آخر انسان ہے اس سے ہر وہ چیز صادر ہوتی ہے جو انسانوں سے صادر ہو سکتی ہے اس میں حق اور بھلائی بھی ہے اور باطل اور شر بھی۔ پھر جس میں حق اور بھلائی نسبتاً زیادہ ہو ہم اسے نیک انسان سمجھتے ہیں اور جس میں باطل اور شر نسبتاً زیادہ ہوں اسے برا کہتے ہیں۔

پھر نیک میں کچھ کمزوریاں بھی ہوتی ہیں اور بُرے میں کچھ خوبیاں بھی پائی جاتی ہیں اگر کسی نیک آدمی میں کچھ کمزوریاں ملاحظہ کر دو تو لازم ہے کہ ان کی صلاحیت اور نیکی کو بھولا نہ جائے اور ان کمزوریوں کے باعث اس کی خوبیوں کو نظر انداز نہ کیا جائے اور اگر بُرے لوگوں سے کوئی نیکی ملاحظہ کر دو تو لوگوں کو یہ یقین دلانے کی کوشش نہ کرو کہ یہ نیک آدمی ہے۔

اسلامی دور کی پہلی صدی تاریخ کا ایک معجزہ ہے اور جو کچھ پہلی صدی میں مسلمانوں نے کر دکھایا وہ نہ تو رومیوں سے ہو سکا نہ یونانیوں سے اور نہ کسی اور امت سے۔

اور ابو بکرؓ اور عمرؓ اور چاروں خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی صحابہ اور خصوصاً وہ صحابہ جنہوں نے آپ کی صحبت کا فیض اٹھایا۔ آپ کے ساتھی بنے۔ اور آپ کی زندگی کا گرام مطالعہ کیا اور فتح مکہ سے پہلے بھی اور بعد بھی اپنے تن من دھن سے اسلام کی سر بلندی میں کوشاں رہے یہ سارے کے سارے انسانیت کے آسمان پر سورج بن کر چمکے اور ان کے بعد انسانیت کو قطعاً یہ توقع نہیں کہ اس طرح کے سورج پھر کبھی اس کے آسمان پر چمکیں گے۔ ہاں اگر مسلمان اسلام کے ابتدائی دور کے لوگوں کی اتباع کرنے کا تہیہ کر لیں اور فطرت اسلامیہ کی طرف لوٹ آئیں اور اس کے اخلاق کو اپنالیں تو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی اور مخلوق پیدا کر دے جو حق اور بھلائی کے لیے جیسا اور باطل اور شر کا مقابلہ کریں یہاں تک کہ انسانیت حقیقی سعادت کی راہ معلوم کر لے۔

صحابہ کرام کی یہ جماعت اپنے فضائل کی اقدار میں مختلف مراتب رکھتی ہے۔ ان کے فضائل الگ الگ ہیں۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ جس میں بھی جو خوبی تھی وہ کمال درجہ کی تھی اور تاریخ اسلامی کو تحریر میں لانے والے لوگوں نے جب اصلی اور نقلی واقعات کی تنقید شروع کی تو وہ ابو لؤلؤ کے پیروں اور عبد اللہ بن سبا کے شاگردوں اور مجوسیوں نے جو کہ اسلام کا مقابلہ شریفانہ لڑائی سے نہ کر سکتے تھے انہوں نے اسلام کا لبادہ اوڑھا اور اپنے لاؤشکر سمیت قریب کا ری سے اسلام کے قلعہ میں داخل ہو گئے اور اپنی منافقت کو بروئے کار لاتے ہوئے تفتہ کے ہتھیار سے لڑائی

شروع کر دی اور اسلام میں وہ چیزیں داخل کر دیں جن سے اسلام کو دُور کا بھی واسطہ نہ تھا اور بڑے بڑے مسلمانوں کی سیرت مقدسہ پر ایسے الزامات لگائے جو بالکل بے بنیاد تھے۔ اس وجہ سے اسلام کے عظیم تر اور کامل تر پیغامات ایک طرح سے معطل اور منجمد ہو کر رہ گئے۔ اگر اسلام کی زندگی کی خارق عادت قوت نہ ہوتی تو عجیب نہ تھا کہ اسلام اور مسلمان دونوں ختم ہو جاتے اور یہ قوت تب ہی بحال ہو سکتی ہے جب کہ ہم انتہائی خلوص سے اسلام کی طرف رجوع کریں اور مختصرات کو الگ کر کے پھینک دیں اور مسلمانوں کی سیرت کو ناپاک الزامات سے الگ کر دیں اور جس طرح کہ پہلے مسلمان تھے اسی طرح کے ہم بن جائیں نہ کہ ہم بھی صحابہ اور تابعین کے دشمنوں کی کھی ہوئی بائیں دہرانے لگیں۔

اور ہم جو امام ابن العربی کے خفائق اور نصوص اصلیہ کو پیش کر رہے ہیں۔ تو ہمارا ارادہ بالکل ان لوگوں کے ارادہ سے مختلف ہے جو خلافت راشدہ کی تردید کرتے ہیں اور جس پر نہ مانہ کی طویل مدت نے پردے ڈال رکھے ہیں۔ صحابہ کرام اخلاق میں نہایت بلند اخلاص میں نہایت صادق تھے اور اس چیز سے نہایت ارفع و اعلیٰ تھے کہ دنیا کے حصول کے لیے اختلافات کھڑے کر دیتے۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ ان کے مبارک عہد میں بھی ایسے ناپاک ہاتھ موجود تھے جنہوں نے ایسی بھیانک اور بگھناؤنی کارروائیاں کیں اور ان کو مشہور کیا جن میں انہی جیسے ناپاک لوگوں نے رنگ بھرا اور واقعات اصلیہ کی شکل و صورت بدل کر رکھ دی۔

اور چونکہ صحابہ کرام ہمارے دین کے راہنما ہیں اور کتاب الہی اور سنت محمدیہ کی امانت کو حاصل کر کے ہم تک پہنچانے کا وہی سب سے پہلا وسیلہ ہیں تو اس امانت کا ہم پر یہ حق ہے کہ ہم اس امانت کے سب سے پہلے حاملین کی سیرت مقدسہ کو ان الزامات سے پاک و صاف کریں جو ظلم اور زیادتی سے ان کے ذمے لگائے گئے ہیں تاکہ اصلی شکل و صورت لوگوں کے سامنے آجائے اور طبیعت ان کی اقتدار کرنے کی طرف مائل ہو اور اس بھلائی پر لوگوں کے دل مطمئن ہو جائیں جس کو اللہ تعالیٰ نے

انسانوں کے لیے ارسال کیا ہے اور شریعت اسلامی میں یہ اعتبار کر لیا گیا ہے کہ دین پہنچانے والوں پر طعن کرنے سے دین خود بخود مشتبہ ہو جاتا ہے اور ان کی سیرت داغ دار ہونے سے یہ امانت خود بخود داغ دار ہو جاتی ہے اور اس کی تمام بنیادیں ہل جاتی ہیں جن پر شریعت کے ستون کھڑے ہیں۔

اور اس کا سب سے پہلا نتیجہ یہ ہوا کہ ملت اسلامیہ ان نوجوانوں سے محروم ہو گئی اور پھر درجہ بدرجہ کمی ہوتی گئی جن کی صلاح قیادت کا اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر احسان کیا تھا کہ لوگ ان کی پیروی کریں اور اسلام کی امانت کا بوجھ اٹھائیں اور یہ تب ہی ہو سکتا ہے جب کہ ان کی نیکیوں کی اتباع کی جائے اور ان کی اچھی عادت کو اپنایا جائے اور ان لوگوں کا تعاقب کیا جائے جنہوں نے ان کی نیکیوں کو بد نما کر کے دکھایا اور ان کی سیرتوں کو مسخ کیا۔ حقیقت میں ان لوگوں کا مقصد یہ تھا کہ اسلام کے اولین علمبرداروں کو بد نما کر کے دکھایا جائے تاکہ لوگ خود نفس اسلام سے بھی متنفر ہو جائیں۔ اور اب وہ وقت آ گیا ہے کہ ہم اس غفلت سے آگاہ ہوں اور اپنے اسلاف کی قدر و منزلت کو پہچانیں تاکہ ہم ان کی پاک سیرت اور صحیح عادات سے اپنے عہد میں روشنی اور ہدایت حاصل کر سکیں۔

اور یہ کتاب جسے کبار ائمہ مسلمین میں سے ایک امام نے تالیف کیا ہے یہ بتانے کے لیے لکھی گئی ہے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صفات و کمالات کو بیان کیا جائے اور ان پر اور ان کے اتباع پر جو ناپاک حملے کیے گئے ہیں ان کی مدافعت کی جائے۔ گو یہ کتاب حجم کے لحاظ سے بہت چھوٹی ہے لیکن یہ ایک حق کی بجلی ہے جو اپنی چمک سے بداندیش لوگوں کی دسیسہ کاریاں دکھائے گی اور مسلمانوں کے نوجوان طبقہ کو صحابہ کے دشمنوں کا پتہ دے گی اور اس سے دشمنانِ صحابہ کی فریب کاریوں کی مثالیں سامنے آ جائیں گی اور جنہیں نیکی کی توفیق ادا فرمائی ہوگی وہ حقیقی تاریخِ اسلامی کا مطالعہ کرنے کی طرف متوجہ ہو جائیں گے اور اس کے حاملین کی صفاتِ عالیہ کو روشن دیکھیں گے اور انھیں معلوم ہو جائے گا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو انسانیت کی

تاریخ میں ان کے ہاتھوں عظیم انقلاب برپا کر لیا واقعی وہ اس معجزہ کے مستحق تھے اور اگر خدا نخواستہ صحابہ اور تابعین کی وہ صورت ہوتی جو صحابہ کے دشمنوں نے دکھائی ہے تو یہ ایک نہایت ناممکن بات ہوتی کہ ان کے ہاتھوں پر اتنے فتوحات ہوتے اور خدا کے دین میں داخل ہونے کے لیے فوج فوج لوگ ان کی آواز پر چلے آتے۔

اور قاضی ابوبکر ابن العربی "العواصم من القواصم" کے مولف مسلمانوں کے ائمہ میں سے ایک امام ہیں۔ مالکی مسلک کے فقہاء میں ان کا مقام بہت بلند ہے ان کے جزئی احکام کی پیروی کی جاتی ہے۔ آپ قاضی عیاض مؤلف کتاب الشفاء "کے استاد ہیں اور ابن رشد جو کہ ایک بلند پایہ عالم اور فقیہ اور ابو الولید فیلسوف کے والد ہیں وہ انہی کے شاگرد ہیں اور مالکی مذہب کے سینکڑوں آدمی آپ کے شاگرد ہیں۔ جیسا کہ آپ کو آئندہ معلوم ہو جائے گا۔ آپ کی کتاب "العواصم من القواصم" آپ کی بہترین تصنیف ہے۔ آپ نے اس کتاب کو ۳۳۷ھ میں تالیف کیا جب کہ آپ کا علمی شعور پختہ ہو چکا تھا اور ملک کے اطراف و اکناف میں آپ کی تصنیفات پھیل چکی تھیں۔ اور آپ کے شاگردوں کی ایک معقول تعداد شہروں میں امامت کے مرتبہ تک پہنچ چکی تھی۔ اور یہ کتاب دو متوسط جلدوں میں ہے اور صحابہ کی یہ بحث جسے ہم اپنے قارئین کی خدمت میں پیش کر رہے ہیں دوسری جلد کے مباحث میں سے ایک بحث ہے جو صفحہ ۹۸ سے لے کر ۱۹۳ تک چلی گئی ہے اور الجرائد کے دار الخلافہ میں چھپی ہے اس کی طباعت کا بند و بست الجرائد کے شیخ الشیوخ عبد الحمید بن بادیس رحمہ اللہ نے کیا۔

نہایت افسوس ہے کہ جس نسخہ سے اس کی اشاعت کی گئی اس میں املا کی غلطیاں اور لفظی تحریفیات کافی تھیں ان کی صحت کی طرف کوئی توجہ نہ کی گئی اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کتاب کو جلد کرتے وقت بعض اوراق صحیح جگہ پر نہیں لگے جس سے معنون خلط ملط ہو گیا۔ ہم نے سیاق و سباق کو ملحوظ رکھ کر اوراق کو ان کی جگہ پر نصب کیا اور اغلاط اور سستی کا اہتمام کیا اور اس امانت کو مکمل حقہ انتہائی صحت سے شائع کیا جا رہا ہے۔

اور جس جگہ ضرورت محسوس ہوئی اس پر کتب معتبرہ سے حواشی چڑھائے گئے۔

مجھے پوری اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ امام ابن العربی کو بہت بڑا اجر عطا فرمائیں گے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے مدافعت کی ہے جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ ابی و امی) کے پیغام کو اٹھایا اور اس کی تبلیغ میں آپ کی زندگی میں بھی اور وفات کے بعد بھی صدق دل سے معاون و مددگار رہے ہیں وہی ہماری اسلامی تربیت کا سبب ہیں اور ہم جو ملت حنیفہ کی طرف اپنی نسبت کرتے ہیں اس کا ثواب بھی انہی کو ملے گا کیونکہ دین حنیف کے پہنچانے میں انھوں نے کوئی کسر نہ چھوڑی۔ ہاں اگر کوئی کسر ہے تو وہ ہماری تفصیلات ہیں کہ ہم پوری طرح ان کے اخلاق سے متعلق نہ ہو سکے اور اس کے آداب اور سنن کو اپنے گھروں، مجلس بازاریوں اور عدالتوں میں رائج نہ کر سکے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کتاب کے قارئین پر سے کوئی اللہ کا بندہ ایسا پیدا ہو جو ہم سے علمی اور عملی صلاحیتوں میں زیادہ ہو اس عہد خداوندی کو پورا کر دکھائے۔ اور سیدھا راستہ دکھانا اللہ عز و جل ہی کا کام ہے۔

محبّ الدین خطیب

قاضی ابوبکر ابن العربی مؤلف "العوام من القواصم" ۴۶۸-۵۴۳ھ

ابتدائی حالات

آپ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن احمد بن العربی المعافری ہیں۔ آپ کی ولادت اشبیلیہ میں ہوئی۔ جب کہ وہ اندلس کا سب سے بڑا شہر تھا۔ آپ جموات ۲۲ شعبان ۴۶۸ھ کو اشبیلیہ کے بادشاہ معتد بن عباد کے محل کے بعد سب سے بڑے مکان میں پیدا ہوئے۔ آپ کے والد عبد اللہ بن محمد بن العربی حکومت کے امراء و کبار علما میں سے تھے اور آپ کے ماموں ابوالقاسم حسن بن ابو حفص ہونانی بھی اندلس کی جماعت میں بہت بڑا مقام رکھتے تھے لیکن ان دونوں میں سیاسی اختلاف تھا۔ آپ کے والد تو موجودہ حکومت کے امراء میں سے تھے اور بادشاہ کے مقرب خاص تھے اور آپ کے ماموں حکومت کی مخالف پارٹی میں شامل تھے ان کا تعلق یوسف بن تاشقین سے تھا اور اس کی وجہ یہ تھی کہ معتد بن عباد نے ان کے والد ابو حفص ہونانی کو قتل کر دیا تھا۔ آپ نے یوسف بن تاشقین کو معتد پر حملہ کرنے کے لیے آمادہ کیا۔ اور بالآخر معتد کی حکومت ختم ہو گئی اس کی سلطنت کا شیرازہ بکھر گیا اور بالآخر معتد قید کی حالت میں فوت ہو گیا۔ (نفع الطیب)

۱۔ نفع الطیب جلد ۲ صفحہ ۱۳ مطبوعہ ۱۳۳۵ھ ابن تاشقین نے معتد کو گرفتار کر لیا اور شہر اغمت میں قید کر دیا اور بالآخر وہ شوال ۴۸۸ھ میں قید خانہ ہی میں مرا۔ یہ انقلاب اس کی سلطنت کے لیے ایک بہت بڑی مصیبت ثابت ہوا۔ خصوصاً اشبیلیہ والوں پر اور ان میں سے بھی معتد کے امراء اور لواحقین پر۔

اس شریف اور عزیز علمی گھرانہ میں ابن العربی کی نشأت ہوئی اور اسی گھر میں اس نے اپنی زندگی کے ابتدائی سالوں میں دنیا کو دیکھا اور انہی دو آدمیوں (اپنے والد اور ماموں) سے ابتدائی تعلیم و تربیت حاصل کی۔ پھر آپ کے استاد خاص ابو عبد اللہ سر قسطنطینی بھی آپ پر پوری توجہ دے رہے تھے۔ ان تینوں بزرگوں کی شبانہ روز محنت سے آپ میں مروت، ذکاوت، وسعت معلومات اور اخلاق کی پختگی پیدا ہوئی اور تمام وہ صفات پیدا ہوئیں جن سے آپ ایک بے نظیر عالم اور پختہ کار آدمی بنے۔ آپ خود فرماتے ہیں کہ میں نو سال کی عمر میں قرآن کریم میں پوری مہارت حاصل کر چکا تھا پھر تین سال حفظ قرآن، عربی زبان اور حساب کی تکمیل میں صرف ہوئے اور سولہ سال کی عمر میں لغت، شعر، الفاظ غریبہ اور قرآن مجید کی مختلف قراءتوں میں مہارت حاصل کی۔

اشبیلیہ سے رخت سفر باندھا جب علامہ ابن العربی کی عمر ۱۷ سال کو پہنچی تو ۸۵ھ میں آل عباد کی حکومت کے سقوط پر اپنے باپ کے ساتھ بروز اتوار ربیع الاول کے مہینہ میں شمالی افریقہ جانے کے لیے نکل کھڑے ہوئے۔ سب سے پہلے الجزائر کے ساحل پر بحالیہ کی سرحد پر نزول فرمایا اور وہاں کے علماء کرام ابو عبد اللہ الکلاعی جیسے بزرگوں سے استفادہ کیا اس کے بعد بحری راستہ سے ہمدیہ کی طرف کوچ کیا وہاں ابو الحسن علی بن محمد بن ثابت الحداد خولانی اور امام ابو عبد اللہ محمد بن علی مازنی قیمی (۵۳۶ - ۵۳۷ھ) سے ۸۵ھ میں تحصیل علم کرتے رہے۔

جب ہمدیہ سے مصر کے ساحل کی طرف کوچ کیا تو ان کی کشتی سمندری طوفان میں بھینس گئی جس کا واقعہ خود علامہ ابن العربی نے اپنی تفسیر "قانون التاویل" میں اس طرح بیان فرمایا ہے: "یہ عبارت علامہ ابن غازی کی تکمیل سے بحوالہ قانون التاویل نقل کی گئی ہے اور علامہ رہوئی نے جلیل الماشیہ خلیل پر اس کو نقل کیا ہے اور شیخ مخلوف نے طبقات مالکیہ ص ۱۳ اور مقرئ نے لفتح الطیب ص ۳۳ اور انوار الایض ص ۱۵ پر نقل کیا ہے۔ یہ عبارت علامہ ابن العربی کی بہترین ادبیانہ عبارت ہے جس سے عربی دان ہی لطف اندوز ہو سکتے ہیں ترجمہ میں وہ چیز حاصل نہیں ہو سکتی۔ ۱۲

کیا ہے۔

"اللہ تعالیٰ کے علم میں ایسے ہی لکھا تھا کہ ہم سمندری طوفان سے دوچار ہوں اور سمندری امواج نے ہمیں ساحل پر اس طرح پھینک دیا جیسے کہ ہم ابھی قبر سے نکلے ہیں اس بے آب و گیاہ اور سنان ساحل سے بہت مشکلات کے ساتھ بنی کعب بن سلیم کے گاؤں پہنچے اور نہایت کس پررسی کی حالت میں تھے کہ ان کے امیر نے ہم پر عربانی کی اور ہمیں جگہ دی اور ہمیں اناج اور کپڑوں وغیرہ کی امداد سے نوازا۔

وہاں کا امیر شطرنج کھیلا کرتا تھا اور کبھی کبھی میں بھی وہاں چلا جاتا اور میں بالکل صغیر سی میں تھا۔ حتیٰ کہ میں بھی اس کو سمجھنے لگا ایک دفعہ میں نے کسی کارندے سے کہا کہ امیر کو کھیلنے کا سلیقہ تھا ہی نہیں۔ چنانچہ ان کے کہنے پر مجھے امیر کے نزدیک تر ہونے کا ارادہ علم حاصل ہوا۔ واقعہ یہ کہ امیر نے امیر کی کچھ راستہ نئی کی جس کی وجہ سے امیر اس کھیل میں جیت گیا تب انھوں نے کہا کہ تو اب بچہ تو نہیں اگرچہ عمر میں تھوڑا ہے۔ اس کھیل کے دوران امیر کے چمپیرے بھائی نے ابو الطیب کا ایک شعر پڑھا۔

احلی الملعوی ماشل فی الوصل دہ
وفی الہجر فملو الدھر پر جود یتقی
تو امیر نے کہا ابو الطیب پر لعنت ہو کہ وہ رب میں بھی شک کرتا ہے؟ تو میں نے اسے فوراً کہا۔ امیر صاحب! آپ شاعر کا مطلب نہیں سمجھ رہے مراد یہاں اس کا مطلب یہ ہے
ساتھی و محبوب ہے۔ شاعر کا مطلب یہ ہے کہ وصال میں وہ لذت نہیں جو ہجر میں ہے
جس میں انسان ہمیشہ اسی کے شوق میں لگا رہتا ہے اور ہر وہ کام چھوڑ دیتا ہے جو
اس کے وصال میں حائل ہو سکے۔ حالانکہ اسے کبھی یقین نہیں ہوتا بلکہ شک ہوتا ہے
کہ شاید وصال ہو یا نہ ہو۔

اس کی مثال میں ایک شعر یہ بھی ہے۔

اذا لم یکن فی الحب مخط ولا رمنا
فاین حلاوات الرسائل والکتاب
رک جب محبت میں کبھی ناراضگی اور کبھی رضا مندی نہ ہو تو پھر فرقت کی خط و کتابت

۴ لطف کیسے حاصل ہوا

بہر حال میری یہ علمی گفتگو سُن کر بہت متعجب ہوئے اور مجھ سے میری عمر پوچھنے لگے اور میرے حالات کی کُرد کرنے لگے میں نے انھیں بتایا کہ میرا باپ بھی میرے ساتھ ہے تب میر نے ہمیں اپنے خاص مکانات میں جگہ دی اور ہمیں خلعت فاخرہ سے نوازا اور ہماری بہترین مہانیاں شروع ہو گئیں۔

تو گویا کہ یہ علم جو علم کی بجائے جمالت سے زیادہ قریب تھا اس کی وجہ سے ہم نے بہت سی شکلات سے نجات پائی جس کو لوگ حاصل نہیں کرنا چاہتے۔

"پھر وہاں سے کوچ کر کے دیاہ مصر میں پہنچے۔"

علامہ ابن العربی نے اپنے سفر کے حالات میں ایک کتاب "ترتیب الرحلة" الترتیب فی الملة" لکھی ہے انوس کہ وہ ابھی تک دستیاب نہیں ہو سکی۔ یہ حالات ان کے اس دور کی دوسری کتب سے لیے گئے ہیں اگر وہ کتاب دستیاب ہو جاتی تو بہت سے صحیح تاریخی حالات مل جاتے۔

مصر کے شہروں سے کوچ یہ حقیقت ہے کہ ابن العربی اور اس کا باپ قبیلہ بنی کعب کے امیر کے پاس زیادہ دیر نہیں ٹھہرے بلکہ مصر کی طرف روانہ ہوئے کیونکہ ان کا منتہائے سفر جہاں وہ پہنچنا چاہتے تھے مصر سے ہی ہو کر جاتا تھا۔ ان دنوں ۸۸۵ھ میں مصر پر مستنصر جو البقمیس سے تھا حاکم تھا۔ ان دنوں وہاں اہلسنت کا زور کم تھا اس لیے ابن العربی وہاں سے قسرافۃ الصغریٰ جو امام شافعی کی قبر کے قریب ہے وہاں گئے تاکہ وہاں کے شیخ ابو الحسن علی بن حسن بن حسین بن محمد الخلی الشافعی الموصلی (۴۰۵ھ - ۴۹۲ھ) جو مصر میں رہ رہے تھے ملاقات کریں۔

لے علامہ ابن العربی کی یہ کسر نفسی ہے حالانکہ یہ ان کی بہترین ادبیانہ عبارت ہے اور ان کا علم ان کی عمر سے بہت بڑا ہے۔

ورنہ وہ کلام ان کا کڑبڑا ہوا ہے۔

شیخ ابو الحسن کا تذکرہ وفیات الاعیان اور طہقات الشافیر لابن سبکی ص ۲۹۶ میں اور شذرات الذہب لابن حماد حبلی ص ۳۹۹ میں ملتا ہے۔ اس کے علاوہ علامہ ابن العربی نے ابو الحسن بن شرف اور مہدی الودائی اور ابو الحسن بن داؤد فارس سے بھی مصر میں ملاقاتیں کیں۔

بیت المقدس میں آمد اس کے بعد ابن العربی اپنے باپ کے ساتھ بیت المقدس کو روانہ ہوئے۔ ان دنوں وہاں امام ابو بکر محمد بن ولید طروش فری (۴۵۱-۵۲۰) بہت بڑے اندلس کے مالکی علماء میں سے تھے جو ابن العربی ہی کی طرح تحصیل علم کے سلسلہ میں اندلس سے مشرق کی طرف آئے تھے۔ ان سے ملاقات ہوئی۔ صاحب نفح الطیب نے ص ۳۴۱ میں ایک واقعہ نقل کیا ہے کہ ابن العربی کہتے ہیں کہ مسجد اقصیٰ میں اپنے شیخ ابو بکر فری سے ابو ثعلبہ کی حدیث کے متعلق سوالات کیے۔ ابو ثعلبہ کی مرفوع حدیث کتاب المسالیم ابو داؤد، کتاب الفتن ابن ماجہ اور کتاب التفسیر میں امام ترمذی نے بیان کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک وقت آئے گا کہ دین کا کام کرنا بہت مشکل ہوگا، اس وقت عمل کرنے والے کو تمہارے پچاس آدمیوں کے برابر ثواب ملے گا۔ صحابہ نے پوچھا پچاس آدمی اس وقت کے یا ہم میں سے تو آپ نے فرمایا کہ تم میں سے یعنی صحابہ میں سے۔ کیونکہ تم کو نیکی میں بہت معاون مل جاتے ہیں لیکن ان کو نیکی میں کوئی معاون نہیں ملے گا یعنی بدی سیلاب کی طرح آئے گی اس وقت کسی ایک آدمی کا نیکی پر اڑ جانا بہت مشکل کام ہوگا۔

ہم نے اپنے استاد شیخ پر اعتراض کیا کہ بعد میں آنے والے صحابہ کے اجر کے برابر کیسے ہو سکتے ہیں جب کہ انھوں نے اسلام کی بنیاد رکھی اور اسے اتنا مضبوط کیا اور اتنا پھیلایا کہ دنیا کے کونوں تک پہنچا دیا۔ پھر خود آنحضرت نے فرمایا ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے اور میرے صحابہ کے ایک پاؤ جو کے خرچ کے برابر حسب کو تم نہیں پہنچ سکتے۔ پس ہم نے کافی بحث و تمحیص

کی۔ جس کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب النیرین فی الصحیحین کی تشریح میں بیان کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ۔

صحابہ کے خصوصی اعمال تو اتنے زیادہ ہیں کہ کوئی آدمی ان کی برابری کر ہی نہیں سکتا۔ اس کے علاوہ کچھ عام مسائل و اعمال ہیں۔ جن میں وہ شخص جو مشکلات کے دور میں بڑا اور یا کاری سے بچ کر اس بری کے سیلاب کے سامنے ڈٹا رہے اگرچہ اسے کتنی مصائب و مشکلات کا سامنا کرنا پڑے تو ایسا آدمی ان عامی اعمال میں بڑھ جائے گا کیونکہ وہ سب کچھ چھوڑ کر انابت الی اللہ میں مشغول ہو جائے گا اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیے ہوئے اس سے التجائیں کرتا رہے گا۔ الخ

بیت المقدس میں ابن العربی نے ابن الکاظمی سے بھی تین سال تک استفادہ کیا اور علامہ ابن العربی فلسطین اور شہر امدن میں بھی تحصیل کے لیے دور دراز علاقہ میں سفر کرتے رہے۔

دمشق کو روانگی پھر علامہ ابن العربی شام کے علاقہ میں گئے اور دمشق میں قیام پذیر ہوئے اور علمائے کرم سے استفادہ فرماتے رہے۔ وہاں ان

کے شیوخ میں سے شیخ الشافعیہ حافظ ابو الفتح نصر بن ابراہیم مقدسی (۴۰۹-۴۹۰) اس کا تذکرہ ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں کیا ہے۔ اور طبقات الشافعیہ ص ۳۹۱ اور شذرات الذہب ص ۳۹۱ میں بھی اس کا تذکرہ موجود ہے۔

دمشق میں دوسرے ان کے شیخ حافظ ابو محمد بنہ اللہ بن احمد الکفانی انصاری دمشقی (۴۴۴-۵۲۴) اس کا بھی تاریخ دمشق اور شذرات الذہب ص ۳۹۱ میں تذکرہ ہے۔

ان کے علاوہ ابو الفضل احمد بن علی بن فرات متوفی ۴۹۴ھ سے بھی استفادہ کیا۔ وہ علماء شیعہ سے تھا اس کے علاوہ دیار شام میں ابو سعید سرہادی اور ابو القاسم بن ابو الحسن قدسی اور ابو سعید زنجانی سے بھی ملاقات کی۔

دمشق کے عجیب و اقعات میں سے ایک واقعہ صاحب نفع الطیب نے ص ۳۲۸

میں بیان کیا ہے کہ کسی امیر کبیر کے گھر ایک دفعہ ابن العربی دعوت تناول فرمانے گئے تو دیکھا کہ ان کے گھر میں ایک چھوٹی سی نہر جاری ہے جب ہم کھانا کھانے بیٹھ گئے تو اس نہر میں کھانے کا سامان تیرتا ہوا نظر آنے لگا جسے خادم نے پکڑ کر ہمارے سامنے رکھ دیا پھر کھانے سے فارغ ہو گئے تو دوسری طرف ایک نہر تھی اس میں برتن رکھ دیے جو تیر کر حریم خانہ کو چلے گئے۔ تو گو یا یہ پرہیز خانہ کا ایک عجیب واقعہ ہے۔

ابن العربی بغداد میں اس کے بعد علامہ ابن العربی اپنے باپ کے ساتھ خلافت عباسیہ کے دار الخلافہ بغداد کو روانہ ہو گیا وہاں دو سال تو انھوں نے مقتدی باللہ کی خلافت میں گزارے۔ مقتدی باللہ بڑا دار، نیک سیرت، عالی ہمت عباسی سرداروں میں سے تھا۔ اس کی خلافت میں فکی کو بہت عروج حاصل ہوا۔ اس کے دور میں گانا بالکل بند ہو گیا۔ گناہ کی زندگی سے لوگ تائب ہو گئے اور لوگوں کی عزت و مال کی خوب حفاظت کی۔ ہمارے دو سال رہنے کے بعد مستنصر باللہ احمد کی بیعت کی گئی وہ بہت اچھا ادیب اور علم دوست تھا لیکن اس کے دور میں پہلے جیسا سکون نہ تھا۔

اس دوران میں علامہ ابن العربی بڑے بڑے علماء سے استفادہ کرتے رہے۔ حتیٰ کہ علوم الحدیث، تراجم الرواۃ، اصول الفقہ والدین اور علوم العربیت میں پوری مہارت حاصل کی۔ جن لوگوں سے علمی استفادہ کیا وہ مندرجہ ذیل شیوخ ہیں۔

۱۔ ابو الحسین مبارک بن عبد الجبار صیرفی المعروف ابن طبری (۴۱۱-۵۰۰) یہ شخص بہت بڑے محدث و وسیع العلم اور صحیح اصول کے آدمی تھے۔

۲۔ ابو الحسن علی بن حسین بن علی بن ایوب البزار (۴۱۰-۴۹۲)

۳۔ ابو المعالی ثابت بن بندار بقال المقرئ متوفی ۴۹۸ھ

۴۔ قاضی ابو البرکات طلحہ بن احمد بن طلحہ عاقوی حنبلی (۴۳۲-۵۱۲)

۵۔ فخر الاسلام ابو بکر بن احمد بن حسین بن عمر شاشی شافعی (۴۲۹-۵۰۴)

ان کو زیادہ عابد و زاہد ہونے کی وجہ سے جنید کہا جاتا تھا۔ بغداد میں شافعیوں

کے شیخ اکل یہ ہی تھے ایک دفعہ اپنے درس میں یہ شعر پڑھا اور آنکھوں پر رومال رکھ کر رونا شروع کر دیا۔

خلت الدیار فسدت غیر مسود ومن العناء تفردي بالسود
دعلائی خالی ہو گئے اور میرے جیسا آدمی خود بخود سردار بن گیا اور کتنی بڑی مصیبت ہے کہ آج میں اکیلا سردار ہوں)

۶۔ حافظ ابو عامر محمد بن سعد بن مرعاء میوڑی عبد رقی المتوفی ۵۲۴ھ یہ داؤد ظاہری کے مسلک کے بہت بڑے فقہاء میں سے تھے۔

۷۔ ابو الحسین احمد بن عبد القادر یوسفی (۴۱۱-۴۹۳)

۸۔ شیخ بغداد فی الادب ابو ذکریا یحییٰ بن علی تبریزی (۴۲۱-۵۰۲)

۹۔ ابو محمد جعفر بن احمد بن حسین سراج حنبلی (۴۱۶-۵۰۰) مولف کتاب مصارع العشاق۔

۱۰۔ ابو بکر محمد بن ترخان ترکی شافعی (۴۶۶-۵۱۳) تلمیذ ابو اسحاق شیرازی صاحب التنبیہ والمذہب۔

۱۱۔ ابو الفوارس طراد بن محمد بن علی عباسی زینبی (۳۹۸-۴۹۱) خلیفہ کے نزدیک اس کا بہت اونچا مقام تھا۔

وزیر العادل جو خلیفہ کا معتد وزیر ابو منصور محمد بن فخر الدولہ کی علمی مجلسیں جو منعقد ہوا کرتی تھیں علامہ ابن العربی ان میں بھی جا کر گفتگو کیا کرتے تھے۔ ایک دفعہ ان کی مجلس میں قادی نے یہ آیت پڑھی تحیت ہم یوم یلقونہ سلام۔

اور اس وقت میں بغداد کے امام الحنابلہ ابو الوفا بن عقیل (۴۳۱-۵۱۳) کے پیچھے دوسری صف میں تھا اور وہ حنبلی ہونے کے باوجود اصول میں معتزلی تھا جب میں نے یہ آیت سنی تو اپنے ایک ساتھ والے کو کہا کہ یہ آیت آخرت میں اللہ تعالیٰ کی ہے۔ بیت پر دلیل ہے۔ کیونکہ عرب کبھی بھی کسی کو بغیر دیکھنے کے یہ نہیں کہتے لقیبت فلانا۔ کہ میں نے فلاں سے ملاقات کی۔ تو ابو الوفا

نے فوراً لوٹ کر معتزلی مذہب کی مدد کے لیے یہ آیت پڑھ کر سنادی قاعقبہم نفاقا فی قلوبہم الی یوم یلقونہ حالانکہ تم کہتے ہو کہ منافق اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھیں گے علامہ ابن العربی کہتے ہیں ہم نے اس کتاب کا حل "کتاب المشکلیں" میں کر دیا ہے۔

ابن سعید جو ابن العربی کے حالات بیان کرنے والوں میں سے ایک تھے نے کہا ہے کہ ابن العربی نے اسکندریہ میں ابن انماطی سے بھی علم حاصل کیا ہے حالانکہ ابن انماطی کے نام سے کئی آدمی مشہور ہوئے ہیں۔ لیکن اسکندریہ میں ان دنوں میرے علم کے مطابق کوئی بھی ابن انماطی کے نام کا آدمی نہ تھا۔ البتہ بغداد میں ابو البرکات عبد الوہاب بن مبارک بن احمد انماطی حنبلی (۴۶۲-۵۳۸) تھے جو کہ ابو الفرج علامہ ابن جوزی کے استادوں میں سے تھا۔ شاید بغداد میں ابن العربی نے ان سے استفادہ کیا ہو اور حالات لکھنے والوں نے اسے مصری لکھ دیا ہو۔

بغداد میں ابن العربی محمد بن عبد اللہ بن تومرت مسمودی متوفی ۵۲۴ھ سے بھی ملے یہ محمد بن عبد اللہ وہی ہے جس نے بعد میں ہمدی علوی النسب ہونے کا دعوے کیا اور یہ دولت موحیدین مراکش کا بانی تھا۔ کہتے ہیں کہ ابن تومرت نے ابن العربی کو بغداد میں کچھ باتیں کہی تھیں لیکن اللہ تعالیٰ نے مغرب میں ان پر عمل درآمد کرنے سے ان کو بچا لیا تھا یہ اللہ کا خاص انعام تھا بلکہ زندگی کے آخری دنوں میں جب ابن العربی مراکش میں عبد المومن کے وقت تشریف لائے تو ان سے اچھا برتاؤ نہ کیا گیا۔ جیسا کہ آخر میں بیان ہوگا۔

ابو حامد غزالی سے ملاقات

علامہ ابن العربی حجتہ الاسلام ابو حامد غزالی (۴۵۰-۵۰۵) سے بغداد میں بھی ملے۔ پھر دوبارہ شام کے صحرائوں میں بھی ان سے ملاقات ہوئی۔ بغداد میں تو امام غزالی سے شروع میں ہی ملاقات ہوئی۔ امام غزالی ان دنوں مدرسہ نظامیہ بغداد میں درس دیا کرتے تھے۔ ابن العربی نے امام غزالی سے صرف سماع ہی کیا

پھر ۳۸۵ھ میں امام غزالی ج کو چلے گئے۔ اس کے بعد الگ تھلک دمشق میں جا کر رہتا شروع کیا اور انہی دنوں اپنی کتاب احیاء العلوم مرتب کی۔ اس کے بعد دوبارہ بغداد میں مدرسہ نظامیہ کے سامنے رباط ابو سعید میں قیام کیا اس وقت ابن العربی ان سے ملے اور استفادہ بھی کیا۔

چنانچہ نفع الطیب والے نے ۳۳۸ھ میں اور ازہار الریاض والے نے ۳۹۱ھ میں ابن العربی کی کتاب "قانون التاویل" سے یہ الفاظ نقل کیے ہیں۔

ورد علینا د الشہد یحیی الغزالی ف نزل بریاط ابی سعد با ذاء المدار
النظامیہ معروضاً عن الدنیا مقبلاً علی اللہ الخ
نفع الطیب ۳۳۸ھ میں بھی اس ملاقات کا تذکرہ ہے۔

زاہدانہ زندگی کی ملاقات جو کہ شام کے جنگلوں میں ہوئی اس کا تذکرہ خندرات
الذہب ۳۳۸ھ میں ہے۔

بغداد میں ابن العربی کے استادوں میں سے ایک اور دانش مند بھی تھا
اور اسے بڑا دانش مند کہتے تھے اور وہ اسماعیل طوسی تھا اور غزالی کو چھوٹا دانشمند
کہتے تھے اور فارسی زبان میں دانش مند عارف (باللہ) کو کہتے ہیں۔

حج بیت اللہ اور واپسی

ابن العربی اپنے باپ کے ساتھ ۴۸۹ھ میں حج بیت اللہ کو تشریف لے گئے
وہاں مکہ معظمہ میں ابو عبد اللہ حسین بن علی حسین طبری شافعی (۴۱۸ - ۴۹۸ھ) سے
استفادہ کیا۔ اس کے بعد بغداد میں واپس آئے اور پھر دو سال تک امام غزالی کی
صحبت میں رہے۔

۴۹۲ھ میں اپنے باپ کے ساتھ واپس وطن کو جانے کے لیے سفر پر نکلے
راستہ میں شام و فلسطین کے مختلف شہروں سے ہوتے ہوئے شہر اسکندریہ
پہنچے۔ وہاں ۴۹۳ھ میں ان کے باپ نے وفات پائی۔ اور وہیں دفن ہوئے۔

ان دنوں امام ابو بکر طروش اسکندریہ آچکے تھے اور وہیں رہائش پذیر تھے۔
وہاں ان کے سینکڑوں شاگرد بن گئے تو انہوں نے طریقہ اہل سنت کا احیاء
شروع کیا۔ کیونکہ عبیدی شیعوں کی وجہ سے وہاں اہل سنت کا زور
کم ہو رہا تھا۔

علامہ ابن العربی اپنے والد کی وفات کے بعد اسکندریہ سے واپس اپنے
وطن اندلس کو روانہ ہوئے اور اسی سفر کے دوران انہوں نے سب سے
پہلی تالیف "عارفتنا الاحوذی" شروع کی۔ حافظ ابن عساکر نے بھی اسی
طرح لکھا ہے۔

ابن العربی اشبیلیہ میں

جب ابن العربی اپنے وطن اشبیلیہ میں پہنچے اس وقت وہاں کی حکومت
یوسف بن تاشقین کے پاس تھی۔ تو تمام علاقہ کے علماء و ادیب ان کے پاس آنا
شروع ہوئے اور علامہ مشرقی سے استفادہ کرنے کے لیے لوگ جوق در جوق
آنے لگے تو اپنے گھر میں ہی درس و تدریس کی مجلس قائم کر دی۔ وہاں قاضی
مغرب قاضی عیاض بن موسی مؤلف الشفا و مشرق الانوار اور ان کا لڑکا محمد
بن عیاض اور حافظ مورخ ابوالقاسم خلف بن عبد الملک بشکوال اور امام ابو
عبد اللہ بن احمد بن مجاہد اشبیلی اور ابو جعفر بن باذنش اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحیم
خزرجی اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن غیل قیسی اور ابو الحسن بن نعمت اور ابو بکر محمد بن خیرالاکو
اور ابوالقاسم عبد الرحمن بن محمد حبیش اور امام عبد الرحمن بن عبد اللہ سہیل اور ابو العباس
احمد بن عبد الرحمن صقر انصاری اور ابو الحسن عتیق قرطبی اور ابوالقاسم احمد بن محمد
صوفی اور ابو محمد عبد الحق بن عبد الرحمن ازدی الحراط۔ اور ابو بکر محمد بن محمد الحنفی البلقی اور
ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن غاسل غرناطی اور ابو الحسن عبد الرحمن بن احمد بلقی اور
ابو العباس احمد بن ولید بن رشد۔ اور ابو محمد عبد اللہ بن احمد بن سعید عیدری شامی

اور عدل و انصاف کا دُور دور تک چرچا پھیل گیا۔ جس کا تذکرہ قاضی عیاض، ابن بشکوال ابن سحید اور اندلس کے تمام دیگر مورخوں نے اپنی کتابوں میں کیا ہے۔

اس قضا کے دُور میں بھی درس دینا بند نہ کیا۔ ان کے شاگرد امام ابو عبد اللہ انبیلی کہتے ہیں کہ جب میں سبق سے فارغ ہوتا تو حکومت کی طرف سے سواری دروازہ پر انتظار میں کھڑی ہوتی تھی۔

دنیا دار علماء ہمیشہ اس جیسے نیک باعمل علماء سے حسد کرتے آئے ہیں۔ کیونکہ ابن العربی کے عہد قضا کے دُور ان نیکی کا دُور دورہ ہو گیا۔ عدل و انصاف، اصلاح معاشرہ، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جیسے مجاہدانہ کارناموں کو عروج تک پہنچا دیا اور باوجود عہد قضا پر متمکن ہونے کے طبیعت کی نرمی و حلاوت اور سخاوت اور نیکی کی وجہ سے لوگوں میں بہت ہر دلعزیز تھے اور یہی وجہ حسد تھی۔

انہی دنوں انبیلیہ کی فیصل حوادث زمانہ کی وجہ سے کمزور ہو چکی تھی اس کو دُور ست گردانی میں اپنا ذاتی مال تک سب خرچ کر دیا بلکہ پھر اس رفاہ عامہ کے لیے سب سے پہلے قربانی کی کھالیں انہی نے استعمال کروائیں جس کی وجہ سے علماء سو کو بہت دکھ ہوا اور انھوں نے ابن عربی کے مکان پر حملہ کر دیا جس طرح امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مکان پر باغیوں نے حملہ کر دیا تھا۔ یہ واقعہ عہد قضا کے آخری ایام میں ظہور پذیر ہوا۔ اس کا اشارہ انھوں نے اپنی اسی کتاب "العواصم من القواصم" میں بھی کیا ہے۔ جو کہ ۳۲۷ھ کی تالیف ہے تو گویا یہ واقعہ ۳۲۸ھ اور ۳۲۹ھ کے درمیان کا ہے۔ چنانچہ اس کا تذکرہ اس طرح فرماتے ہیں۔

"میں نے لوگوں میں عدل و انصاف سے فیصلے کیے اور نماز کا پڑھنا لازمی قرار دیا۔ امر بالمعروف کو دلچسپی دیا اور نہی عن المنکر کا یہ اہتمام کیا کہ زمین سے برائی کا خاتمہ ہو گیا۔ ظالموں پر پوری سختی کی اور بدکرداروں کا ناطقہ بند کر دیا جس کی وجہ سے وہ مجھ پر حملہ آور ہوئے۔ پس میں نے معاملہ اللہ کے سپرد

میں صبح مسلم اور ابو الحسن یوسف بن عبد اللہ عباد اور حافظ ابو المجاہد یوسف بن ابراہیم عہدی اور قاضی احمد بن عبد الرحمن بن مغنلی اور ابو اسحاق ابراہیم بن یوسف بن قرقول شارح مشارق الانوار اور ان جیسے اور نامی گرامی تلمیذان رشید کا عظیم اجتماع رہنے لگا۔

اور شاید انہی شاگردوں میں سے "العواصم من القواصم" کتاب کا ادوی صالح بن عبد الملک بن سعید بھی ہو۔ جس کا کتاب کی ابتداء میں تذکرہ ہے۔ علامہ ابن العربی نے وہاں چالیس سال تک مجلس درس و تدریس قائم رکھی۔ نیز وہاں کے منصب قضا کی مشاورت بھی ان کے سپرد ہوئی۔ حالانکہ اندلس میں اس وقت تک کسی عالم کو فتوے دینے کی بھی اجازت نہ ہوتی تھی جب تک موٹا اور مدونہ ازبیر نہ ہو یا دس ہزار حدیث کا حافظ نہ ہو تب حکومت کی طرف سے اسے اعزاز دی دستار بندی ایک لوٹنی کی شکل میں ملتی جسے وہ لوگ مقبس کہتے تھے۔

جب ابن العربی کے حلقہ درس سے بڑے بڑے اجل علماء فارغ التحصیل ہو کر جا رہے تھے ان دنوں سیاسی حالات یہ تھے کہ یوسف بن تاشقین اندلس میں فتوحات میں مشغول تھا۔ اور مشرقی اندلس اور جنوبی اندلس کے صوبوں پر اس وقت اس کے بیٹے علی بن یوسف بن تاشقین اور تمیم بن یوسف بن تاشقین حاکم تھے۔ ۳۱۳ھ عیسائیوں نے اسلامی شہروں پر یورش کی جس کی وجہ سے پھر یوسف بن تاشقین اندلس میں مغرب سے آیا اور ان کو پوری پوری سزا دی اور مزید فتوحات میں مشغول رہا حتیٰ کہ ۳۱۵ھ میں وہاں سے واپس لوٹا اسی دوران میں علامہ ابن العربی کا علمی دورہ عروج پر تھا اور عظیم تالیفات اور درس و تدریس میں مشغول تھے اور ان کے شاگرد المغرب اور اندلس میں دُور دور تک پھیل چکے تھے۔

۳۲۸ھ میں عہد قضا پر انبیلیہ میں تقرری ہوئی جس کی وجہ سے حسن نظام

کر دیا اور گھر کا پرہ دینے والوں کو روک دیا کہ میرا دفاع مت کریں۔
 بہر حال جب میں اکیلا ہی گھر سے نکل کھڑا ہوا تو باغی مجھ پر ٹوٹ پڑے
 اگر قسمت اچھی نہ ہوتی تو وہیں گھر پر ہی قتل ہو جانا اور میں نے لوگوں
 کو دفاع سے اس لیے روک دیا کہ ایک تو رسول اللہ کا فرمان یاد تھا
 کہ فتنہ میں لڑائی مت کرو اور دوسرا خلیفہ راشد کی اقتدا مقصود
 تھی تیسرا تانہ تانہ نیکی کا دور دورہ ہوا تھا جس کو بدنام نہ کرنا
 چاہتا تھا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی عبد اللہ بن ابی
 کو قتل کرنے سے روک دیا تھا جب کہ اس نے کہا لیخون الذعزمنہا
 الاذل تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن ابی کو قتل کرنے کی اجازت
 طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ لوگ کہیں گے کہ محمد کیا آئے کہ اپنے ہی ساتھیوں
 کو قتل کر رہے۔

پس علامہ اس حادثہ میں سخت زخمی ہوئے اور ان کا تمام کتب خانہ چھین لیا گیا
 اس وجہ سے عمدہ قضا چھوڑ کر قسط طبرہ چلے گئے۔ اس واقعہ نے علامہ کی عزت
 شاگردوں میں اور بھی زیادہ کر دی۔

اس واقعہ میں ایک حکمت بھی تھی کہ ابن العربی عمدہ قضا کو چھوڑ کر علمی مشاغل
 میں مشغول ہو گئے اور بڑی بڑی تالیفات مرتب کیں۔ چنانچہ کچھ تذکرہ ان تالیفات
 کا بھی درج ذیل ہے۔

۱۔ انوار الفجر فی تفسیر القرآن۔ یہ کتاب بیس سال میں مرتب کی جو اسی ستر اور ورق پر
 مشتمل تھی۔ اس کتاب کو یوسف بن حزام نے آٹھویں صدی میں سلطان الوفا
 فارسی کے کتب خانہ مراکشی میں دیکھا تھا۔

۲۔ قانون التاویل فی تفسیر القرآن۔ یہ بہت بڑی کتاب تھی جو گیارہویں صدی
 تک موجود تھی جس کا تذکرہ علامہ مقرئ نے نفع الطیب میں کیا ہے جسے

۳۔ احکام القرآن۔ یہ بہت عجیب کتاب ہے جس کو سلطان المغرب مولای عبد الحفیظ
 نے مصر سے طبع کروایا تھا۔

۴۔ النسخ والمنسوخ فی القرآن

۵۔ القبس فی شرح موطا مالک بن انس۔ یہ آخری تالیفات میں سے تھی جس کا تذکرہ
 انوار الفجر میں ہے۔

۶۔ کتاب المشکلیں۔ مشکل الکتاب و مشکل السنۃ

۷۔ کتاب البیہرین فی الصعیین

۸۔ عارفۃ الاحوذی فی شرح الترمذی۔ یہ سب سے پہلی تالیف ہے جو مشرق

سے واپسی پر لکھی گئی۔ ہم علامہ خطیب بغدادی رحمہ اللہ نے اس کا قلمی
 نسخہ مکتبہ جمعیۃ المسدات الاسلامیہ میں دیکھا تھا جسے ہمارے ایک دوست
 علامہ سید محمد حفر حسین نے مغرب سے لاکر پیش کیا تھا۔

۹۔ ترتیب المسالک فی شرح موطا مالک۔

۱۰۔ شرح حدیث جابر فی شفاعۃ۔

۱۱۔ حدیث الافک۔

۱۲۔ العواصم من القواصم

۱۳۔ شرح حدیث ام ذرع

۱۴۔ الکلام علی مشکل حدیث السجات والحجاب

۱۵۔ السباغیات

۱۶۔ المسلسلات

۱۷۔ الدمۃ الاقصیٰ باسماء اللہ الحسنی وصفاتہ العلیا۔

۱۸۔ تفصیل التفسیر بین التمجید والتہلیل

۱۹۔ التوسط فی معرفۃ صحۃ الاعتقاد۔ والرد علی من خالف السنۃ وذوی البدع

والحاد۔

- ۲۰۔ المحصول فی علم الاصول
 ۲۱۔ الانصاف فی مسائل الاختلاف۔ یہ کتاب بیس جلدوں میں تھی۔
 ۲۲۔ شرح غریب الرسائل لابن زید القیروانی
 ۲۳۔ کتاب شتر العورة۔
 ۲۴۔ الخلافیات
 ۲۵۔ مراقی الذلف
 ۲۶۔ سراج المردین۔ یہ نقل شدہ ہے اس کا تذکرہ العواصم من القواصم میں بھی ہے۔

- ۲۷۔ نواہی الدواہی
 ۲۸۔ العقل الاکبر للقلب الاصغر
 ۲۹۔ الکافی فی ان لا دلیل علی الثانی
 ۳۰۔ سراج المستندین
 ۳۱۔ تنبیہ الصبیح فی تعیین الذریع
 ۳۲۔ طباعة المتفقین علی معرفة غوامض النخوین
 ۳۳۔ اعیان الاعیان
 ۳۴۔ تخیلص التخیص
 ۳۵۔ ترتیب الرحلة للترغیب فی الملة۔

اس کے علاوہ علامہ کو شعر و شاعری سے بھی خط عظیم حاصل تھا۔ چنانچہ ایک دفعہ ان کے پاس ادیب ابن صاہرہ شنتربیسی آیا اور اس وقت قاضی ابو بکر آگ کے سامنے بیٹھے تھے جس پر راکھ آچکی تھی تو ابن صاہرہ سے کہا اس آگ پر کوئی شعر فرمائیے تو انھوں نے کہا:

شَابَتْ نَوَامِي النَّارِ بَعْدَ سَوَادِهَا وَتَسْتَرْثُ عَنَّا يَتَوَبُّ رَمَادُهَا
 پھر ابن صاہرہ نے ابن العربی سے کہا کہ آپ بھی کچھ فرمائیے۔ تو انھوں نے

کہا:

شَابَتْ كَمَا شَبْنَا وَذَالَ شَبَابُنَا فَكَأَنَّمَا كُنَّا عَلَى مِيعَادِهَا

ابن العربی کے آخری ایام میں علی بن یوسف بن تاشقین فوت ہوا اور اس کی جگہ اس کا بیٹا تاشقین والی بنا۔ انھیں ایام میں ابن تومرت کی دولت موحدین کو عروج ہوا۔ ابن تومرت کے بعد عبد المومن والی بنا جو ابن تاشقین پر غالب آیا اور معز بن تاشقین کو عبد المومن نے دہران میں دمعنان ۳۹ھ میں قتل کر دیا اور اس کے بھائی اسحاق بن علی بن یوسف بن تاشقین کا مراکش میں ۳۹ھ میں محاصرہ کیا بالآخر نو ماہ کے محاصرہ کے بعد ابن تاشقین کی دولت مرابطین ۴۱ھ سال کی حکمرانی کے بعد ختم ہو گئی۔ گویا کہ ابن العربی نے دو حکومتوں کا زوال دیکھا دولت آل عباد جو ابن تاشقین کے ہاتھوں زوال پذیر ہوئی۔ اس وقت ابن العربی نوجوانی کے عالم میں تھے اور دوسری دولت ابن تاشقین کا زوال جو عبد المومن دولت موحدین کے ہاتھوں ہوا۔ اس وقت ابن العربی بڑھاپے میں تھے۔
 اس کے بعد اندلس کے شہروں سے وفد مراکش پہنچنے لگے تاکہ مرابطین اندلس پر بھی قابض ہو جائیں۔ چنانچہ اشبیلیہ کا وفد ابن العربی کی قیادت میں مراکش وارد ہوا لیکن عبد المومن نے ان کو قید کر دیا۔ اس کی وجہ معلوم نہ ہو سکی کہ کیوں قید کیا۔

اس شعر و شاعری سے دلچسپی رکھنے والے سمجھتے ہیں کہ شعر تو دونوں درست ہیں۔ لیکن پہلے شعر میں وزن و قافیہ ہی ہے اور دوسرے میں جو اس پر گرہ لگائی گئی ہے اس میں وزن و قافیہ کے علاوہ۔ دین دادی۔ دنیا کی بے ثباتی اور خدا خوفی جھلک رہی ہے جو کہ پہلے میں ناپید ہے۔ شعر کا ترجمہ یہ ہے راکگ جوانی کے بعد بوڑھی ہو گئی اور اس نے راکھ کے کپڑے سے اپنے آپ کو ڈھانپ لیا ہے (دوسرے شعر کا ترجمہ یہ ہے راکگ بھی بوڑھی ہو گئی جیسے ہم بوڑھے ہو گئے اور ہماری جوانی چلی گئی گویا ہم سب جانے کے لیے اپنے اپنے وقت کے منتظر ہیں (خالد گہ جاکھی)

چنانچہ قریباً ایک سال کے بعد اس وفد کو ہاکر دیا گیا اور رہائی کے بعد اُنٹائے سفر
اغلاں مقام پر وفات پائی۔ چنانچہ ان کی لاش کو فاس شہر میں لے جایا گیا اور ان کے
رفیق سفر ابوالمکرم بن حجاج نے جنازہ پڑھایا اور بدو اتوار سات ربیع الاول ۳۳۵ھ
کو شہر کے اوپر کی طرف باب المحروق کے باہر دفن کیے گئے۔ رحمہ اللہ و اعلیٰ
مقامہ فی دارالخلود۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام صحابہ عدل میں خود اللہ تعالیٰ اور اس کے رسولؐ نے انکی عدالت کو بیان کیا ہے صحابہ پر جرح کر نیوالا بے دین ہے

امام حافظ محدث ابو بکر احمد بن علی بن ثابت خطیب بغدادی (۳۹۳ - ۴۶۳) نے
اپنی کتاب الکفایہ میں ایک نہایت عجیب فصل لکھی ہے۔ اس کتاب کو نظام حیدر آباد
دکن نے ہندوستان میں ۱۳۵۷ھ میں طبع کرایا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی
کتاب الاصابہ کے مقدمہ میں اس کتاب پر اعتماد کیا ہے اور اصحابہ کو سلطان مغرب
عبد الحفیظ نے ۱۳۲۸ھ میں مصر سے چھپوا کر شائع کیا تھا یہ اقتباس جو ذیل میں درج
ہے اسی کتاب سے لیا گیا ہے۔

”صحابہ کرام کی عدالت خداوند تعالیٰ کے کلام سے ثابت و معلوم ہے اور
خداوند تعالیٰ نے ان کی پاک بانہی اور پسندیدہ خصائل کو قرآن مجید کی آیات میں
بیان فرمایا ہے۔

کنتم خیر امۃ اخرجت
لناس (پیشہ)
کہ تم بہترین امت ہو جسے لوگوں کی رہنمائی
کے لیے پیدا کیا گیا۔

اور یہ بھی فرمایا :-

وکن لک جعلنا حکمۃ وسطا
لتکونوا شہدا علی الناس
وکیون الرسول علیکم شہیدا (ب)
کہ ہم نے تم کو بہترین امت بنایا تاکہ تم
لوگوں کی نگرانی کرو اور رسول تمہاری
نگرانی کرے۔

اور یہ بھی فرمایا :-

لقد رضى الله عن المؤمنين اذ
بيابونك تحت الشجرة فعلم
ما فى قلوبهم فاتزل السكينة
عليهم واثابهم فتحا قريبا
(رپ ۱۱)

کہ اللہ تعالیٰ ان مومنوں سے خوش ہوا
جنہوں نے آپ کے ہاتھ پر درخت کے
نیچے بیعت کی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل
کے غلوں کو جانا اور اپنی طرف سے ان پر
تسکین نازل فرمائی اور انہیں فتح عنایت فرمائی۔

نیز فرمایا:-

والسابقون الاولون من المهاجرين
والانصار والذين اتبعوهم
باحسان رضى الله عنهم
ورضوا عنه (رپ ۱۲)

کہ مهاجرین و انصار میں سے سبقت کرنے
والے پہلے لوگ اور وہ جنہوں نے نیکی
میں ان کی اتباع کی اللہ تعالیٰ ان سب سے
خوش ہے اور وہ اللہ تعالیٰ پر خوش ہیں۔

نیز فرمایا:-

والسابقون السابقون اولئك
المقربون فى جنات النعيم
(رپ ۱۳)

کہ اسلام کی طرف سبقت کرنے والے
بہت مقرب اونچے مرتبے والے لوگ
ہیں یہی نعمتوں والی جنت میں بھی پہلے
داخل ہونے والے ہیں۔

نیز فرمایا:-

يا ايها النبى حسبك الله ومن
اتبعك من المؤمنين (رپ ۱۴)

کہ اے نبی تجھے اللہ تعالیٰ اور تمہاری
پیروی کرنے والے ہی کافی ہیں۔

نیز فرمایا:-

للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا
من ديارهم واهلهم يبتغون
فضلا من الله ورضوانا وينصرون
الله ورسوله اولئك هم الصادقون

کہ ان فقیر مهاجروں کے لیے جو اپنے
گھروں اور مالوں سے نکالے گئے وہ
اللہ تعالیٰ کی رضا اور فضل کے طالب ہیں
اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے

والذين تبوء الدار والايمان
من قبلهم يحبون من هاجرو اليهم
ولا يجدون فى صدورهم
حاجة مما اتوا و يوترون
على انفسهم ولو كان بهم
خصاصة ومن يوق شحم نفسه
فاولئك هم المفلحون
(رپ ۱۵)

مردگار ہیں یہی لوگ گفثار و کردار کے سچے
ہیں اور وہ جنہوں نے اپنے گھروں میں
جگہ دی اور ان کے آنے سے پہلے ایمان کو
جگہ دی۔ ہجرت کر کے آنے والوں سے
محبت کرتے ہیں اور اپنے سینوں میں کوئی
تنگی محسوس نہیں کرتے۔ بلکہ ان کو اپنی جان
پر ترجیح دیتے ہیں اگرچہ وہ خود تنگ دست
ہی ہوں اور جو بھی نفس کی بخیلی سے بچ گئے
وہی نجات پانے والے ہیں۔

یہ تو صرف قرآن مجید کی چند آیات پر ہی التفات کیا ہے اسی طرح خود رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی صحابہ کی تعریف بیان کی ہے اور بڑی تفصیل سے ان کی عظمت
بیان کی ہے اور وہ بہت سی احادیث ہیں جن میں سے ہم چند ایک بیان کرتے
ہیں۔

عبداللہ بن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سب
امت سے بہترین زمانہ میرا ہے اس کے بعد وہ لوگ جو ان سے ملنے والے ہوں گے
اس کے بعد وہ جو ان سے ملنے والے ہوں گے دینے صحابہ تابعین اور تبع تابعین
کا زمانہ، اس کے بعد ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو شہادت دینے سے پہلے قسم
اٹھایا کریں گے اور بغیر شہادت طلب کیے ہی شہادت دیں گے۔ ابوہریرہؓ
اور عمران بن حصین نے بھی یہ روایت بیان کی ہے۔

ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے
صحابہ کو گالی مت دو۔ خدا کی قسم اگر کوئی تم میں سے اُحد پہاڑ کے برابر سونا خرچ کرے
تو ان کے ایک دینار نصف مدجو کے حسبہ کو بھی پہنچ سکتا یعنی پاؤ بھر جو
خرچ کرنے کے برابر تمہارا پہاڑ سونا خرچ کرنا بھی نہیں ہو سکتا،

منزورت ہی باقی نہیں رہتی۔ کیونکہ خداوند تعالیٰ باطن کو اچھی طرح جانتے ہیں اور اگر بالفرض قرآن مجید کی کوئی آیت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث نہ بھی ہوتی تو ان کی زندگی بول بول کر شہادت دے رہی ہے کہ وہ عدالت کے اعلیٰ مقام پر فائز ہیں۔

انہوں نے خدا کے لیے ہجرت کی۔ جہاد کیا۔ دین کی مدد کی۔ مال اور جان کو اس راہ میں خرچ کیا۔ خدا کے لیے اپنے بیٹوں اور بالوں تک کو قتل کیا۔ دین کی خیر خواہی کی ان کے ایمان اور یقین کی قوت نہایت بلند تھی۔ یہ سب چیزیں شہادت دیتی ہیں کہ وہ عادل تھے ان کے عقائد صاف تھے۔ اور وہ تمام تعدیل کرنے والوں سے بھی زیادہ عادل تھے اور قیامت تک ان کا ثانی پیدا ہونا محال ہے۔

یہیں ابو منصور محمد بن عیسیٰ ہمدانی نے صابر بن احمد۔ ابو جعفر احمد بن عبدل احمد بن محمد قسری کے واسطے سے ابو زرعہ سے روایت کیا کہ آپ نے فرمایا: ”جب تم کسی ایسے آدمی کو دیکھو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ پر تنقید کر رہا ہو تو سمجھ لو کہ وہ زندیق (بے دین) ہے۔ کیونکہ ہمارے عقیدہ کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برحق ہیں اور قرآن برحق ہے اور قرآن مجید اور سنت کو ہم تک صرف انہی بندگان نے پہنچایا ہے اور یہ لوگ چاہتے ہیں کہ ہمارے شاہدوں پر جرح کریں تاکہ کتاب و سنت رسول مبرور ہو جائے۔ اور یہ دشمنان دین خود جرح کیے جانے کے زیادہ مستحق ہیں۔ اور یہی زندیق لوگ ہیں۔“

اور ابو زرعہ جنہوں نے صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر جرح کرنے والے کو زندیق کہا ہے۔ ان کا اسم گرامی عبید اللہ بن عبد الکریم رازی ہے۔ بنی مخضوم کے موالیٰ میں سے ہیں اور بڑے بڑے ائمہ میں ان کا شمار ہوتا ہے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے انہی کے متعلق کہا تھا کہ ابو زرعہ سے زیادہ

عبد اللہ بن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی حکم تمہیں اللہ کی کتاب سے ملے تو اس پر عمل کرو اس کو چھوڑنے کے لیے تمہارے پاس کوئی عذر نہیں۔ پھر اگر اللہ کی کتاب میں نہ ہو تو میری سنت ثابتہ پر عمل کرو۔ اگر میری سنت ثابتہ نہ ملے تو پھر میرے صحابہ کے قول پر عمل کرو یقیناً میرے صحابہ آسمان کے ستاروں کی طرح ہیں جس کے پیچھے لگو گے ہدایت پاؤ گے اور میرے صحابہ کا اختلاف تمہارے لیے رحمت ہے۔

سعید بن مسیب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے صحابہ کے اختلاف کے متعلق اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی کہ اے محمدؐ تیرے صحابہ میرے نزدیک آسمان کے ستاروں کی طرح ہیں بعض دوسروں سے زیادہ مناسبہ تر ہیں۔ پھر جس آدمی نے جس صحابی کی راہ بھی اختیار کر لی وہ میرے نزدیک ہدایت پر ہے۔

اور ایک حدیث امام شافعی نے اپنی سند سے انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے سب مخلوق سے برگزیدہ کیا اور میرے صحابہ کو دوسرے لوگوں پر فضیلت بخشی میرے مددگار ہیں اور انہی میں سے میرے داماد اور سرسری ہیں۔ آخر زمانہ میں کچھ لوگ پیدا ہوں گے جو ان کی عیب جوئی کریں گے۔ تم ان کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا اور ان کے ساتھ مل کر نمازیں نہ پڑھنا۔ اگر وہ مرجائیں تو ان کا جنازہ نہ پڑھنا۔ ان پر خدا کی لعنت ہے۔

حافظ کبیر ابو بکر بن خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ اس معنی میں احادیث بے شمار ہیں اور تمام قرآن مجید کی نص کے مطابق ہیں اور یہ تمام آیات اور احادیث صحابہ کرام کی طہارت اور پاک با ندی کا تقاضا کرتی ہیں اور ان کی عدالت اور ثقاہت پر قطعی دلیل ہیں۔ خداوند تعالیٰ اور رسول کی تعدیل کے بعد اور کسی کی تعدیل کی

حافظہ والا کوئی آدمی اس پل پر سے نہیں گزرا۔" اور امام ابو حاتم رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے متعلق کہا ہے کہ "ابو ذرؓ نے اپنے پیچھے اپنے جیسا کوئی آدمی نہیں چھوڑا۔" آپ کی وفات ۲۶ھ میں ہوئی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد صحابہ کے
موقف کی تحقیق میں

الْعَوَاصِمُ مِنَ الْقَوَاصِمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَآحِبَائِهِ أَجْمَعِينَ
 صالح بن عبد الملک بن سعید نے کہا۔ میں نے امام محمد ابو یوسف بن العری بنی ہاشم کو
 فرمایا تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جو تمام جہانوں کا پرورش کرنے والا ہے
 اے اللہ حضرت محمد اور ان کی آل پر رحمت نازل فرما جیسے تو نے حضرت ابراہیم
 اور ان کی آل پر رحمت نازل فرمائی اور حضرت محمد اور ان کی آل کو اسی طرح کی برکت
 عطا فرما جیسی برکت تو نے حضرت ابراہیم اور ان کی آل کو عنایت فرمائی۔ تو تعریف
 کیا گیا بزرگ ہے۔

اے اللہ ہم تجھ سے احسان کی درخواست کرتے ہیں جیسا کہ ہم تیری مدد سے
 مشکلات کو دور کرنے کی درخواست کرتے ہیں اور تجھ سے عصمت (بچاؤ) کا سوال
 کرتے ہیں جیسا کہ ہم تیری رحمت کے طالب ہیں۔ اے ہمارے رب ہدایت کے بعد
 ہمارے دلوں کو طیر ہانہ کہہ اور جیسے تو نے ہمیں علم عنایت فرمایا ہے۔ ہمیں عمل کی
 توفیق بھی دے اور ہمیں توفیق دے کہ ہم تیری نعمتوں کا شکریہ ادا کریں اور
 ہمیں ایسی راہ پر چلا جو ہمیں تجھ تک پہنچا دے اور اپنے اور ہمارے درمیان دروازہ
 کھول دے کہ ہم تیری بارگاہ میں حاضر ہو سکیں۔ تیرے ہی پاس زمین اور آسمانوں
 کے خزانے ہیں اور تو ہر چیز پر قادر ہے۔

بلکہ اس حمد اور ہترین دعا کے ساتھ امام ابن العری نے اپنی کتاب "العوام من القوام" کی پہلی
 جلد کو شروع کیا ہے اور ہم نے اسی دعا کے ساتھ اس کتاب کی جلد ثانی کے اس حصہ کو شروع
 کیا ہے جو جزائر کی مطبوعہ کتاب کے صفحہ ۹۸ سے لے کر صفحہ ۱۹۳ تک پھیلا ہوا ہے اور اس حمد
 ہم نے الگ کیا ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد صحابہ کرام کے وقت
 میں لکھی گئی ہے۔

قَامَةِ الظُّهْرِ

جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پاس بلا لیا اور آپ کے لیے
 اور ہمارے لیے اپنے دین کو مکمل کر دیا اور ان پر اور ہم پر اپنی نعمتیں پوری کر دیں جیسا
 کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں فرمایا۔ آج میں نے تمہارا دین مکمل کر دیا اور تم پر
 اپنی نعمتیں پوری کر دیں اور تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کیا۔ تو دنیا کے قانون کے
 مطابق اس پر بھی زوال آنے کا وقت آگیا۔ کیونکہ جو چیز بھی مکمل ہو جاتی ہے پھر وہ
 نقصان کی طرف مائل ہو جاتی ہے تاکہ صرف وہی کمال باقی رہے جس سے صرف اللہ کی
 رضا مندی مقصود ہو اور یہی صالح عمل ہے اور آخرت کا گھر اور یہی اللہ کا گھر کامل ہے
 حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی مٹی سے
 ابھی ہاتھ بھی صاف نہیں کیے تھے کہ ہمارے دل متغیر ہونے لگے۔"

حالت نہایت پیچیدہ ہو گئی۔ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت ابوبکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کی بیعت سے اسلام کو بچا لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات
 ایک کمر توڑ حادثہ تھا اور عمر بھر کی مصیبت تھی۔

ملہ جزائر کے مطبوعہ نسخہ میں "ہمارے نفس" کے الفاظ ہیں اور حدیث "ہمارے دل"
 ہی کے الفاظ متعدد روایات سے ثابت ہیں۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں ان
 کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ایک حدیث تو امام احمد نے حضرت انسؓ سے روایت
 کی ہے کہ جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تھے اس
 دن ہر چیز چمک اٹھی تھی اور جس دن آپ کی وفات ہوئی اس دن ہر چیز پر اندھیر
 چھا گیا اور ہم نے ابھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی مٹی سے ابھی ہاتھ بھی
 صاف نہیں کیے تھے کہ ہمارے دلوں میں تغیر آنے لگا۔ اس حدیث کو اسی طرح
 ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح غریب

کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تو حضرت فاطمہ کے ساتھ گھر میں چھپ کر بیٹھ گئے، لے اور حضرت عثمان بالکل خاموش ہو گئے۔

لے کیونکہ حضرت فاطمہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ناراض ہو گئی تھیں جب کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پر اصرار کیا تھا کہ ہمارا ورثہ نہیں ہوتا۔ ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ اور آئندہ اس کی تفصیل آئے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد حضرت فاطمہ صرف چھ ماہ بقید حیات رہیں اپنے گھر الگ بیٹھ رہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ علیحدہ ہی رہے حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں کہا ہے کہ جب حضرت فاطمہ بیمار ہوئیں تو حضرت صدیق رضی اللہ عنہ ان کے پاس آئے اور ان کو دامن کی تے رہے پھر وہ راضی ہو گئیں اسے بہتی نے اسماعیل بن ابی خالد کے واسطے سے شعی سے روایت کیا ہے اور پھر کہا یہ مرسل حسن ہے اور اس کی سند صحیح ہے امام بخاری نے عروہ سے بواسطہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ جب حضرت فاطمہ فوت ہوئیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رات کے وقت ان کو دفن کر دیا اور ان پر جنازہ بھی خود پڑھا اور حضرت ابوبکرؓ کو اطلاع نہ کی۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وجہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بہت عزت تھی جب وہ فوت ہو گئیں تو لوگوں کے وہ منہ نہ رہے تو آپ نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے صلہ کر کے بیعت کر لی اور یہ بیعت آپ کی دوسری بیعت تھی اور پہلی بیعت وہ سقیفہ بنی ساعدہ میں کر چکے تھے۔ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں بیان کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت صدیق اکبر کے پیچھے نمازیں پڑھتے رہے اور جب صدیق اکبر نے مرتدین سے جہاد کیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی اس جہاد میں برابر شریک رہے اور ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے چھپ رہے ہونے سے مولف کی مراد وہ علیحدگی ہو جو سقیفہ بنی ساعدہ کے اجتماع سے پہلے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر بن عوام سے وقوع میں آئی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے سب سے بڑے خطبہ میں جو آپ نے اپنے آخری حج کے بعد ذی الحجہ کے عید کے بعد دیا تھا اس بات کا تذکرہ کیا تھا اور یہ خطبہ مسند امام احمد میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے۔

اور حضرت عمرؓ پر ہدائی کیفیت طاری ہو گئی وہ کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی۔ آپ کو اللہ تعالیٰ نے اسی طرح بلایا ہے جیسے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چالیس راتوں کے لیے بلایا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر واپس آئیں گے اور (منافق) لوگوں کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالیں گے لے

لے یہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی طرف اشارہ ہے جو سورہ بقرہ میں ہے کہ جب ہم نے موسیٰ سے چالیس رات کا وعدہ کیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں فرمایا اور ہم نے موسیٰ سے تیس رات کا وعدہ کیا تھا پھر دس راتوں کا اور اضافہ ہوا اور ان کے رب کا وعدہ چالیس رات کا پورا ہوا۔

لے مسند امام احمد میں حضرت الشیخؓ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے سلسلہ میں مروی ہے کہ پھر آپ نے پردہ ڈال دیا اور پھر آپ کی اسی دودھ وفات ہو گئی تو حضرت عمرؓ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف اسی طرح کا پیغام بھیجا ہے جس طرح کہ موسیٰ علیہ السلام کی طرف بھیجا تھا وہ بھی چالیس رات تک اپنی قوم سے علیحدہ رہے تھے اور مجھے امید ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی دوبارہ زندہ ہو جائیں گے اور پھر آپ ان منافقین کے ہاتھ اور زبانیں کاٹ دیں گے جو یہ کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی ہے۔

اور صحیح بخاری کی کتاب فضائل صحابہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے کھڑے ہو کر کہا۔ خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہوئی۔ اور کہا خدا کی قسم میری سمجھ میں یہی بات آتی ہے کہ اللہ آپ کو پھر اٹھا دے گا اور ایسی باتیں کرنے والوں کے آنحضرت ہاتھ پاؤں کاٹ دیں گے۔

اور حافظ ابن کثیر نے بہقی کے حوالہ سے البدایہ والنہایہ میں عروہ بن زبیر کی روایت نقل کی ہے کہ حضرت عمرؓ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اور جو لوگ کہتے تھے کہ حضور کا انتقال ہوا ہے انہیں مار ڈالو۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی بیماری کے دوران اپنی الجھن میں پڑے ہوئے تھے۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ موت کے وقت بنی عبدالمطلب کے چہروں کی سی کیفیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کی دیکھ رہا ہوں۔ سو آؤ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیں۔ اگر یہ معاملہ ہمارے سپرد ہو جائے تو ہمیں معلوم ہو جائے گا یہ

پھر اس کے بعد حضرت عباس اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے (بقیہ ص ۹۹) انتقال ہو گیا ہے ان کو قتل کی دھمکی دینے لگے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صرف غشی کی کیفیت طاری ہے جب آپ اٹھ کھڑے ہوں گے تو اس قسم کی باتیں کرنے والوں کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیں گے۔

اور پھر البدایہ والنہایہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث بھی درج ہے کہ آپ آنحضرت کی وفات کا واقعہ بیان کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ جب آنحضرت صلعم کا انتقال ہو گیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور مغیرہ بن شعبہ آئے اور اندرانے کی اجازت طلب کی میں نے اجازت دی پھر وہ دونوں دروازے میں آکر کھڑے ہو گئے اور مغیرہ بن شعبہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا تم جھوٹ کہہ رہے ہو۔ شاید تم فتنہ میں مبتلا ہو گئے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اس وقت تک نہیں ہو سکتی جب تک کہ اللہ تعالیٰ منافقین کو ختم نہ کر دے۔ پھر ان کے بعد حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ آئے اور پھر مسجد کی طرف گئے۔ عمر رضی اللہ عنہ اس وقت خطبہ دے رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات نہیں ہو سکتی جب تک کہ منافق ختم نہ ہو جائیں اور یہ سب کچھ اس عظیم حادثہ کا اثر تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے آدمی کے حواس جواب دے رہے تھے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۱۱)۔

لے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو جواب دیا کہ خدا کی قسم ہم اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بالکل گنگنا کر رہ گئے۔ ہو سکتا ہے کہ آپ سلطنت ہمیں نہ دیں اور اس صورت میں قیامت تک پھر ہمیں سلطنت نہ مل سکے گی۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب المغازی میں اور ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں ابن عباس سے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ایت کیا ہے

ترک میں الجھ گئے وہ فدک اور بنی نضیر اور خیبر کے ترکہ سے میراث کا حصہ چاہتے تھے لے اور انصار اپنی الجھن میں تھے وہ اپنی حکومت کے خواہاں تھے یا کم از کم مہاجرین کے ساتھ مل کر مشترک حکومت قائم کرنا چاہتے تھے لے اور اس لشکر کی ہمت ختم ہو چکی تھی جو اب اسامہ بن زید کی ماتحتی میں جرت کے مقام پر ڈیرے ڈالے ہوئے تھا۔

لے اس کی مفصل بحث آئندہ اس حدیث کے ماتحت آ رہی ہے کہ ہم جو چھوڑ جائیں وہ ہے۔ انصار سقیفہ بنی ساعدہ میں اکٹھے ہوئے ان کا اہانت کے متعلق نظریہ حضرت سعد بن عبادہ کے متعلق تھا۔ ان کا خیال تھا کہ خلافت انصار کا حق ہے۔ کیونکہ خلافت مدینہ میں قائم ہو گئی اور مدینہ انصار کی ملکیت ہے اور ہم لوگ ہی اللہ کے دین کے مددگار تھے اور ہم ہی اسلام کا لشکر تھے۔ لہذا خلافت انصار کو ملنی چاہیے۔ باقی رہے قریش تو ان لوگوں نے بھی گودِ ممانعت ضرور کی ہے لیکن انصار کے علاوہ کوئی مضبوط مرکز قائم نہ کر سکیں گے اور انصار کے خطیب حضرت حباب بن منذر نے کہا ہم اس درخت (اسلام) کا اصل تنہ ہیں اور پھلوں سے لہی ہوئی ٹہنیاں ہم ہیں لیکن پھر بھی اگر تم اصرار کرو تو چلو ایک امیر تم میں سے ہو جائے اور ایک ہم میں سے۔ لیکن اس کے باوجود ایک انصاری بشیر بن سعد خزرجی جو نعمان بن بشیر کے والد تھے۔ اُٹھے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی۔ اور اس بحث مباحثہ سے پہلے سقیفہ میں دو نیک آدمی موجود تھے یعنی عویم بن ساعدہ اوسی اور معن بن عدی ربیعہ انصار کے حلیف تھے، ان کو یہ جھگڑا پسند نہ آیا تو وہ دونوں باہر چلے گئے۔ ان دونوں کی یہ رائے تھی کہ صرف مہاجر اس معاملہ کا فیصلہ کر لیں اور کسی کو اس میں مداخلت کرنے کا حق نہ دیں۔ لیکن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بصیرت اور نور ایمانی جو اللہ نے ان کے دل میں بھرا تھا وہ ان سب سے زیادہ تھا ان کی حکمت اور مصلحت ان سے بلند تھی۔

لے اس لشکر میں سات سو آدمی تھے اور امیر اسامہ بن زید تھے۔ ان کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرقِ اردن (رقاء) کی طرف روانہ فرمایا تھا جہاں حضرت زید بن حارثہ بن ابی طالب اور عبداللہ بن رواحہ شہید ہوئے تھے۔ جب آنحضرت (باقی صفحہ ۱۰۰)

عَاصِمَةُ

پھر اللہ تعالیٰ نے اسلام اور مسلمانوں کو بچالیا اور پریشانیوں اس طرح دور ہو گئیں جیسے بادل پھٹ جاتا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات اور دین کی پوری اقامت کے متعلق اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کر دیا اگرچہ اسلام پر قیامت جیسی مصیبت گزری گئی، اور اس کا ظاہری سبب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا وجود تھا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اس وقت حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ (بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹) صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو بہت سے صحابہ نے جن میں حضرت عمرؓ بھی تھے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مشورہ دیا کہ اس لشکر کو واپس بلا لیا جائے۔ کیونکہ مدینہ کی فضا بڑی کھردھری تھی۔ اور خصوصاً بیرونی قبائل میں۔ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو عرب کے لوگ مرتد ہونے لگے اور فحاشی بڑھنے لگا۔ خدا کی قسم یہ مصیبت جو ہم پر نازل ہوئی تھی اگر پہاڑوں پر نازل ہوتی تو مضبوط پہاڑوں کو ریزہ ریزہ کر دیتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی کیفیت ان پہاڑی بکروں جیسی تھی جو درندوں کی سرزمین میں بارش کی رات میں گھس گئے ہوں۔ خدا کی قسم اس وقت جس کسی بات میں بھی اختلاف ہوا میرے والد اس کی طرف پلکے اور جا کر اس کی ممانعت اور لگام پکڑ لی۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے تدبیر اور مقام رفیع کا پتہ نہ ہوتا تو اسی ایک واقعہ کو دیکھ لینا کافی ہے کہ رسالت کا کی رحلت کے بعد۔ منافقین کھلم کھلا مرتد ہونے لگے۔ مانعین نہ کو آقا کا گروہ پیدا ہوا جن کا مقصد یہ تھا کہ اسلامی سلطنت کو مالی طور پر مفلوج کر دیا جائے۔ پھر سیکلمہ کذاب سر اٹھانے لگا اور فوج مدینہ منورہ سے باہر جا چکی تھی۔ ایسے حالات میں صدیق اکبر نے چند دنوں میں حالات پر قابو پا لیا اور بہر طرف مفسدین کی شرارتوں کو دبا دیا (مترجم) (حاشیہ صفحہ ۱۰۱) یعنی اللہ تعالیٰ نے اسلام اور مسلمانوں کو ابوبکر صدیق کے ذریعہ بچالیا۔

موجود نہ تھے۔ بلکہ اپنے مکان پر سچے میں گئے ہوئے تھے۔ پھر آپ اپنی بیٹی حضرت عائشہ صدیقہؓ کے حجرہ میں آئے اور یہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تھا۔ آپ نے آنحضرتؐ کے حجرہ سے کپڑا اٹھایا۔ ان پر جھکے اور پیشانی اقدس پر بوسہ دیا اور کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ زندگی میں بھی پاکیزہ تر تھے اور وفات کے بعد بھی پاکیزہ تر ہو۔ خدا کی قسم اللہ آپ پر دو موتیں جمع نہ کرے گا۔ جو موت آپ کے مقدر میں تھی وہ آپ پر وارد ہو چکی۔ پھر آپ مسجد کی طرف آئے لوگ وہاں موجود تھے اور حضرت عمرؓ ابھی تک اسی نذیانی کیفیت میں بول رہے تھے۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا۔ ابوبکر منبر پر چڑھے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کی اور پھر نہ مایائے لوگو!

بلکہ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں لکھا ہے کہ ابوبکر صدیق نے مسلمانوں کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیہوشی سے کچھ افاقہ تھا۔ آپ نے حجرہ کا پردہ اٹھایا اور مسلمانوں کو دیکھا وہ ابوبکرؓ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ کو یہ منظر بہت پسند آیا اور تمہم فرمانے لگے اور مسلمانوں کو اس سے اتنی خوشی ہوئی کہ ان کا دل چاہتا تھا کہ نماز چھوڑ کر آپ کے پاس آجائیں اور ابوبکرؓ نے صف میں پیچھے ہٹ آنے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمایا اپنی جگہ پر کھڑے رہو اور پردہ ڈال دیا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری دیدار تھا۔ پھر ابوبکرؓ نماز سے فارغ ہو کر آپ کے پاس آئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا مجھے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تکلیف میں آج بہت افاقہ ہے۔ ابوبکرؓ کی دو بیویاں تھیں۔ خارجہ کی بیٹی سحہ میں قیام پذیر تھی جو مدینہ کی مشرقی جانب ایک میل کے فاصلہ پر بنی عارثہ کا محلہ تھا اور آج اس کی باری تھی۔ پھر آپ گھوڑے پر سوار ہو کر مقام سحہ میں آئے اور چاشت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ حضرت سالم بن عبید حضرت ابوبکرؓ کو آنحضرتؐ کی وفات کی اطلاع دینے کے لیے گئے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اطلاع کے بعد آئے اور پھر وہ واثقا پیش آئے جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے

جو شخص حضرت محمدؐ کی پوجا کیا کرتا تھا وہ تو اب وفات پا چکے اور جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ اب بھی زندہ ہے اسے کبھی موت نہیں۔ پھر آپ نے یہ آیت پڑھی۔ حضرت محمدؐ بھی تو صرف اللہ تعالیٰ کے رسول ہی تھے اور آپ سے پہلے بھی کئی رسول گزر چکے ہیں۔ پھر اگر آپ کی موت ہو جائے یا آپ شہید ہو جائیں تو کیا تم اپنا دین چھوڑ جاؤ گے تو جو آدمی اُلٹے پاؤں پھر جائے تو وہ اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکے اور اللہ شکر گزاروں کو عنقریب اس کی جزا دے گا۔“ (آل عمران)

لوگ جب باہر نکلے تو وہ گلیوں اور بازاروں میں اس آیت کی تلاوت کرتے پھرتے تھے۔ گویا کہ یہ آیت آج ہی اُتری ہے۔

اور انصار سفیف بنی ساعدہ میں اکٹھے ہو کر مشورہ کرنے لگے۔ وہ کسی بات پر متفق نہیں ہو رہے تھے۔ جب مہاجرین کو اس کی اطلاع ہوئی تو کہنے لگے۔ انصار بلا بھیجو تو ابو بکرؓ نے کہا نہیں۔ ہمیں خود وہاں پہنچنا چاہیے۔ پھر مہاجرین وہاں پہنچ گئے ان میں حضرت ابو بکرؓ، عمرؓ اور ابو عبیدہ بن جراح بھی تھے۔ آپس میں گفت و شنود ہوئی۔ تو انصار میں سے ایک آدمی نے کہا۔ ”ایک امیر ہم میں سے ہو اور ایک امیر تم میں سے۔“ تو ابو بکرؓ نے اس دن بہت سی باتیں کہیں اور بالکل صحیح کہیں ان میں سے ایک بات یہ بھی تھی کہ ہم امیر ہوں گے اور تم وزیر ہو گے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”امام قریش سے ہوں گے۔“ اور آنحضرتؐ نے فرمایا

”اس حدیث کو امام بخاریؒ نے اپنی صحیح کی کتاب فضائل الصحابہ میں حضرت عائشہؓ سے اور حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں عبد الرحمن بن عوفؓ سے بواسطہ حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے اور یہ واقعات چونکہ حضرت عائشہؓ کے گھر میں ہوئے تھے اور آپ کا گھر مسجد نبویؐ بالکل متصل تھا یہی وجہ ہے کہ احادیث کی تمام کتب میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اس بلند کردار کو نہایت صحیح روایات سے نقل کیا گیا ہے اور تمام کتب کے الفاظ قریباً یکساں ہیں۔ یہ انصار کے خطیب حضرت حباب بن منذرؓ نے کہا تھا جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ یہ حدیث مسند علیؓ میں ابو بکرؓ اور حضرت انسؓ سے اور صحیح بخاریؒ کی کتاب الاحکام (باقی صفحہ ۱۰۳)

”میں تمہیں انصار کے متعلق بھلائی کی وصیت کرتا ہوں۔ ان کے نیکیوں کو قبول کرو اور ان کے برائی کرنے والے سے درگزر کرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہمارا نام سچے لوگ رکھا ہے اور تمہارا نام ”خلاصی“ پانے والے“ اور اللہ تعالیٰ نے تم کو ہمارے

(بقیہ حاشیہ ص ۱۰۲) میں معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خلافت کا معاملہ قریش میں رہے گا اور جو بھی ان سے اس معاملہ میں اُلجھے گا اللہ اسے منکے بل گرائے گا جب تک کہ قریش دین کو قائم رکھیں گے“ اور عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تک کہ قریش کے دو آدمی بھی رہیں گے خلافت انہی کے پاس رہے گی“ اور مسند امام احمد میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر کے دروازہ پر کھڑے تھے کہ آپؐ نے فرمایا ”امام قریش سے ہوں گے اور ان کا تم پر یہ حق ہے۔ اور یہ حدیث مسند امام احمد میں ایک اور جگہ بھی حضرت انسؓ سے مروی ہے اس کے الفاظ اس طرح ہیں ہم ایک انصاری کے گھر میں تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپؐ دروازہ کے چوکھٹ پر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ”امام قریش سے ہوں گے اور ان کے تم پر حقوق ہیں اور تمہارے بھی ان پر حق ہیں۔“ اور امام احمد نے ابو بکرؓ سے بھی روایت کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا ”امام قریش سے ہوں گے ان پر واجب ہے کہ جب ان سے رسم کی درخواست کی جائے تو رحم کریں اور وعدہ کریں تو پورا کریں اور فیصلہ کریں تو انصاف کریں اور جو اس طرح ذکر کرے گا اس پر اللہ اور فرشتوں اور سب لوگوں کی لعنت ہے“ (حاشیہ صفحہ ۱۰۲)

یہ صحیح بخاریؒ کی کتاب مناقب الانصار میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور عباسؓ انصار کی ایک مجلس کے پاس سے گزرے انصار اس وقت رو رہے تھے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کا وقت تھا، تو حضرت ابو بکرؓ نے پوچھا بھائی کیوں روتے ہو؟ تو کہنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہم میں مجلس ہوتی تھی اور وہ یاد آ رہی ہے تو حضرت ابو بکرؓ نے جاکر رسول اللہ کو بتایا۔ آپؐ باہر تشریف (باقی صفحہ ۱۰۴)

ساتھ رہنے کا حکم دیا ہے ہم جہاں کہیں بھی رہیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ "اے ایماندارو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور پیسے لوگوں کے ساتھ رہو۔" (سورہ توبہ) اور ان کے علاوہ اور بھی کئی ایک بے نظیر باتیں کہیں جن کے دلائل بڑے قوی تھے۔ تو انصار کو یہ چیزیں یاد آ گئیں اور انھوں نے ان کو تسلیم کیا اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں یہ بیعت کر لی۔ (بقیہ حاشیہ ص ۱۱) لائے آپ نے سر پر چڑی باندھ رکھی تھی۔ آپ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور اس کے بعد پھر منبر پر آئے آپ نے اللہ کی حمد و ثنا بیان کی پھر فرمایا "میں تمہیں انصار کے متعلق وصیت کرتا ہوں یہ میرے معدہ اور جگر کی طرح ہیں جو ان کے ذمہ تھا وہ انہوں نے پورا کر دیا اور ان کے حقوق ابھی باقی ہیں ان کے نیکیوں کو قبول کرو اور ان کے خطا کاروں کو معاف کرو۔" بالکل یہی مضمون صحیح مسلم میں ابوسعید خدریؓ سے اور ترمذی میں ابن عباسؓ سے مروی ہے۔

۱۰۔ یہ سورہ حشر کی ان آیات کی طرف اشارہ ہے للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون. الله ورسوله اولئك هم الصادقون. والذين تبوء الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجرو اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا و يوتون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شحم نفسه فاولئك هم المفلحون

۱۱۔ حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں اور امام احمدؒ نے امیر المومنین حضرت عثمانؓ کے بیان سے حضرت حمید بن عبد الرحمن بن عوفؓ نے ہری سے حضرت ابوبکرؓ کا سیقیفہ بنی سعدہ والاخطیہ نقل کیا ہے۔ اس میں آپ نے یہ بھی فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر سب لوگ ایک راہ اختیار کر لیں اور انصار کوئی دوسری راہ اختیار کریں۔ تو میں بھی انصار کی راہ اختیار کروں گا۔ اور اسے سعد تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ اور تم اس وقت بیٹھے تھے کہ "قریش خلافت کے حقدار ہیں نیک لوگ قریش کے پیچھے ہوں گے اور برے لوگ برے قریش کے پیچھے۔" تو حضرت سعدؓ نے جواب دیا۔ آپ نے بالکل بچ فرمایا۔ "ہم و زبیر ہیں اور آپ لوگ امیر ہیں۔"

حضرت ابوبکرؓ نے حضرت اسامہ بن زیدؓ سے کہا آپ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق لشکر لے کر چلے جائیں تو حضرت عمرؓ نے کہا آپ اس لشکر کو کیسے روانہ کریں گے کیونکہ تمام عرب میں اس وقت شورش بپا ہو چکی ہے؟ تو آپ نے فرمایا اگر مدینہ کی عورتوں کی ٹانگیں بھی کٹے پڑنے لگیں تب بھی میں اس لشکر کو واپس نہ بلاؤں گا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روانہ فرمایا ہے۔

۱۲۔ پھر حضرت عمرؓ اور دوسرے صحابہؓ نے بھی ابوبکرؓ کو مشورہ دیا کہ اگر اس وقت عرب ۱۲۔ حافظ ابن کثیرؒ نے البدایہ والنہایہ میں امام بیہقی کے حوالے سے اسناد ابوسریہ کی حدیث نقل کی ہے کہ حضرت ابوسریہؓ نے فرمایا مجھے اس اللہ کی قسم جس کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اگر حضرت ابوبکرؓ خلیفہ نہ بنائے جاتے تو اللہ کی عبادت ختم ہو جاتی آپ نے تین مرتبہ کلمات دہرائے۔ کسی نے کہا ابوسریہؓ ذرا رُکھ تو جواب دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ بن زیدؓ کو سات سو سو اڑسے شام کی طرف روانہ فرمایا جب وہ ذی شنب میں پہنچے تو رسول کریمؐ کی وفات ہو گئی مدینہ کے ماحول میں عرب لوگ مرتد ہونے لگے، رسول کریمؐ کے صحابہؓ نے اکٹھے ہو کر عرض کیا اس لشکر کو واپس بلا لو۔ آپ رومیوں کے مقابلہ میں تو لشکر روانہ کر رہے ہیں اور مدینہ کے ماحول میں عرب لوگ مرتد ہو رہے ہیں تو آپ نے کہا "اس اللہ کی قسم جس کے علاوہ کوئی معبود نہیں اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہراتؓ پر بھی کوئی آفت آجائے تب بھی اس لشکر کو واپس نہ بلاؤں گا جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود روانہ فرمایا ہے اور میں اس جھنڈے کو کھولوں گا جس کی گرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لگائی ہے۔" پھر آپ نے حضرت اسامہؓ کو روانہ کر دیا جب حضرت اسامہؓ کسی ایسے قبیلہ کے پاس سے گزرتے جو مرتد ہونے کا ارادہ کر رہے ہوں تو اس قبیلہ کے لوگ کہتے اگر مسلمانوں میں کچھ کمزوری پائی جاتی تو وہ اپنا لشکر ماہر نہ بھیجتے۔ اب بہتر یہ ہے کہ ہم رومیوں کی لڑائی کا انجام دیکھ لیں۔ چنانچہ رومیوں سے جنگ ہوئی۔ رومی لشکر نے شکست کھائی اور بہت سے مارے گئے اور مسلمان صحیح سلامت واپس آئے تو وہ قبائل پھر اسلام پر پختہ ہو گئے۔

آپ نے شکروں پر ایمیر مقرر کیے اور شہروں میں گورنر۔ اور ان کو پورے اختیار سپرد کیے اور یہ سب کچھ خود سوچ سمجھ کر کیا اور آپ کا یہ عمل بہترین عمل تھا اور اسلام کی خدمت میں افضل ترین کوشش یہ

۱۷ لشکروں کے امراء میں اور طلائیہ گروہ دستہ میں جانے والوں کے یہ نام خصوصاً قابل ذکر ہیں۔ حضرت ابو عبیدہ بن جراح فہری۔ عمرو بن عاص سہمی۔ خالد بن ولید مخزومی۔ خالد بن سعید بن عاص اموی۔ یزید بن ابی سفیان۔ عکرمہ بن ابی حمل۔ مہاجر بن امیہ (حضرت اُمّ سلمہ کے بھائی) شرجیل بن سہل۔ معاویہ بن ابی سفیان۔ سیسک بن عمرو عامری (خطیب قریش) ققناع بن عمرو تمیمی۔ عرفہ بن ہرثمہ باریقی۔ علاء بن حضرمی۔ حلیف بنی امیہ۔ مثنیٰ بن عاذثہ شیبانی۔ حذیفہ بن محسن غطفانی۔

اور شہروں کے حاکمین میں سے یہ لوگ قابل ذکر ہیں۔ عتاب بن اسید اموی۔ عثمان بن عاص ثقفی۔ زیاد بن لبید انصاری۔ ابو موسیٰ اشعری۔ معاذ بن جبل۔ یعلیٰ منبہ۔ جریر بن عبد اللہ سجلی۔ عیاض بن غنم۔ ولید بن عقبہ۔ عبد اللہ بن ثود۔ سوید بن مقرن مزنی وغیرہ۔

۱۔ اسلام کے لشکر نے جب مشرق اُردن کی راہ لی تو قبائل کے وفد مدینہ میں آنے شروع ہوئے وہ نماز کا تو اقرار کرتے تھے لیکن زکوٰۃ دینے سے انکار ہی تھے۔ ابن کثیر نے کہا کہ ان لوگوں نے یہ دلیل پیش کی کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں ”آپ ان کے مالوں سے زکوٰۃ وصول کر کے ان کو پاک و صاف کریں اور ان کے لیے رحمت کی دعا کریں آپ کی دُعا ان کے لیے باعث تسکین ہے“ (سورہ توبہ) تو وہ کہنے لگے کہ ہم اپنی زکوٰۃ صرف اس کو دے سکتے ہیں جس کی دُعا ہمارے لیے تسکین کا باعث ہو۔ دوسرے صحابہ نے بھی حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے گفتگو کی کہ ان کو ان کی موجودہ حالت پر رہنے دیں اور زکوٰۃ کا اصرار نہ کریں لیکن حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے اس سے انکار کر دیا ابن ماجہ کے سوا تمام محدثین نے یہ حدیث ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے عرض کیا۔ ”آپ کس بنا پر ان سے لڑائی کریں گے حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے جنگ نہ لڑ سکتا ہوں جب تک کہ وہ لا الہ الا اللہ نہیں کہہ لیتے جب انھوں نے یہ کلمہ پڑھ لیا تو انھوں نے مجھ سے اپنے مال اور اپنے خون محفوظ کر لیے مگر اسلام کے حق سے۔“ تو صدیق اکبرؓ نے جواب دیا خدا کی قسم اگر وہ ایک بکری کا بچہ یا فرمایا ایک رسی ابھی روکیں گے جسے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا کرتے تھے تو میں ان سے لڑوں گا۔ زکوٰۃ مال کا حق ہے۔ خدا کی قسم میں ہر اس آدمی سے لڑوں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا بعد میں مجھے بھی معلوم ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکرؓ کا بیعت جماد کے لیے کھول دیا ہے اور یہی درست ہے۔ یہ حدیث مسند امام احمد میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اور البدایہ والنہایہ میں حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بنو اسد غطفان اور بنو سوط نے طلحہ اسدی کو وکالت کے لیے منتخب کیا اور

(باقی صفحہ ۱۰ پر)

اور آپ نے حضرت فاطمہؓ، علیؓ، اور عباسؓ سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔" پھر دوسرے صحابہ نے بھی اس کا تذکرہ کیا۔

۱۔ صحیح بخاری کتاب فتنائے الصحابہ میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہؓ نے حضرت صدیقؓ کے پاس پیغام بھیجا۔ آپ نے اپنے والد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث کا مطالبہ کیا تھا اور یہ مطالبہ اس مال کے متعلق تھا جو اللہ تعالیٰ نے آنحضرتؐ کو فتنے کے طور پر دیا تھا۔ یہ مال مدینہ اور فدک میں تھا اور خیبر کا خمس تھا۔ تو حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا: "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے: "ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔" آل محمدؓ اس مال میں سے صرف کھا سکتے ہیں یعنی اللہ کے مال سے اور ان کا یہ حق نہیں کہ وہ اس سے زیادہ لیں، اور خدا کی قسم میں اس اللہ کے مال کے نظام میں کوئی تبدیلی نہیں کروں گا یہ اسی طرح رہے گا جس طرح رسول اللہ کے زمانہ میں تھا اور جو عمل اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے میں بھی بالکل وہی کروں گا۔"

پھر حضرت علیؓ نے کلمہ شہادت پڑھنے کے بعد فرمایا: "اے ابوبکرؓ ہم آپ کی فضیلت کو جاننا پس اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کی قرابت اور ان کے حقوق کا تذکرہ کیا تھا۔ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا خدا کی قسم مجھے اپنی قرابت کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت زیادہ عزیز ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ تفصیل کے ساتھ یہ حدیث صحیح بخاری کتاب المغازی باب غزوہ خیبر میں ہے۔

اور صحیح بخاری کی کتاب الوصایا اور کتاب فرض الخمس میں حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میرے وارث درہم و دینار کا ورثہ تقسیم نہ کریں گے۔ میں جو چھوڑ جاؤں وہ میرے گھر والوں کے اخراجات اور ملازمین کی تنخواہ کے علاوہ سب صدقہ ہے۔" شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ہمارا کوئی وارث نہیں ہوتا ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ اس (باقی ص ۱۰۹)

اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے یہ بھی فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(بقیہ حاشیہ ص ۱۰۸) حدیث کو ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، سعدؓ، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ اور عباسؓ بن عبدالمطلبؓ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج مطہراتؓ اور ابوبکرؓ نے روایت کیا ہے اور ان صحابہ سے یہ حدیث صحاح اور مسانید سب میں ثابت ہے۔ اور اس سے پہلے یہ بھی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو اس سے محفوظ رکھا کہ وہ دنیا ورثہ میں چھوڑ جائیں تاکہ مخالفین یہ اعتراض نہ کر سکیں کہ ان لوگوں نے دنیا کمائی اور اپنے وارثوں کے لیے بڑی بڑی جائیدادیں چھوڑ گئے۔

پھر یہ بھی بات ملحوظ خاطر رہے کہ آنحضرتؐ کے وراثت میں آپؐ کی بیویاں بھی تو تھیں اور ان میں حضرت عائشہؓ، حضرت ابوبکرؓ کی بیٹی بھی تھیں اور اسی حدیث کی بنا پر انھوں نے اپنی بیٹی کو بھی محسوم کر دیا۔ اگر حضرت ابوبکرؓ فطری میلان کی طرف جاتے تو وہ پسند کرتے کہ ان کی بیٹی کو ورثہ ملے۔

اور صحیح بخاری کتاب فرض الخمس میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہؓ رسول اللہ کی بیٹی نے آنحضرتؐ کی وفات کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ سے سوال کیا کہ رسول اللہ کے ترکہ یعنی مال فنی میں سے ان کا حصہ ان کو دیا جائے تو حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہم کسی کو وارث نہیں بناتے ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ تو اس بناء پر ابوبکرؓ نے ان کو میراث کا حصہ دینے سے انکار کر دیا۔ اور فرمایا میں کوئی ایسی چیز چھوڑنے کے لیے تیار نہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے۔ جو وہ عمل کرتے تھے میں بھی وہی کروں گا کیونکہ اگر میں چھوڑ دوں تو مجھے گمراہ ہونے کا اندیشہ ہے۔

اور صحیح بخاری جلد چار میں مالک بن انس بن حذافہ لفری سے روایت ہے کہ میں اپنے گھر بیٹھا تھا۔ دن اچھا خاصا چڑھ آیا تھا کہ حضرت عمر بن خطابؓ کا الچی آیا اور کہا امیر المؤمنین آپ کو بلاتے ہیں۔ میں اس کے ساتھ ہولیا۔ میں ابھی ان کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ آپ کا دہان پر قاف آیا اور کہا حضرت عثمانؓ، عبدالرحمنؓ بن عوفؓ، زبیرؓ اور سعدؓ بن ابی وقاصؓ (باقی ص ۱۱۰)

سے سنا ہے۔ آپ فرماتے تھے کہ نبی جہاں فوت ہوتا ہے اسی جگہ دفن بھی ہوتا

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۹) اندر آنے کی اجازت چاہتے ہیں۔ آپ نے ان کو اندر بلا لیا۔ تھوڑی دیر کے بعد پرفا پھر آیا اور کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عباس رضی اللہ عنہ ہیں۔ آپ نے فرمایا انھیں بلو الیٰہما پھر دونوں آئے اور سلام کہہ کر بیٹھ گئے۔ پھر حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا اے امیر المؤمنین میرے اور علی رضی اللہ عنہ کے درمیان آپ فیصلہ کر دیں اور وہ دونوں بنی نضیر کے مال نے کے متعلق جھگڑ رہے تھے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور دوسرے لوگوں نے بھی اس کی تائید کی کہ واقعی ان کا جھگڑنا پٹنا چاہیے تاکہ ان کے مغالطے رفع ہو جائیں اور ان میں پیار اور محبت برستور قائم رہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اذنا بظہر! میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ ہم کسی کو وارث نہیں بناتے تم جو چھوڑ جائیں وہ سب صدقہ ہے۔ اس سے آنحضرت اپنا آپ مراد لے رہے تھے۔ تو سب نے جواب دیا ٹھیک ہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا میں تم دونوں سے قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا کہا تھا؟ تو انھوں نے جواب دیا ہاں ٹھیک ہے پھر آپ نے ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس مال سے اپنی ازواج مطہرات کا سال کا خرچ نکالا کرتے تھے اور باقی مال انھیں صدقات پر خرچ کر دیتے جو اللہ تعالیٰ نے مقرر کی ہیں اور پھر ان سے گواہی لی تو دونوں نے شہادت دی پھر اس کے بعد فرمایا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانشین ہوں اور اس مال کو اپنے قبضہ میں کر لیا اور جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں کیا کرتے تھے وہی کچھ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بھی کیا اور خدا جانتا ہے کہ وہ اس میں سچے تھے انیک تھے صحیح راہ پر تھے حق کے تابع تھے پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کا جانشین ہوا میں نے اس مال کو دو سال تک اپنے قبضہ میں رکھا میں بھی وہی کچھ کرتا رہا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کیا کرتے تھے اور اللہ جانتا ہے کہ میں اس میں سچا ہوں انیک تھے صحیح راہ پر تھے حق کے تابع تھے پھر ابو بکر رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے تو میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کا جانشین ہوا میں نے اس مال کو دو سال تک اپنے قبضہ میں رکھا میں بھی وہی کچھ کرتا رہا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کیا کرتے تھے اور اللہ جانتا ہے کہ میں اس میں سچا ہوں

ہے۔ آپ یہ تمام باتیں نہایت جرأت اور دلیری اور ثابت قدمی اور دین کے پورے علم کی بنا پر کہہ رہے تھے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱) میرے پاس آئے اور تم دونوں کا مطالبہ ایک ہی تھا اور دونوں کی بات ایک تھی۔ عباس اپنے بھتیجے کا ورثہ مانگتے تھے اور تم نے علی رضی اللہ عنہ اپنی بیوی کے حصہ کا مطالبہ کرتے تھے۔ تو میں نے تم دونوں سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہم کسی کو اپنا وارث نہیں بناتے ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ پھر اس کے بعد مجھے خیال آیا کہ میں اس مال کو تمہاری تحویل میں دیدوں تو میں نے کہا اگر تم چاہو تو میں یہ مال تمہارے سپرد کر دیتا ہوں لیکن شرط یہ ہے کہ تم بھی اس میں وہی کچھ کرو گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کیا اور جو میں نے دو سال تک کیا تو تم نے کہا ٹھیک ہے اے ہمارے سپرد کر دو تو میں نے اسی شرط پر وہ مال تمہارے سپرد کر دیا۔ میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا اسی شرط پر نہ دیا تھا؟ تو انھوں نے کہا ہاں تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کیا اب فیصلہ کے علاوہ کوئی اور فیصلہ مجھ سے چاہتے ہو؟ اس اللہ کی قسم جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں اب میں اس میں اس کے علاوہ اور کوئی فیصلہ نہ کروں گا اور اگر تم اس مال کو سنبھالنے سے عاجز نہ آگے ہو تو میرے سپرد کر دو میں اسے سنبھال لوں گا۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو کتاب المغازی، کتاب النفقات، کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة اور کتاب الفرائض میں حضرت مالک بن اوس سے روایت کیا ہے اور یہی حدیث مسند امام احمد میں بھی ہے۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں لکھا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وراثہ کو اس مال سے کئی گنا زیادہ دے دیا جو ان کو میراث میں ملتا اور پھر مذکورہ ایک چھوٹی سی بستی ہی تھی جو اپنی تحویل میں لی تھی۔ کوئی شہر نہیں تھا اور نہ کوئی قبضہ اور پھر اس کے بعد کہا کہ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ جب خلیفہ ہوئے اور مذکورہ وغیرہ ان کی تحویل میں چلے گئے تو پھر آپ نے بھی تو وہ مال حضرت فاطمہ کی اولاد کو نہ دیا اور نہ ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں ہی

پھر ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلیفہ بنایا اور اسلام کی برکت ظاہر ہوئی اور ان دونوں خلیفوں کے متعلق خدا کا وعدہ پورا ہوا۔ اور پھر حضرت عمرؓ نے ایک مجلس شوریٰ مقدر (حاشیہ ص ۱۱۱) لے کر موطا امام مالکؒ کتاب الجنائز میں ہے امام مالکؒ کو یہ حدیث پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سوموار کو ہوئی اور منگل کے روز دفن ہوئے۔ لوگ آپ پر نماز جنازہ فرداؓ پڑھتے رہے کسی نے امامت نہ کرائی۔ پھر کچھ لوگوں نے کہا کہ آپ کو منبر کے پاس دفن کیا جائے اور کچھ لوگوں نے کہا جنۃ البقیع میں دفن کرنا چاہیے پھر ابو بکر صدیقؓ آئے تو آپ نے فرمایا: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا: "نبی ہمیشہ وہیں دفن ہوئے جس جگہ ان کا انتقال ہوا۔"

حافظ ابن عبد البرؒ نے کہا یہ حدیث کئی طرق سے صحیح ثابت ہے اور امام مالکؒ نے وہ تمام حدیثیں جمع کی ہیں۔ نزدیکی کتاب الجنائز میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا تو آپ کے دفن کرنے میں اختلاف ہو گیا پھر ابو بکرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور میں اس کو بھولا نہیں ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر نبی کو وہیں فوت کرتے رہے جہاں ان کو دفن کرنا مقصود تھا۔ لہذا آپ کو ان کے بستر کی جگہ دفن کیا جائے۔ ابن ماجہ کتاب الجنائز میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے بارے میں مسلمانوں میں اختلاف ہوا۔ ایک رائے یہ تھی کہ آپ کو مسجد میں دفن کیا جائے۔ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ جنۃ البقیع میں صحابہ کرام کے ساتھ دفن کیا جائے تو حضرت ابو بکرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ نے فرمایا: "نبی جہاں فوت ہوتا ہے وہیں دفن ہوتا ہے۔" اور یہی مضمون سیرۃ ابن ہشام میں محمد بن اسحاق ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں اور حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں بھی اسی طرح بیان کیا ہے (حاشیہ صفحہ ۱۱۱)

لے اور یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور میں فرمایا۔ اللہ ان لوگوں سے وعدہ کر لے گا جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے کہ اللہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسے کہ اس نے ان کے (باقی بر ص ۱۱۱)

کر دی۔ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ نے اس کمیٹی سے اپنے آپ کو علیحدہ کر لیا۔ اور آپ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱) پہلے بھی خلیفہ مقرر کیے۔ اور اللہ ان کے ذریعہ اپنے پسندیدہ دین کو مضبوط کر گیا اور ان کے ذریعہ عوف کی جگہ امن و امان بپا کرے گا۔ وہ میری عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے اور جو اس ارشاد کے بعد بھی انکار کریں گے وہ ہی فاسق ہوں گے۔ ان دونوں خلیفوں کا دور اسلامی حکومت کا وہ سنہری دور ہے جس کی مثال انسانی تاریخ میں نہیں ملتی۔ کیونکہ اس دور میں سبھی لوگ خواہ وہ حاکم ہوں یا رعیت انتہا درجہ کا اقبال کرتے تھے۔ ہر آدمی اپنی کمائی میں سے صرف اپنی ضروری حاجتیں پوری کرتا اور باقی سارا مال یہودی غلامان میں خرچ کر دیتا اور ہر آدمی توقع اور اپنی ہمت سے بڑھ کر خرچ کرتا تاکہ دین حق کو دنیا میں قائم کیا جائے اور لوگوں کا بھلا ہو اور ہر نیک آدمی جب کسی بڑے آدمی سے ملتا تو کوشش کرتا کہ اس کی بڑائیاں ختم ہو جائیں اور اس پر منور اثر اس وقت تک محنت کرتا جب تک کہ اس کی بڑائیاں ختم نہ ہو جائیں اور وہ بھی نیک لوگوں کے زمرہ میں شامل ہو جاتا۔

اور اسلام کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے والوں میں شروع سے لے کر آج تک ایسے آدمی بھی رہے ہیں جن کے دل حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ جیسے حضرات سے بھی کینہ اور بغض سے بھرے ہوئے ہیں پھر ان لوگوں کے متعلق کیا کہنا جن اہل خیر و صلاح سے شیخین مدد لیتے رہے۔ ان لوگوں نے جھوٹے الزامات اور بہتان و افتراء سے ان کی شخصیت کی ایسی شکل و صورت بنا دی ہے جس کو ان کی اصل صورت سے کوئی واسطہ نہیں ہے تاکہ وہ اپنے آپ کو مطمئن کر سکیں کہ جن سے ان کو بغض ہے واقعی وہ ان کے بغض ہی کے مستحق تھے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی تاریخ جھوٹ اور اکاذیب سے بھری پڑی ہے اور اس وقت تک مسلمان قوم کی نشاۃ ثانیہ ممکن نہیں جب تک کہ اپنے اسلاف کی اصلی شکل و صورت سے واقف نہ ہوں اور ان سے ماہنامہ حاصل نہ کریں اور اس وقت تک ان کی اصلی حقیقت معلوم نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ اسلامی تاریخ کو جھوٹ اور بہتان سے پاک و صاف نہ کر لیا جائے۔

انتخاب خلیفہ میں حکم مقرر ہوئے۔ اب وہ سوچنے لگے اور جستجو کرنے لگے کہ کس کو خلیفہ بنایا جائے پھر غور و خوض کے بعد آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا دیا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے شرائط کے مطابق پوری دیانت داری سے اس عہد کو پورا کیا۔ نہ کسی شرط میں

صحیح بخاری کتاب الفضائل میں عمرو بن مہموں سے حدیث مروی ہے اس میں حضرت عمرؓ کی شہادت بیان ہوئی ہے اور بتایا ہے کہ کس طرح حضرت عمرؓ نے چھ آدمیوں کو خلافت کے حقدار انتخاب کیا اور یہ وہ لوگ تھے جن سے زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوش رہے اور کس طرح حضرت عبدالرحمن بن عوف اس سے دست بردار ہوئے اور کس طرح وہ خلیفہ کے انتخاب کے مجاز مقرر ہوئے اور کس طرح انھوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خلیفہ مقرر کیا۔ یہ حدیث اس مضمون کے متعلق سب سے زیادہ صحیح اور اچھی ہے اور اس کے بعد شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ کی تحریر بھی منہاج السنہ میں قابل غور ہے کہ کس طرح حضرت عمرؓ نے چھ آدمی انتخاب کئے اور اس میں یہ بھی بتایا ہے کہ بنو ہاشم اور بنو امیہ میں کس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخین کی خلافت میں اتفاق و محبت و تعاون تھا اور چاروں خلفاء میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ایک دوسرے سے سب سے زیادہ قریب تھے۔ اور ابن تیمیہ نے منہاج میں امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی بیعت پر مسلمانوں کا اتفاق ہوا تھا اس طرح کا اتفاق کسی کی بیعت پر نہ ہوا۔ آپ کو مسلمانوں نے متواتر تین روزہ تک مشورہ کرنے کے بعد خلیفہ منتخب کیا اور سب مسلمان آپس میں متفق و متحد تھے، آپس میں پیاد و محبت تھا اور خدا تعالیٰ کے دین کی بہبودی مد نظر تھی اور پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو غالب کیا اور ان کے ذریعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت اور دین سر بلند ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کو کافروں پر مدد دی۔ اور انھوں نے شام، عراق اور خراسان کے علاقے فتح کر لیے۔

کوئی کمی کی۔ نہ کسی بُری بات کا ارتکاب کیا اور نہ سنت کی مخالفت کی۔

صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے متعلق آپ کا یہ گمان کیوں نہ ہوتا کہ آپ کی پاک میرت اور حسنِ ظنہ کی خبر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائی ہے جو وحی کے بغیر اپنی مرضی سے کلام تک نہیں فرماتے۔ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو جنت کی ثبات سنائی اور انھیں جنتی لوگوں میں شمار کیا اور آپ کو شہید کہا اور وہ حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر منقول ہے اس کے خلاف وہی آدمی عقیدہ رکھے گا جو جہنم میں جانا پسند کرے اور ترمذی نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے جو خود عشرہ مبشرہ میں سے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ہر نبی کا ایک ساتھی ہوتا ہے اور میرے ساتھی جنت میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہیں۔"

حافظ ابن عبد البر نے استیعاب میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ جس آدمی کو میں نے اپنی بیٹی نکاح کر کے دی یا جس نے مجھ کو اپنی بیٹی نکاح کر دی اسے دوزخ سے بچایا جائے۔"

اور اس افضل ترین آدمی کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک شہادت ایسی ہے جس کی تمنا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ بھی کرتے تھے وہ یہ کہ امام مسلم نے کتاب فضائل الصحابہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کے متعلق فرمایا کیا میں اس آدمی سے حیا نہ کروں جس سے فرشتے بھی حیا کرتے ہیں۔ اور صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ "ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے برابر کسی کو نہ سمجھتے تھے پھر ان کے بعد حضرت عمرؓ اور ان کے بعد حضرت عثمانؓ ذوالنورین اور پھر ہم صحابہ کو چھوڑ دیتے کسی کو کسی پر فضیلت نہ دیتے تھے۔"

اور مہلب بن ابی صفرہ سے کسی نے سوال کیا کہ حضرت عثمانؓ کو ذوالنورین کیوں کہا (باقی برص ۱۱۶)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ عمرؓ شہید ہیں اور حضرت عثمانؓ شہید

رہے (بقیہ حاشیہ ص ۱۱) جانا ہے؟ تو فرمایا اس لیے کہ دنیا میں کوئی انسان ایسا نہیں گزرا جس کے نکاح میں کسی پیغمبر کی دو بیٹیاں آئی ہوں۔ سوائے حضرت عثمانؓ کے۔

اور عیسیٰؑ نے فضائلِ اصحاب میں نزال بن سمرہ سے روایت کی ہے (یہ نزال ابو بکرؓ، عثمانؓ اور علیؓ کے شاگرد ہیں اور شعبی اور ضحاک کے استناد) کہ ہم نے حضرت علیؓ سے عرض کیا کہ ہمیں حضرت عثمانؓ کی کوئی بات بتائیں تو آپ نے فرمایا: "یہ وہ آدمی ہیں جن کا فرشتوں میں ذوالنورین نام مشہور ہے۔"

اور جب حضرت عثمانؓ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی تو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: "ہم نے اپنے میں سے بہترین آدمی کی بیعت کی ہے اور اب ہمیں کوئی کسی قسم کی پروا نہیں ہے۔"

اور جب حضرت عثمانؓ شہید ہو گئے تو حضرت علیؓ نے فرمایا: "آپ ہم سب میں سے زیادہ صلہ رحمی کرنے والے تھے اور ان لوگوں سے تھے جو ایمان لائے اور پرہیزگار اور نیکو کار تھے اور اللہ تعالیٰ نیک لوگوں کو پسند کرتے ہیں۔"

اور عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ "لوگ حضرت عثمانؓ پر بعض چیزوں کا اعتراض کرتے ہیں اگر وہی کچھ حضرت عمرؓ کرتے تو ان پر کوئی بھی اعتراض نہ کرتا۔" اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ وہ صحابی ہیں جنہوں نے حضرت عثمانؓ کی خلافت کا سارا دور اپنی آنکھوں سے دیکھا اور آپ سنت کی اتباع میں بڑے سخت تھے اور اس کے باوجود یہ شہادت دیتے ہیں کہ ہر وہ چیز جس کے متعلق حضرت عثمانؓ پر اعتراض کیا گیا ہے وہ حضرت عمرؓ سے بھی سزاوارتہ ہو سکتی ہیں حالانکہ حضرت عمرؓ ان کے باپ تھے اگر یہ چیزیں حضرت عمرؓ سے سزاوارتہ ہیں تو کوئی ان پر اعتراض نہ کرتا۔

اور مبارک بن فضالہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ سے میں نے سنا۔ آپ خطبہ میں فرما رہے تھے "اے لوگو! تم مجھ پر اعتراض کرتے ہو حالانکہ ہر روز تم میری خلافت کی بھلائیوں کی تعظیم (باقی برص ۱۱)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱) کرتے ہو۔"

اور حضرت حسن بصریؒ نے کہا "میں نے حضرت عثمانؓ کے منادی دینے والے سے سنا وہ کہہ رہا تھا کہ حضرت عثمانؓ نے فرمایا ہے کہ "اگر اپنے اپنے عطیے لے جاؤ۔" پھر لوگ گئے اور بہت بہت مال لے کر واپس آئے۔ پھر منادی ہوئی "لوگو! اگر غلہ لے جاؤ۔" پھر لوگ گئے اور کافی غلہ لائے پھر منادی ہوئی "اگر کپڑے لے جاؤ۔" پھر لوگ کپڑے لائے۔ پھر منادی ہوئی گھی اور شہد لے جاؤ۔" پھر لوگ گھی اور شہد لائے۔"

حضرت حسنؒ نے کہا اس وقت رزق کثیر تھا اور بھلائی بہت تھی۔ اور آپس کے معاملہ درست تھے۔ کسی مسلمان کو کسی مسلمان سے کوئی خوف نہ تھا۔ آپس میں پیارا محبت، الفت اور ایک دوسرے کی مدد تھی۔ اگر "لوگ" ان چیزوں پر مہربان کرتے تو انہیں رزق اور عطیات کافی ملتے رہتے۔ لیکن انہوں نے صبر نہ کیا اور تلواریں اٹھا لیں۔ کفار کی طرف سے تلواںیں نبام میں ڈال لیں اور مسلمانوں پر کھینچ لیں۔ (حافظ ابن عبد البر)

اور محمد بن سیرین نے کہا یہ حسن بصریؒ کے بھائی اور ان کے ساتھی تھے اور حضرت عثمانؓ کی خلافت کا زمانہ دیکھا تھا "حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں دولت اتنی زیادہ ہو گئی کہ ایک لونڈی روپیہ سے تل کی فروخت ہونے لگی۔ ایک ایک گھوڑا لاکھ درہم تک فروخت ہوتا۔ کھجور کا ایک درخت ہزار روپیہ میں بکتا۔"

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضرت عثمانؓ اور علیؓ کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے سائل سے کہا: "اللہ تبارک و تعالیٰ کہے تو ان دو آدمیوں کے متعلق مجھ سے پوچھنا ہے جو دونوں ہی مجھ سے بہتر تھے کیا تو چاہتا ہے کہ میں ان میں سے ایک کو گراؤں اور دوسرے کو اچھا لوں۔"

۱۔ حسن بصریؒ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے وقت چودہ سال کے تھے انہوں نے آپ کی خلافت کی برکات دیکھیں جسے بیان کر دیا بعد کے کسی راوی (غالباً رافضی) نے "لوگ" کی بجائے "انصار" کا لفظ لکھ دیا جو اس کے اندرون بغض کو ظاہر کر رہا ہے۔ اس لیے یہ حدیث ضعیف ہے۔

ہیں اور اس مصیبت کے عوض آپ کے لیے جنت ہے جو ان کو پہنچے گی۔

صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار غ میں آکر بیٹھے اور مجھے دربان بنا کر دروازہ پر بٹھا دیا تو ایک آدمی نے آکر اجازت مانگی تو آنحضرت نے فرمایا اسے اجازت دے دو اور جنت کی خوشخبری سناؤ یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے۔ پھر ایک اور نے آکر اجازت مانگی آپ نے فرمایا آنے دو اور جنت کی بشارت سناؤ۔ یہ حضرت عوف رضی اللہ عنہ تھے پھر ایک آدمی آیا اور اجازت مانگی۔ آپ کچھ دیر خاموش رہے پھر فرمایا اسے اندر آنے دو اور اس مصیبت پر جو اسے پہنچنے والی ہے اسے جنت کی بشارت سناؤ۔ دیکھا تو وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے۔ اور حدیث صحیح بخاری میں کئی جگہ آئی ہے۔

اور اسی طرح صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابہ میں بھی حضرت ابو موسیٰ اشعری ہی سے یہ حدیث مروی ہے اور ابن ماجہ نے مقدمہ کے باب گیارہ میں حضرت کعب بن عجرہ سے روایت کی ہے یہ انصار کے حلیف تھے اور صلح حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور سورہ بقرہ کی آیت انہی کے حق میں نازل ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ کا ذکر کیا اور اسے قریب ہی بتایا تو اس وقت ایک آدمی گزرا جس نے اپنا سر اور منہ لپیٹ رکھا تھا تو آپ نے فرمایا "یہ آدمی اس دن ہدایت پر ہوگا۔" میں اچھل کر گیا اور حضرت عثمان کو دونوں کندھوں سے جا کر پھوٹ لیا اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا اور پوچھا کیا یہ شخص ہدایت پر ہوگا تو آپ نے فرمایا "ہاں یہی ہدایت پر ہوگا۔"

اور مسند امام احمد میں ابوسلمہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے محاصرہ کے روز فرمایا کہ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک عہد لیا تھا اور میں اس عہد پر صبر کروں گا۔"

اور امام ترمذی نے اس کو دیکھ سے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے (باقی برص ۱۱۹)

اور آپ اور آپ کی بیوی حضرت رقیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی یہ دونوں حضرت ابراہیم خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد سب سے پہلے مہاجر تھے جو دونوں مل کر فی سبیل اللہ ہجرت کے لیے نکلے اور یہ "سب سے پہلے" والا ایک بہت بڑا علم ہے جسے لوگوں نے جمع کیا ہے۔

اور جب آپ کی امامت و خلافت صحیح ہوئی تو آپ مظلوم شہید ہوئے۔ تاکہ اللہ کا فیصلہ شدہ کام پورا ہو جائے۔ آپ نے نہ توجہ جنگ کی اور نہ کوئی لشکر بھیجا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۱۸) اور دو حدیثیں ابن ماجہ میں مروی ہیں ایک ابوسلمہ کی اور دوسری حضرت عائشہ کی۔ اور انہی دو حدیثوں کو امام حاکم نے مستدرک میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور معین کی شرط پر کہا ہے ۱۲ (حاشیہ صفحہ ۱۲۱)

۱۳ جلال الدین سیوطی اور ان کے علاوہ اور علماء نے بھی ان سے پہلے اور بعد ایسی کتابیں تصنیف کی ہیں جن میں ایسے اشخاص کے نام درج کیے ہیں جنہوں نے سب سے پہلے کوئی اچھا کام کیا چنانچہ وہ مثلاً کہتے ہیں کہ حضرت عثمان سب سے پہلے شخص تھے جنہوں نے اللہ کی راہ میں حبشہ کی طرف پہلی ہجرت کی۔

۱۴ امام احمد نے اپنی سند میں حضرت عبد اللہ بن عمر بن خطاب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ کا ذکر کیا اور ایک آدمی پاس سے گزرا تو آپ نے فرمایا یہ سر نہ لپیٹ کر جانے والا اس فتنہ میں مظلوم قتل کیا جائے گا۔ میں نے دیکھا تو وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تھے یہ حدیث ترمذی میں بھی ہے۔ ابن حجر نے کہا اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے مستدرک میں بھی حدیث مرہ بن کعب سے روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شرطین پر ہے اور ذہبی نے اس کی تصدیق کی ہے۔

۱۵ یعنی اہل قبلہ سے آپ نے جنگ نہ کی ورنہ اسلام کی سرحدیں کے لیے آپ نے جو کفار سے لڑائیاں لڑیں وہ تاریخ اسلامی کی بہترین جنگیں تھیں

۱۶ یعنی اپنی مدافعت کے لیے کوئی لشکر نہ بھیجا حالانکہ باغی لوگ نہایت کمرش ہو چکے تھے

جن لوگوں نے آپ کے خلاف اقدام کیا ان کے نام سامنے آچکے ہیں۔ ہم نے ان کو غرض مند اور اقتدار پسند پایا ہے جو حضرت عثمانؓ اور ان کی خلافت میں شامل ہوئے۔

(بقیہ حاشیہ مستطیل) کرنے والے تھے اور حضرت علیؓ کا کرتے تھے اے اللہ عثمان کے قاتلوں پر جھگڑوں اور سمندروں میں پہاڑوں اور میدانوں میں لعنت فرما

۱۔ جن لوگوں نے حضرت عثمانؓ پر بغاوت کر کے مکان کا محاصرہ کیا اور گناہ کے مرتکب ہوئے یہ کئی طرح کے لوگ تھے۔ ان میں کچھ تو وہ تھے جنہوں میں دین میں غلو کیا انہوں نے معمولی چیزوں کو بہت بڑا سمجھا اور ان کے انکار میں تباہی و بربادی کی راہ اختیار کی اور کچھ وہ لوگ تھے جو قریش کے شیوخ صحابہ سے عصبیت رکھتے تھے حالانکہ اسلام میں ان لوگوں کی کوئی خدمات نہ تھیں تو ان لوگوں نے اہل کمال قریش سے حسد کیا کہ ان کو جہاد اور فتوحات اور غنائم کیوں ملے۔ چنانچہ ان کی خواہش تھی کہ بغیر اسلامی خدمات کے وہ بھی ان کی طرح ہوں اور ان میں بعض وہ تھے جو اسلامی حدود سے بغض رکھتے تھے کیونکہ وہ ان پر جاری ہوئی تھیں تو ان کے کینہ اور غصہ کی بنیاد حدود الہی تھیں اور ان میں کچھ وہ بے وقوف تھے جن کی بیوقوفی سے سبائیوں نے فائدہ اٹھایا اور ان کو فتنہ و فساد کی آگ میں جھونک دیا اور بدعتیہ میں مبتلا کیا اور ان میں کچھ ایسے تھے جن سے حضرت عثمانؓ نے بہت زیادہ بھلائی کی تو انہوں نے ان بھلائیوں کو نظر انداز کر کے ان کی نرمی سے ناجائز فائدہ اٹھانا چاہا اور ان سے ریاست اور امارت کے طالب ہوئے۔ چونکہ وہ اس کے مستحق نہ تھے لہذا حضرت عثمانؓ نے ان کو امارت نہ دی تو وہ مخالف ہو گئے اور کچھ وہ لوگ تھے جنہوں نے ادب اسلامی کے خلاف کارروائیاں کیں اور حضرت عثمانؓ نے ان پر تعزیر قائم کی اور اگر بھی تعزیریں ان کو حضرت عمرؓ لگاتے تو ان پر درآمدی رہتے اور ان کی اطاعت بھی کرتے اور ان میں سے کچھ ایسے تھے جو ریاست کے لیے جلد باز تھے حالانکہ وہ اس کے اہل نہیں تھے اور چونکہ وہ دھوکہ باز یا ستان تھے اور اپنی جگہ سمجھتے تھے کہ وہ اس کے بڑے اہل ہیں تو ان لوگوں نے جلد بازی کر کے حکم کر دیا۔

مختصر یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ کی فطری نرمی اور قلبی رافت نے بہت سے لوگوں میں آندو پیدا کر دی اور انہوں نے ان کی نرمی سے ناجائز فائدہ اٹھا کر (باقی صفحہ ۱۲۲ پر)

اور نہ فتنہ بپا کیا۔ نہ کسی کو اپنی بیعت کی دعوت دی۔ اور نہ ہی آپ سے آپ کے ساتھیوں نے کوئی جھگڑا اور لڑائی کی تھی اور نہ ہی وہ اس کے آرزو مند تھے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ یہ چیزیں حضرت عثمانؓ کے علاوہ کسی اور میں نہیں پائی جاتیں۔ پھر اب حضرت عثمان کے متعلق کیا خیال ہے؟

۱۔ بلکہ وہ اس کو نہایت ناپسند کرتے تھے اور فتنہ و فساد کا دائرہ تنگ کرنے کے خواہش مند تھے تاکہ مسلمانوں کے خون نہ گریں خواہ اس میں ان کی اپنی جان جاتی رہے۔ ۲۔ بلکہ خلافت خود بخود ان کو ملی۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں بیان کیا ہے کہ صحابہ نے آپ کی خلافت پر اتفاق کیا کیونکہ اس میں مصلحت بہت زیادہ تھی اور بھگڑ بہت کم تھا پھر اگلے صفحہ پر لکھتے ہیں اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جن چھ آدمیوں کو حضرت عمرؓ نے خلافت کے لیے منتخب کیا تھا اور جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سادی زندگی خوش رہے ان میں آپ سب سے زیادہ افضل تھے۔ اگرچہ ان سب میں کوئی نہ کوئی کمزوری ضرور پائی جاتی تھی۔ لیکن حضرت عثمان کی کمزوری نسبتاً ان سب سے کم تھی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ کے بعد آپ سے بہتر اور آپ سے اچھی سیرت والا کوئی خلیفہ نہ ہوا۔

۳۔ ساتھیوں سے مراد وہ چھ آدمی ہیں جن کو حضرت عمرؓ نے خلافت کے لیے انتخاب کیا تھا باقی رہے عبد اللہ بن سبا اور اس کے پیروکار جنہوں نے فتنہ و فساد بپا کیا تھا تو ان میں اور ان چھ آدمیوں میں لپستی اور بلندی اور خیر اور شر سے بھی زیادہ فاصلہ ہے اور وہ بُرائی۔ فتنہ پرور لوگوں نے تاریخ اسلام میں اپنی حماقتوں اور بے وقوفیوں کی وجہ سے وجہ سے داخل کی ہے اگر اس کا نتیجہ صرف اتنا ہی ہوتا کہ جہاد اسلامی کی حرکت کئی سال تک کی رہی تو یہ بھی بہت بڑا نقصان تھا۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ میں کہا ہے کہ نزدیک مسلمانوں میں سے کوئی آدمی بھی حضرت عثمان کے قتل میں شریک نہیں ہوا۔ نہ کسی نے قتل کیا اور موقوف کا حکم دیا بلکہ آپ کو مفسدین اور اوباش لوگوں کی ایک جماعت نے قتل کیا یہ لوگ فتنہ بپا (باقی بر صفحہ ۱۲۲)

ان کو وعظ و نصیحت اور ڈانٹ ڈپٹ کی گئی اور یہ لوگ عبد الرحمن بن خالد بن ولید کے پاس پھرتے۔ اس نے ان کو علامت کی اور ڈانٹ ڈپٹ کی تو ان لوگوں نے توبہ کی۔ چنانچہ اس نے ان کو حضرت عثمانؓ کے پاس بھیج دیا۔ چنانچہ ان کے سامنے بھی توبہ کی۔ پھر حضرت عثمانؓ نے ان کو اختیار دیا تو انھوں نے کہا ہم مختلف شہروں میں منتشر ہو رہے ہیں (بقیہ حاشیہ ص ۱۲۱) اپنی اغراض کو پورا کرنا چاہا۔ اگر خدا تعالیٰ نے فرصت دی تو میرا ارادہ ہے کہ حضرت عثمانؓ پر خروج کرنے والوں کی نفسیات تفصیل سے بیان کروں اور ان کے متعلق صحیح معلومات فراہم کروں تاکہ اسلامی تاریخ کے طلباء اس سبق سے عبرت حاصل کر سکیں۔

(حاشیہ صفحہ ۱۲۱)

۱۔ ان کو عافیت اور امن پسند مقتدر لوگوں اور علماء نے جو کہ کوفہ، بصرہ اور فسطاط کے رہنے والے تھے سمجھایا اور امیر معاویہ نے ان لوگوں کو اپنی کئی ایک مجالس میں ڈانٹا تھا جب کہ حضرت عثمانؓ نے ان کو دبا کر دیا اور وہ شام آ گئے تھے۔ مدینہ پر ان لوگوں کے غلبہ آنے کے مقام پر اس پر پوری بحث ہوگی۔ یہ لوگ حج کا بہانہ بنا کر نکلے تھے اور مدینہ آکر اسے بغاوت میں تبدیل کر دیا اور حرم مدینہ میں آنحضرتؐ کی قبر مبارک کے پاس خلیفہ راشد کو شہید کیا۔ ۲۔ عبد الرحمن بن خالد بن ولید امیر معاویہ کی طرف سے حمص اور اس کے ماحول پر گورنر تھے یعنی شمالی شام سے لے کر جزیرہ ابن عمر کے اطراف تک ان کے حالات کی تفصیل اس مقام پر بیان ہوگی جہاں یہ تذکرہ ہوگا کہ اس مخزومی شیر نے کس طرح اپنے باپ کی طرح ان پر اپنے بچے گاڑ دیے تھے۔

۳۔ بلکہ انھوں نے اپنی توبہ کا اظہار بھی کیا اور پھر جب اپنے شیطانون کے پاس گئے تو ہک گئے۔

۴۔ ان لوگوں کو حضرت عبد الرحمن بن خالد نے اختیار دیا تھا کہ وہ خود حضرت عثمانؓ کے پاس جائیں تو ان کا بڑا آدمی اشتر نخعی چلا گیا اور اس کا قصبہ بڑا مفصل ہے اپنے مقام پر آئے گا۔

جائیں گے۔ چنانچہ حضرت عثمانؓ نے ان کو چھوڑ دیا۔ جب یہ لوگ چلے گئے تو انہوں نے مختلف شہروں میں جا کر فتنہ اٹھایا۔ جماعتیں بنائیں اور ان کو حملہ کر کے حضرت عثمانؓ پر چڑھالائے۔ آپ نے مکان کی چھت پر سے ان کو دیکھا اور نصیحت کی۔ وعظ کیا اور خدا سے ڈرنے کی تلقین کی۔ پھر حضرت طلحہؓ روتے ہوئے باہر تشریف لائے اور بلوایوں کو باز رہنے کی تلقین کی اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے اپنے دونوں بیٹوں کو حضرت عثمانؓ کی حفاظت کے لیے بھیج دیا۔ یہ تو بلوایوں نے ان سے کہا لیکن تم نے ہی تو ہمیں پیغام بھیج کر بلایا تھا کہ آؤ جس نے اللہ کی سنت کو بدل دیا ہے اس سے لڑو اور اب جب کہ ہم آ گئے ہیں تو وہ یعنی حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ تو اپنے گھر میں بیٹھ گیا ہے اور تو آیا ہے اور تیری آنکھوں میں آنسو ہیں۔ خدا کی قسم اب ہم اسے قتل کر کے ہی واپس جائیں گے۔

۱۔ یعنی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے سامنے

۲۔ ورنہ کا معنی ہے کسی کو حجت اور روشن دلائل کے ساتھ کسی فعل سے روکنا۔

۳۔ تاکہ وہ امیر المومنین حضرت عثمانؓ کی حفاظت کریں اور جب وہ چاہیں تو اسلحہ سے ان کی طرف سے مدافعت کریں۔

۴۔ یعنی باغیوں نے کہا وہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ اور طلحہؓ اور زبیرؓ کو مخاطب کر رہے تھے۔ ۵۔ باغیوں نے کہا کہ تم ہی نے تو ہمیں بلایا۔ علیؓ رضی اللہ عنہ اور زبیرؓ نے خط لکھ لکھ کر ہمیں حملہ کے لیے بلایا اور کہا کہ عثمانؓ نے اللہ کی سنت کو بدل دیا ہے اور حضرت علیؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ کا انکار آگے چل کر نقل کیا جائے گا کہ انہوں نے کوئی خط نہیں لکھا اور ظاہر یہی ہے کہ یہ دونوں فریق سچے تھے اور فتنہ بپا کرنے والے سبائیوں نے جعلی خطوط ان کی طرف سے لکھ کر باغیوں کو حملہ کے لیے اکسایا اور حضرت عثمانؓ پر چڑھالائے۔

۶۔ یعنی باغی حضرت طلحہؓ بن عبید اللہؓ کو مخاطب کر رہے تھے۔

قاصد

معتبرین نے کذاب لوگوں کی روایات کا سہارا لے کر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر کئی ایک الزام لگا دیے اور کہا کہ حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں کئی ایک ظلم کیے

(بقیہ حاشیہ ص ۱۲۴) ہوتا ہے اور اس کے بعد یہ دیکھا جاتا ہے کہ یہ واقعہ جن اشخاص نے روایت کیا ہے ان کے عادات و خصائل کیسے تھے اور اسلامی تاریخ کے اخبار جن لوگوں سے منقول ہیں ناقلین نے ان کے اسما بیان کر دیے ہیں تاکہ بعد میں آئے وائے ان کی حقیقت معلوم کر سکیں اور پھر بعد والوں نے بھی اسی طرح اپنے راویوں کا تذکرہ کیا۔ اس طرح معلوم ہوا کہ کچھ اصحاب اغراض بھی ان میں شامل ہیں جنہوں نے جھوٹی خبریں پھیلائی ہیں اور دوسروں کا نام لے دیا اور پھر کتابوں میں ان کو تحریر کیا اور اس سے ان کا مقصد یا تو اہل دنیا کا تقرب حاصل کرنا تھا یا دین اسلام سے دشمنی۔ اسلامی تاریخ کی خوبیوں میں سے "محدثین کرم کی پیروی کرتے ہوئے" ایک خوبی یہ بھی ہے کہ اسلامی مورخین کا ایک گروہ ایسا بھی پیدا ہوا جنہوں نے روایت اور خود راوی کی بھی تنقید کی اور سچے جھوٹے کو الگ الگ کیا یہاں

تک کہ اس محترم علم کے لیے انھوں نے کچھ قواعد مرتب کیے اور اس میں کتابیں تصنیف کیں اور راویوں کے لیے ایسی کتابیں لکھیں جن میں ان کے راویوں کے تمام حالات تحریر کیے اس میں ہر ایک راوی کی صداقت اور ذہانت ثنائی امانت فی النقل پر بحث کی۔ اور اگر کسی راوی کی کسی سے مذہبی یا گروہی کد یا مخالفت ہوئی جس سے اس کے اپنی خواہش کی طرف جھک جانے کا احتمال ہوتا تو اس کو ضرور بیان کر دیا تاکہ ان اخبارات کو پڑھنے والا ان اخبار کے ضعف و قوت کو معلوم کر سکے اور جو لوگ اس قسم کی تیاری سے پیسے تاریخ اسلامی کی کتابت اور تصنیف کی طرف مائل ہوتے ہیں اور خصوصاً ایسے لوگ جن کو راویوں کی تنقید کا علم نہیں اور جو کچھ علماء محققین نے ان کے بارے میں ان کی عدالت یا جرح کے متعلق لکھا ہے اس سے ناواقف ہیں تو وہ نہایت خطرناک قسم کی غلطیوں کا ارتکاب کرتے ہیں۔ کاش ایسے لوگ اس قسم کے علمی وسائل کی پختہ تکمیل کر لیتے پھر بعد میں اس پر قلم اٹھاتے۔

اور یہ ایک قہر عظیم تھا۔ صحابہ پر بہتان تھا۔ ان کے سامنے ان پر بہتان لگایا جا رہا تھا۔ اور اگر حضرت عثمان ان صحابہ سے مدد لینا چاہتے تو یہ فوراً ان کی مدد کرتے۔ اور یہ فتنہ پرداز لوگ تو پناہ لینے اور دادرسی کے لیے آئے تھے لیکن حضرت عثمان نے ان کی نصیحت کی تو یہ لوگ بھڑک اٹھے تو صحابہ کرام نے ان پر برچھیاں اٹھا لیں تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ان کو روک دیا کہ کوئی آدمی میری وجہ سے نہ لڑے۔ چنانچہ حضرت عثمان نے خود بھی نرمی کی اور صحابہ بھی آپ کی رضا پر خاموش ہو گئے۔

اور یہ نفع کا ایک بہت بڑا مسئلہ ہے کیا آدمی کو یہ جائز ہے کہ ہتھیار ڈال دے یا یہ واجب ہے کہ اپنے نفیس سے مدافعت کرے اور اس میں بھی بحث ہے کہ خود ہتھیار ڈال دے اور دوسروں پر مدافعت کو حرام قرار دے دے تو کیا دوسروں کو پھر بھی اس کی طرف سے مدافعت کرنی چاہیے یا نہیں اور کیا اس کی مدافعتی پر توجہ کی جائے یا نہ۔ ان سب باتوں میں علماء کا اختلاف ہے اور حضرت عثمان نے کسی بڑے کام کا ارتکاب نہ مشروع میں کیا نہ آخر میں اور نہ ہی کبھی اور صحابی نے کوئی ناروا حرکت کی اور جو کچھ تم نے باطل خبریں سن رکھی ہیں ان کی طرف ہرگز توجہ نہ کرنا۔

بلکہ صحابہ کرام نے تو خود حضرت عثمان سے کئی بار درخواست کی اور حضرت امیرؓ نے عرض کیا کہ آپ دار الخلافہ شام میں منتقل کر لیں اور یا پھر آپ شامی فوج کو اپنی امداد کے لیے بلا لیں۔ جن کی تاریخ میں ناکامی اور مہم ان چھوڑنا آج تک نہیں سنا گیا۔ یعنی باغیوں نے اظہار کیا کہ وہ مظلوم ہیں وہ کچھ باتوں کا شکوہ کرتے تھے حضرت عثمان ان کی درخواست کو جائز سمجھتے ہوئے ان کی شکایات کا ازالہ کرنا چاہتے تھے اور حقیقت حال کا پتہ کرنا چاہتے تھے تاکہ لوگوں کے اعتراضات ختم ہو جائیں۔ یہاں عربی لفظ آگہ ہے اس کا معنی ہے اسے آگہ سے مارا اور آگہ چھوٹے بڑے کو کہتے ہیں جس کا پھل چوڑا ہوتا ہے

ہر ایک امت کی تاریخ میں اخبار کا معیار اس کے اصلی مصادر کی پختگی اور وثوق

اور بہت سے ناپسندیدہ کام کیے۔ ان کی فہرست کچھ اس طرح ہے۔

۱۔ حضرت عثمان نے حضرت عمار بن یاسر کو اتنا مارا کہ ان کی آنٹیں پھٹ گئیں۔

۲۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کو مارا اور ان کی پسلیاں ٹوٹ گئیں اور ان کا وظیفہ بند کر دیا۔

۳۔ قرآن کو جمع کرنے اور اس کی تالیف کرنے کے دوران بعض چیزیں پسید اکیں اور قرآن مجید کے بقیہ نسخے جلا دیے۔

۴۔ آپ نے اپنے لیے علیحدہ چراگاہ بنالی۔

۵۔ حضرت ابوذر کو ربذہ میں جلا وطن کر دیا۔

۶۔ حضرت ابوالدرداء کو شام سے نکلوا دیا۔

۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کو جلا وطن کیا تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کو واپس بلا لیا۔

۸۔ آپ نے سفر میں دو گانہ ادا کرنے کی سنت کو ختم کر دیا اور پوری نماز پڑھنے لگے۔

۹۔ آپ نے معاویہ بن ابوسفیان کو والی بنایا۔

۱۰۔ عبداللہ بن عامر بن کریمہ اور مروان بن حکم کو والی بنایا۔

۱۲۔ ولید بن عقبہ کو والی بنایا۔ حالانکہ یہ ایک فاسق آدمی تھا اور ولایت کا اہل نہیں تھا۔

۱۳۔ مروان کو افریقہ کا مخمس دیا۔

۱۴۔ حضرت عمرہ درہ سے مارا کرتے تھے اور آپ نے لاکھوں سے مارنا شروع کیا۔

۱۵۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر کی اس سیڑھی پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تھے۔ حالانکہ حضرت ابوبکرؓ اور عمرہؓ نیچے کی سیڑھی پر کھڑے ہوتے۔

۱۶۔ آپ بدر میں حاضر نہ ہوئے اور احد کی جنگ میں بھاگ گئے اور سعید بن مسعود سے غائب ہوئے۔

۱۷۔ آپ نے عبید اللہ بن عمرہ کو ہرمزان کے بدلہ میں قتل نہ کیا یہ ہرمزان وہ

آدمی تھا جس نے حضرت عمرہؓ کو قتل کرنے کے لیے خنجر دیا تھا اور حضرت

عمرہؓ کے قتل پر آمادہ کیا تھا۔

۱۸۔ آپ نے اپنے غلام کے ہاتھ اپنے اونٹ پر بٹھا کر عبداللہ بن ابی سرح کی

طرف رقتہ بھیجا کہ جس آدمی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اسے قتل کر دو۔ وغیرہ وغیرہ۔

غاصہ

یہ سب اعتراضات سنداً و متناً بالکل بے بنیاد ہیں۔ اب ترتیب وار سنیں۔

۱۔ انہوں نے کہا کہ حضرت عثمان نے کئی ایک ظلم کیے اور کئی ناپسندیدہ کام کیے۔

۲۔ بالکل بے بنیاد ہے۔

۳۔ درہ چھوٹے عصا کو کہتے ہیں یعنی چھڑی جسے خلیفہ اپنے ہاتھ میں رکھتا۔

۴۔ جیسا کہ آپ کو ان دلائل سے معلوم ہو جائے گا جو مولف نے ان الزامات کی

تائید میں ترتیب وار لکھے ہیں۔

۱۔ جو نسخہ جزائری میں "المواہم من القواہم" کا چھپا ہے اس کے اصل میں سے ابن کثیر کا نام نہیں

رہ گیا ہے۔ حالانکہ اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے ابن کثیر دسے اعتراض کا جواب دیا

گیا ہے اصل بات یہ ہے کہ جزائری کا مطبوعہ نسخہ نہایت غیر محتاط نسخے سے نقل کیا گیا ہے اور

میں الزامات اور ان کے جوابات میں بھی کئی جگہ تقدیم و تاخیر ہے اور ہمیں یہ معلوم ہوتا

کہ کتابت کے بعد کتاب کو جلد کرتے وقت بعض اوراق صحیح جگہ پر نہیں لگائے گئے تھے

نے الزامات اور ان کے جوابات کو ترتیب کے ساتھ نقل کیا ہے لیکن اصل کتاب پر

اپنی طرف سے کوئی اضافہ کیا ہے اور نہ کوئی کمی کی ہے اور اس طرح ہم نے قارئین

اس اضطراب کو دور کر دیا ہے جو جزائری کے نسخہ سے پیدا ہو سکتا تھا۔

۲-۱: حضرت عبداللہ بن مسعود کو امانہ اور ان کا وظیفہ بند کرنا بالکل جھوٹا ہے۔ اور

۱۔ حاشیہ میں پہلے گزر چکا ہے کہ جب حضرت عثمان کی بیعت کی گئی تو حضرت عبداللہ بن مسعود نے فرمایا: ”ہم نے اپنے میں سے بہترین آدمی کی بیعت کی ہے اب ہمیں کوئی پرواہ نہیں۔“ اور ایک روایت کے الفاظ اس طرح ہیں کہ ہم نے اپنے میں سے بلند ترین آدمی کو خلیفہ بنایا ہے اور اب ہمیں کوئی پرواہ نہیں۔ جب حضرت عثمان خلیفہ ہوئے اس وقت حضرت عبداللہ بن مسعود حضرت عمرؓ کی طرف سے کوفہ کے خزانے پر عامل تھے اور سعد بن ابی وقاص جنگی امور پر مقرر تھے۔ حضرت سعد اور ابن مسعود میں اس بات پر اختلاف ہو گیا کہ حضرت سعد نے ابن مسعود سے قرضہ مانگا اور انھوں نے دینے سے انکار کر دیا۔ ائمہ اس کی بحث آئے گی تو حضرت عثمانؓ نے سعد کو معزول کر دیا اور عبداللہ بن مسعود کو بحال رکھا۔ یہاں تک تو عبداللہ بن مسعود اور عثمانؓ کے حالات درست رہے۔

پھر جب حضرت عثمان نے عالم اسلامی میں صرف ایک ہی نسخہ قرآن مجید رائج کرنے کا ارادہ کیا تو اس مصحف کامل سے اس کی نقلیں کرائیں جو آپ کی وفات سے قبل سب سے آخر مرتبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود کا دل چاہتا تھا کہ قرآن مجید کی کتابت کا کام ان کے سپرد کر دیا جائے اور ان کا یہ بھی دل چاہتا تھا کہ ان کا اپنا مصحف جسے انہوں نے اپنے لیے لکھا تھا وہی بحال رہنے دیا جائے تو حضرت عثمان نے حضرت عبداللہ بن مسعود کی دونوں خواہشوں کے خلاف عمل کیا۔ آپ نے زید بن ثابت کو قرآن مجید کی کتابت کے لیے انتخاب کیا۔ کیونکہ حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے بھی اس سے پہلے اس کام کے لیے زید بن ثابت ہی کو منتخب کیا تھا۔ بلکہ حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے زید بن ثابت کو اس لیے انتخاب کیا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب آخری بار قرآن پیش ہوا تو زید بن ثابت ہی نے اس کو یاد رکھا تھا۔ تو حضرت عثمان اس معاملہ میں حق پر تھے۔

اور حضرت عبداللہ بن مسعود کے علم اصدق اور امانت کو جس طرح (باقی برص ۱۹)

حضرت عمار بن یاسر کو مارنے کا قصد بھی من گھڑت ہے اور اگر ان کی آنتیں پھٹ جاتیں تو وہ زندہ نہ رہتے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۲۸) دوسرے صحابہ جانتے تھے اسی طرح حضرت عثمان بھی اس کے معترف تھے۔ پھر حضرت عثمان دوسرے تمام مصاحف کو دھو دینے میں بھی بالکل حق بجانب تھے اور ان میں حضرت عبداللہ بن مسعود کا مصحف بھی تھا اس لیے کہ حضرت عثمان کا ایک قرآن مجید کی کتابت پر لوگوں کو مجتمع کر دینا جہاں تک کہ انسانی طاقت میں تھا حضرت عثمان کا یہ کارنامہ بالفاق رائے صحابہ آپ کا یہ بہترین اور سب سے بڑا کارنامہ ہے اور تمام صحابہ اس معاملہ میں حضرت عثمان کے ساتھ تھے اور ابن مسعود سے متفق نہ تھے (منہاج السنۃ الشیخ الاسلام ابن تیمیہ ص ۱۹۱-۱۹۲) بہر حال حضرت عثمان نے نہ تو حضرت عبداللہ بن مسعود کو مارا اور نہ ان کا وظیفہ روکا اور آپ ہمیشہ ان کی قدر و منزلت کو پہچانتے رہے جیسا کہ ابن مسعود ان کی اطاعت پر قائم رہے اور ان کا یہی عقیدہ رہا جو بیعت کرنے کے وقت تھا کہ ”آپ اس وقت تمام مسلمانوں سے بہتر ہیں۔“ (حاشیہ صفحہ ۱۲) ۱۲۔ طبری نے سعید بن مسیب سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمار اور عباس بن عقبہ بن ابی لہب میں جھگڑا ہو گیا تو حضرت عثمان نے دونوں کو سزا دی۔ میں کہتا ہوں کہ ہر والی سلطنت ایسے حالات میں ایسا کرتا ہے اور اس کی مثالیں حضرت عثمان سے پہلے بھی ملتی ہیں اور بعد بھی۔ اور کتنے آدمیوں کو حضرت عمرؓ نے تعزیر لگائی جو حضرت عمار کی طرح کے تھے اور بعض ان سے بھی افضل تھے۔ کیونکہ حضرت عمرؓ والی ملک تھے۔

قصہ یہ ہوا کہ سبائیوں نے منظم ہو کر جب اعتراضات کی اشاعت شروع کی اور ہر شہر سے دوسرے شہر میں جھوٹی اور من گھڑت خبریں بھیجنے لگے تو صحابہ نے حضرت عثمانؓ سے کہا کہ معتبر آدمیوں کو شہروں میں حقیقت حال معلوم کرنے کے لیے روانہ کیا جائے۔ تو حضرت عثمان نے حضرت عمار کی تعزیر کا واقعہ نظر انداز کر کے ان کو مہر کی طرف روانہ کر دیا تاکہ یہ وہاں کے حالات معلوم کر کے پیش کریں۔ عمار مصر میں کافی مدت تک (باقی برص ۱۳)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۲۹) پھر سے رہے اور سبائی ان کے گرد جمع ہو کر ان کو اپنی طرف مائل کر لگے۔ تو حضرت عثمان اور ان کے معمر کے گود نرنے اس بات کا تذکر کیا اور نہایت احترام عمار کو معمر سے مدینہ منورہ پہنچا دیا۔ جب عمار حضرت عثمان کے پاس آئے تو آپ نے ان کو ملامت کی۔

حافظ ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ حضرت عثمان نے کہا: اے ابوالیقظان تم نے ابولعب کے پوتے پر الزام لگایا اور اس نے تم پر الزام لگایا اور تم مجھ سے اس لیے ناراض ہو گئے کہ میں نے آپ کا حق اس سے لے کر دیا اور اس کا حق آپ سے لے کر دے دیا۔ پھر کہا اے اللہ اگر کوئی مسلمان قوم سے مجھ پر زیادتی کرے تو میں نے اس کو معاف کیا۔ اے اللہ میں تیری حدود کو جاری کر کے تیرا تقرب حاصل کر چاہتا ہوں اور مجھے کسی کی پروا نہیں ہے۔ اے عمار تم اٹھ کر یہاں سے چلے جاؤ۔ چنانچہ عمار باہر آ گئے۔ جب آپ عوام سے ملے تو اپنے نفس سے اس الزام کو دور کرنے اور صاف انکار کر دیتے اور جب ایسے آدمیوں میں ہوتے جن پر آپ کو اعتماد ہوتا تو اس کا اقرار کرتے اور پھر ندامت اور افسوس کا اظہار کرتے۔ پھر لوگوں سے ان کو ملامت کرنا شروع کی اور ان سے قطع تعلق کر لیا۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں کہا ہے کہ حضرت عثمان ہر اس آدمی افضل ہیں جو ان پر اعتراض کرتا ہے۔ آپ ابن مسعود، ابوذر اور عمار رضی اللہ عنہم سے کئی وجوہ سے افضل ہیں جیسا کہ دلائل سے ثابت ہے۔ تو مفضل کا کلام فاضل پر حق نہیں ہو سکتا اور فاضل کا کلام مفضل کے لیے جرح ہو سکتا ہے اور یہی کیفیت ہے حضرت عثمان پر حضرت عمار کے جرح کرنے کی رک وہ مقبول نہیں ہے، اور حضرت حسن نے جو جرح حضرت عمار پر کی تھی وہ بھی تھی۔

کہا جاتا ہے کہ ایک دفعہ حضرت عمار نے حضرت عثمان کے متعلق حضرت حسن سے سنا یہ لفظ کہ "عثمان تو صاف کافر ہو چکے ہیں" تو حضرت حسن نے ان کی اس بات کو رد کر دیا۔ اور ایک دفعہ حضرت علی کے سامنے عمار نے یہی الفاظ کہے تو حضرت علی نے فرمایا کیا تو حضرت عثمان کے رب سے منکر ہو گیا ہے۔ وہ تو خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے رہا کرتے

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۱) میں تم کس کی عبادت کرتے ہو۔

امام ابن تیمیہ نے فرمایا اس بات سے معلوم ہو گیا کہ کبھی مومن متقی اور ولی اللہ شخص بھی کسی دوسرے مومن متقی ولی اللہ کے متعلق کفر کا غلطی سے عقیدہ رکھ لیتا ہے حالانکہ وہ اس اعتقاد میں غلطی پر ہوتا ہے اور اس سے دونوں کے ایمان میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا جیسا کہ صحیح بخاری میں روایت ہے کہ اسید بن حفیر نے رسول اللہ کے سامنے سعد بن عبادہ کو منافق کہا۔ اور حضرت عمر بن خطاب نے عاصم بن ابی بلتعہ کے متعلق کہا۔ "اے اللہ کے رسول مجھے اجازت دو کہ اس منافق کی گردن اڑا دوں۔" تو آنحضرت نے فرمایا: یہ بدی ہیں اور تجھے کیا معلوم کہ اللہ تعالیٰ نے اہل بدر کے متعلق فرمایا: تم جو چاہو عمل کرو میں نے تمہیں بخش دیا۔" تو عمر رضی اللہ عنہ سے بہتر تھے اور عثمان عاصم بن ابی بلتعہ سے کئی وجوہ سے افضل ہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دلیل عمار کی دلیل سے زیادہ واضح تھی اور اس کے باوجود وہ دونوں جنتی ہیں۔ تو اس طرح حضرت عثمان اور عمار بھی دونوں جنتی ہیں اگرچہ ایک نے دوسرے کے متعلق کچھ الفاظ کہ دیے ہیں۔

اور بعض علماء نے تو حضرت عمار کے اس مقولہ کا صاف انکار کیا ہے کہ یہ ان کا کلام ہی نہیں۔ پھر شیخ الاسلام نے فرمایا مختصر یہ کہ اگر یہ صحیح بھی ہو کہ حضرت عثمان نے حضرت ابن مسعود اور عمار کو مارا ہو تو بھی کسی کے لیے یہ قدح نہیں ہے تو ہم گواہی دیتے ہیں کہ یہ تینوں جنتی ہیں اور متقی اور اکابر اولیاء اللہ سے ہیں اور یہ بھی معلوم ہو کہ کبھی ولی اللہ سے ایسے امور کا صدور ہوتا ہے جس پر شرعی عقوبت کا مستحق ہوتا ہے پھر توبہ کر لے گا تو کیا کہنا حضرت عمر نے ایک دفعہ دیکھا کہ ابی بن کعب کے پیچھے لوگ چل رہے ہیں تو آپ نے ان کو درہ سے مارا اور فرمایا یہ پیچھے آنے والوں کے لیے ذلت ہے اور توبہ کے لیے فتنہ ہے پھر اگر حضرت عثمان نے ان کی تادیب کی ہو تو یا تو حضرت عثمان ان کو توبہ پر لگانے میں حق بجانب ہوں گے اور جس چیز پر انھیں توبہ پر لگائی گئی اس سے انھوں نے توبہ کی توبہ عزیر اور سزا کفارہ ہو گئی یا ان کے درجات بلند ہو گئے اور یا وہ مظلوم ہوں گے (باقی بر ص ۱۳۲)

اور علماء نے کئی طرح سے ان کے جواب دینے کی کوشش کی ہے جن کی طرف توجہ کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ان کی بنیاد باطل پر ہے اور حق کی عمارت باطل کی بنیاد پر کھڑی نہیں کی جاسکتی اور زمانہ جاہلوں کی رفتار پر نہیں جاتا کیونکہ اس کی تو کوئی انتہا نہیں ہے۔

۳: باقی رہا جمع قرآن کا معاملہ۔ تو یہ آپ کی بہت بڑی نیکی ہے اور آپ کا بہت بڑا کمال ہے۔ اگرچہ آپ نے قرآن مجید کو اکٹھا کیا جا پایا تھا۔ لیکن آپ نے اس کو شائع کیا اور لوگوں کو اس کی طرف متوجہ کیا اور اختلاف کے مادے کو ختم کر دیا اور قرآن مجید کی حفاظت کے متعلق اللہ تعالیٰ کا وعدہ آپ کے ہاتھوں پر پورا ہوا۔ جیسا کہ ہم نے اس کو ان کتابوں میں بیان کر دیا ہے جو قرآن مجید کے متعلق ہیں۔

القبیہ حاشیہ ص ۱۳۱) تو حضرت عثمان کا قول ان کے متعلق بھی اسی طرح ہے بلکہ اس سے زیادہ ہے تو حضرت عثمانؓ ان سے افضل ہیں اور خدا تعالیٰ کی رحمت اور بخشش کے ان سے زیادہ مستحق ہیں (حاشیہ صفحہ ۱۳۱)

۴: یعنی جھوٹے لوگوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کے دعوے پر کہ امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو مارا اور ان کی انٹریاں پھٹ گئیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو مارا اور ان کی پیدیاں ٹوٹ گئیں اور ان کا وظیفہ بند کر دیا یعنی یہ الزام ہی سرے سے غلط ہے۔

۵: یعنی ابن العربی کی ان مؤلفات میں جو علوم قرآن کے متعلق ہیں اور ہم نے اس کے ترجمہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ان میں سے ایک تفسیر بنام "انوار الفجر" اسی یا نوے جلدوں میں ہے اور "قانون التاویل" (یہ آپ کی بہت بڑی تالیف ہے) اور "احکام القرآن" (یہ مصر میں چھپ چکی ہے) اور کتاب "المشکین" اور "الناصح و المنسوخ" وغیرہ۔

تمام ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے کہ حضرت زبیر بن ثابت نے کہا کہ جنگ یمامہ

۱: امام احمدؒ نے اپنی مسند کے مقدمہ میں اور امام بخاریؒ نے اپنی صحیح میں کتاب التفسیر اور کتاب الفضائل اور کتاب الاحکام اور کتاب التوحید میں اس کو بیان کیا ہے

۲: جب بنو حنیفہ مسلحہ کذاب کی سرداری اور اللہ کے دشمن رجال بن عنفوہ بن نضیل حنفی کے ہلکانے سے مرتد ہو گئے تو اس وقت ان سے جنگ لڑی گئی۔ مسلمانوں کے سپہ سالار حضرت خالد بن ولید سیف اللہ تھے اور اس جنگ میں زبیر بن خطابؓ حضرت عمرؓ کے بھائی شہید ہوئے یہ قرآن مجید کے حفاظ صحابہ میں سے تھے۔ ان لوگوں نے اس دن آپس میں وصیتیں کی تھیں اور کہتے تھے اے سورہ بقرہ والو! آج جادو باطل ہو جائے گا۔ انصار کے خطیب اور علم بردار ثابت بن قیس نے اس دن خوشبو لگا لی اور گڑھے کھود کر اوصی پند لبوں تک اپنے آپ کو زمین میں گاڑ لیا اور جھنڈا بھی اٹھائے رہے اور لڑائی بھی کرتے رہے اور اپنی جگہ پر پڑے رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے اور مجاہدین نے ابو حذیفہ کے آزاد کردہ غلام سالم سے کہا کیا آپ کی طرف سے ہمیں کوئی خطرہ محسوس نہ کرنا چاہیے؟ "یعنی کیا تم ہماری پشت پناہی اچھی طرح کر سکو گے؟" تو جواب دیا اگر میں حفاظت نہ کر سکا تو پھر میں قرآن مجید کا بدترین اٹھانے والا ہوں گا اور پھر یہ لڑائی کر رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے اور ابو حذیفہ نے کہا قرآن کو اپنے عمل سے نہایت دو۔ اور آپ لڑتے رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

اس دن حزن بن ابی وہب بھی شہید ہوئے جو کہ سعید بن مسیب کے دادا تھے۔ اس صحابہ کا شمار واحمدؒ کا تھا۔ اس دن صحابہ نے ایسی پامردی سے لڑائی لڑی کہ پہلے کی تاریخ میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ یہاں تک کہ انھوں نے مرتدین کو "موت کے باغ" کی طرف دھکیل دیا۔ مسلمانوں کے ساتھ اس میں قلعہ بند ہو گئے تو براہ بن مالک نے کہا اے مسلمانوں کی جماعت! مجھے اس قلعہ کے اندر پھینک دو میں جا کر قلعہ کا دروازہ کھول دوں گا چنانچہ انہوں نے اس کو خنقیق پر رکھ کر قلعہ کی دیوار سے اوپر کر کے قلعہ کے اندر پھینک دیا۔ وہ مرتدین سے دروازہ کے قریب لڑتے رہے۔

کے بعد حضرت ابو بکر رضی نے میرے پاس آدمی بھیجا۔ جب گیا تو حضرت عمر بن خطاب آپ کے پاس بیٹھے تھے تو ابو بکر رضی فرمایا۔ حضرت عمر رضی ہمارے پاس آئے اور کہا۔ ”یہاں کے دن قرآن مجید کے بہت سے قاری شہید ہو چکے ہیں اور مجھے خطرہ ہے کہ اگر اسی طرح کچھ جنگوں میں قاری شہید ہوتے رہے تو قرآن مجید کا بہت سا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ میرا خیال ہے کہ قرآن مجید کو جمع کر دیا جائے۔“

تو میں نے عمر رضی سے کہا کہ ”ہم وہ کام کیسے کر سکتے ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا۔“ تو عمر رضی نے کہا ”خدا کی قسم یہ کام بہت اچھا ہے۔“ اور مجھ سے برابر مطالبہ کرتے رہے یہاں تک کہ میرا سینہ بھی اللہ تعالیٰ نے اس کام کے لیے کھول دیا اور بالآخر میری رائے بھی عمر رضی کی رائے سے متفق ہو گئی۔“

حضرت زید رضی کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکر رضی نے کہا: ”تو ایک نوجوان عقل مند آدمی ہے اور ہمیں تجھ پر کوئی شبہ بھی نہیں۔ تم ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحی کی کتابت کیا کرتے تھے سو تم اس کو جمع کرو۔“ خدا کی قسم اگر وہ مجھے ایک پیٹا دکھا کر دوسری جگہ منتقل کرنے کی تکلیف دیتے تو اس قرآن مجید کے جمع کرنے کی خدمت سے مجھ پر زیادہ بوجھل نہ ہوتا۔ میں نے کہا تم ایسا کام کس طرح کرو گے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا؟ تو حضرت عمر رضی نے کہا ”خدا کی قسم یہ کام بہت اچھا ہے“ سو آپ برابر اصرار کرتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے سینہ کو بھی اس کام کے لیے کھول دیا جس

دبقیہ حاشیہ ص ۱۳۳ انہوں نے دروازہ کھول دیا اور مسلمان سیلاب کی طرح اندر داخل ہو گئے اور بالآخر مسلمانوں کو فتح ہو گئی۔ ابو دجانہ بدری بھی قلعہ میں چلے گئے تھے آپ میل کذاب تک پہنچ گئے اور اس پر تلوار سے حملہ کر دیا اور وہ قتل ہو گیا اور ابو دجانہ کا پاؤں اس جنگ میں کٹ گیا اور بالآخر اسی زخم سے شہید ہو گئے۔

اور البدایہ والنہایہ میں بہت سے شہداء کے نام دیے گئے ہیں جو اس اسلامی دن میں شہید ہوئے اور ان میں قرآن مجید کے حفاظ کی ایک بہت بڑی تعداد تھی۔

کے لیے ابو بکر رضی اور عمر رضی کا سینہ کھولا تھا۔ سو میں نے قرآن مجید کو تلاش کرنا شروع کیا۔ میں نے اسے کھجور کی شاخوں، پتھر کی سسوں اور لوگوں کے سینوں سے جمع کرنا شروع کیا۔ یہاں تک کہ سورہ توبہ کی آخری آیت خزیمہ انصاری سے پائی اور یہ آیت اور کسی کے پاس سے نہ ملی۔ یعنی یہ آیت بے شک ہمارے پاس رسول تم ہی میں سے آئے۔“ آخر سورۃ براءۃ تک۔

یہ قرآن مجید حضرت ابو بکر صدیق کے پاس رہا یہاں تک کہ ان کی وفات ہو گئی پھر حضرت عمر رضی کے پاس ان کی زندگی بھر رہا۔ پھر یہ قرآن مجید حضرت حفصہ کے پاس آیا۔ یہاں تک کہ حضرت حذیفہ بن یمان حضرت عثمان رضی کے پاس آئے یہ عراقی لشکر لے کر آمدنیہ اور آذر بانی حان کی فتوحات میں شامیوں کی معیت میں لڑ رہے تھے تو حضرت حذیفہ نے حضرت عثمان کو بتایا کہ یہ لوگ قراءت میں اختلاف کرنے لگے ہیں۔ پھر کہا اے امیر المومنین! یہود و نصاریٰ کی طرح کتاب الہی میں اختلاف پیدا ہونے سے پہلے اس امت کو سنبھال لو تو حضرت عثمان رضی نے حضرت حفصہ کے پاس پیغام بھیجا کہ قرآن مجید کا وہ نسخہ آپ ہمیں بھیج دیں ہم اس کی نقیص کر اگر آپ کو واپس کر دیں گے۔ تو حضرت حفصہ نے وہ قرآن مجید حضرت عثمان رضی کے پاس بھیج دیا تو آپ نے زید بن ثابت، عبد اللہ بن زبیر، سعید بن مسعود اور عبد الرحمن بن حارث بن ہشام کو حکم دیا تو انہوں نے قرآن مجید کے کئی ایک نسخے نقل کیے۔

یہ حدیث صحیح بخاری میں حضرت انس بن مالک کی روایت سے مروی ہے اسلام میں یہ ایک عظیم احسان تھا جو حضرت ابو بکر رضی اور عمر رضی نے شروع کیا اور ان کے بھائی اور ان کے ساتھی حضرت عثمان رضی نے اس کو پورا کیا یعنی قرآن مجید کو جمع کرنا اس کو ثابت کرنا اور اس کے رسم الخط کو ایک ہی صورت میں اجتماعی طور پر رائج کرنا اور لوگوں کا مسلمانوں پر احسان عظیم ہے اور اسی سے اللہ تعالیٰ نے اپنے اس کو پورا کیا کہ ”ہم نے ہی قرآن مجید کو نازل فرمایا ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت کرتے ہیں۔“ (باقی ص ۱۳۴ پر)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۵)

اور ان تینوں بزرگوں کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ ہوئے تو آپ نے بھی ان کے اس عمل کو اسی طرح رہنے دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے رسم الخط اور ان کی تلاوت کو برقرار رکھا اور اسی کو تمام شہروں میں رائج کیا اور آپ کے اس طرز عمل سے ابتدائی عہد کے مسلمانوں کا اس پر اجماع ہو گیا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جو کچھ کیا وہ ان کی بہت بڑی نیکی تھی۔ بلکہ بعض شیعہ علماء نے اس پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زبانی اجماع نقل کیا ہے۔

ابو عبد اللہ زنجانی کی کتاب تاریخ القرآن میں ہے کہ علی بن موسیٰ رجب کا مشہور نام ابن طاووس ہے اور یہ شیعہ علماء سے ہیں انے اپنی کتاب "سعد السعود" میں شہرستانی سے ان کی تفسیر کے مقدمہ سے سوید بن علفہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ میں نے حضرت علی بن ابی طالب سے سنا آپ کہہ رہے تھے۔ لوگو! حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں غلو نہ کرو اور قرآن مجید کے جملانے کا الزام ان پر نہ لگاؤ۔ اللہ سے ڈرو۔ اللہ سے ڈرو۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے قرآن مجید کے جو اوراق جلائے وہ صحابہ کرام کی پوری جماعت کے مشورہ سے جلائے آپ نے ہم کو جمع کیا اور فرمایا "اس قراءت کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے جس میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے ایک آدمی دوسرے سے ملتا ہے تو کہتا ہے میری قراءت تمہاری قراءت سے بہتر ہے اور یہ چیز کفر تک پہنچاتی ہے۔" تو ہم نے کہا "آپ کی کیا رائے ہے؟" تو آپ نے فرمایا "میں جانتا ہوں کہ لوگوں کو ایک ہی قرآن مجید پر جمع کر دوں۔ اگر آج تم میں اختلاف پیدا ہو گیا تو بعد میں یہ اختلاف بڑھتا ہی جائے گا۔" تو ہم نے کہا۔ "آپ نے بہت اچھا فیصلہ کیا اور خوب سوچا۔"

اور یہ بات تو بلاشبہ کہی جاسکتی ہے کہ خود باغی لوگوں نے بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قرآن مجید سے ہی تلاوت کی اور اسی پر صحابہ کا اجماع ہوا تھا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی انہی میں اسی قرآن مجید کی تلاوت کرتے تھے۔ لیکن پچھلے دور میں کچھ بے حقیقت لوگوں نے اپنے کفر اور گندگی کی وجہ سے راقی ص ۱۳۵

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۶)

اپنے آپ کو برباد کر لیا جیسا کہ "شیطان الطاق" محمد بن جعفر رافضی جیسا کہ امام ابن حزم نے ۱۸۱ فصل میں حافظ سے روایت کیا ہے کہ مجھے ابو اسحاق ابراہیم نظام اور لبشر بن خالد نے بتایا کہ انہوں نے محمد بن جعفر رافضی المعروف "شیطان الطاق" سے کہا۔ تم پر انسوس! کیا تو خدا سے شرم نہیں کھاتا کہ تو نے اپنی کتاب "امامت" میں یہ لکھا ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے اس طرح بالکل نہیں فرمایا۔ "دو میں سے دوسرا" جب کہ وہ دونوں غار میں تھے جب اس نے اپنے ساتھی سے کہا کوئی فکر نہ کر اللہ ہمارے ساتھ ہے "تو وہ دونوں کہتے ہیں کہ "شیطان الطاق" نے ایک لمبا مقدمہ لگایا۔ گویا کہ ہم نے کوئی جرم کیا ہے اور یہ "شیطان الطاق" امام جعفر صادق اور ان کے چچانید کے زمانہ میں شیعہ کا بہت بڑا داعی تھا اور اسی نے بہت سی جھوٹی باتیں اختراع کیں کہ امامت چند مخصوص اشخاص کے ساتھ مخصوص ہے اور "شیطان الطاق" سے پہلے یہ بات کسی نے نہ کہی تھی اور امام زید نے حضرت جعفر صادق کی مجلس میں اس پر انکار کیا۔

اور باقی رہا شیعہ کا یہ دعویٰ کہ قرآن مجید تبدیل ہو چکا ہے حالانکہ تمام صحابہ کے اجماع کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تصریح بھی موجود ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جو کیا وہ درست تھا تو شیعہ کے اس دعویٰ سے عیسائیوں نے بہت فائدہ اٹھایا ان کے غلط عقائد کو پیش کر کے استدلال کرتے ہیں کہ قرآن تبدیل ہو چکا ہے تو امام ابن حزم نے فصل اٹھتر میں فرمایا ہے کہ "شیعہ مسلمان نہیں ہیں بلکہ یہ ایک جماعت ہے جو یہودیوں اور عیسائیوں کی طرح جھوٹ اور کفر کے مرکب ہیں۔"

میں کہتا ہوں کہ شیعہ کا آخری آدمی جو اس معاملہ میں بدنام ہوا وہ حسین محمد بن محمد تقی نوری طبرسی ہے اس نے بھی اپنی کتاب "مشہد" میں اسی طرح لکھا ہے اور اسے امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کیا ہے اور یہ کتاب نجف میں ۱۲۹۲ھ میں اور ایران میں ۱۲۹۸ھ میں چھپی ہے اور اس کا نسخہ میرے پاس موجود ہے اور فرقہ بندی (باقی ص ۱۳۸ پر)

اور حضرت عثمانؓ نے تینوں قریشیوں سے فرمایا: "جب تمہارا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا آپس میں کسی جگہ قراءت کا اختلاف ہو جائے تو اس کو قریش کی زبان میں لکھا جائے۔ کیونکہ یہ انہی کی زبان میں اترا ہے۔" چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا۔

جب حضرت حفصہؓ کے قسطنطنیہ میں ایک نسخہ نقل ہو گئے تو وہ نسخہ حضرت حفصہؓ کو واپس کر دیا گیا اور یہ لکھے ہوئے نسخے اسلامی مملکت کے مختلف کناروں میں پہنچا دیے گئے اور جو قرآن کے نسخے یا اوراق دوسری قراءتوں میں لکھے ہوئے تھے ان کے متعلق جلا دینے کا حکم دیا۔

ابن شہاب نے کہا مجھے خارجہ بن زید بن ثابت نے بتایا کہ زید بن ثابت نے فرمایا: جب میں قرآن مجید لکھنا شروع کیا تو مجھے سورہ احزاب کی ایک آیت نہ مل رہی تھی اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی قراءت کرتے سنتا تھا میں نے اس کو تلاش کرنا شروع کیا تو وہ مجھے خزیمہ انصاری سے ملی یعنی یہ آیت کہ "مومنوں سے کچھ آدمی ایسے ہیں کہ انھوں نے اللہ سے کیے ہوئے وعدہ کو پورا کر دکھایا۔" تو ہم نے اس کو سورہ احزاب میں قسطنطنیہ میں لکھ دیا۔

اور وہ جو قرآن مجید کے اوراق جلائے یا پھاڑنے کے متعلق بیان کیا جاتا ہے تو یہ دونوں صورتیں درست ہیں بشرطیکہ ان کے باقی رکھنے میں فتنہ و فساد کا خطرہ ہو اور اس کی صورتیں یہ ہیں کہ یا تو ان میں قرآن سے نازلہ الفاظ لکھے ہوں یا منسوخ آیات بھی

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۸) اور تعصب اور تشیع کا مزاج یہ ہے کہ وہ اپنے پیروؤں کے پہلے اخلاق اور عقول کو برباد کرتا ہے اور پھر ان کا حیا اور دین بھی لے جاتا ہے جیسا کہ علم النفس کے علماء نے اس پر دلائل قائم کیے ہیں اور ڈاکٹر غوث مستاف لبون نے اپنے مقدمہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے

اس میں درج ہوں یا اس کی وہ ترتیب نہ ہو جس پر صحابہ کا اجماع ہے تو یہ سب صحابہ نے تسلیم کیا ہے صرف حضرت عبداللہ بن مسعود سے اس کا خلاف مروی ہے انہوں نے کوفہ میں خطبہ دیا اور فرمایا: اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "اور جو آدمی خیانت کرے گا وہ اپنی خیانت کی ہوئی چیز لے کر آئے گا۔" اور میں نے اپنے قرآن مجید کی خیانت کی ہے اور جو آدمی اپنے قرآن مجید کو بچا سکے وہ بچالے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا ارادہ یہ تھا کہ ان کے قرآن مجید سے نقلیں کی جائیں اور جو کچھ انہوں نے اس میں وضاحتی نوٹ دیے ہیں وہ بھی باقی رکھے جائیں۔ پھر جب ایسا نہ ہوا تو انھوں نے یہ بات کہی جو کہی۔

تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو مجبور کیا کہ وہ اپنے قرآن مجید کو اٹھالیں اور اس کے رسم الخط اور وضاحتی بیانات کو محو کر دیا اور ان کی قراءت کو ثابت نہ رکھا اور اس معاملہ میں اللہ تعالیٰ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی مدد کی اور عبداللہ بن مسعود کے مصحف کو زمین سے اٹھا لیا۔

۱۔ حضرت عبداللہ بن مسعود بہت بڑے علماء صحابہ میں سے ہیں کتاب اللہ کی قراءت بہت اچھی کیا کرتے تھے ایک دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اچھی قراءت کی تعریف فرمائی تھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ خوشخبری حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے ابن مسعودؓ کو پہنچائی تھی (مسند امام احمد) البتہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا دستور یہ تھا کہ جب کوئی قرآن مجید کی آیت نازل ہوتی تو اس کو آگے لکھتے جاتے اور آپ کا قرآن مجید اس ترتیب آیات سے مختلف تھا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قرآن مجید میں تھی جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری قراءت کی ترتیب کے مطابق لکھا گیا اور اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہو چکا تھا۔ اس کے علاوہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے مصحف میں پوری آیات نہ تھیں بلکہ صرف وہی تھیں جن کا حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو علم ہو چکا تھا اور اس کے علاوہ یہ بات بھی تھی کہ آپ اپنی قوم بنی نذیل کے لہجہ (باقی بر ص ۱۴۰)

(۴) باقی رہا چراگاہ کا معاملہ تو وہ قدیم سے چل آ رہی تھی یہ تو یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳۹) میں قرآن مجید کی تلاوت کیا کرتے تھے اور یہ تو صحیح ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سات قراءتوں میں قرآن مجید پڑھنے کی اجازت دے رکھی تھی لیکن حضرت عبداللہ بن مسعود کا یہ حق تو نہیں تھا کہ وہ تمام امت کو قیامت تک کے لیے اپنے مخصوص لہجہ پر مجبور کر دیتے کیونکہ قرآن مجید کو اللہ تعالیٰ نے تشریش کی زبان (مصری لہجہ) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمایا تھا اور امت کا اس لہجہ پر متفق ہو جانا ایک بہت بڑی بھلائی تھی (حاشیہ صفحہ ۱۴۰)

۱۴ جاہلیت کے زمانہ میں دستور تھا کہ جب کوئی سردار اپنی قوم سمیت کسی جگہ میں اترتا تو اپنے کتے کو بھونکتے کے لیے کہتے اور جہاں تک کتے کی آواز پہنچتی اتنی زمین وہ اپنے مویشیوں اور اونٹوں کے لیے مخصوص کر لیتا اور اس میں کسی کا دخل گوارا نہ کرتا۔ پھر جب اسلام آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع کر دیا اور چراگاہ کو صرف صدقے اور زکوٰۃ کے جانوروں کے لیے مخصوص کر دیا جو جہاد اور رفاہ عامہ کے کام آتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "چراگاہ صرف اللہ اور اس کے رسول کی ہے" اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب المساقات اور کتاب الجہاد میں حضرت صعوب بن جثامہ سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مسند امام احمد میں صعوب بن جثامہ سے مروی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جگہ چراگاہ بنائی تھی جسے نقیع کہتے تھے اور وہ

"نقیع خضعات" ہے جیسا کہ مسند امام احمد میں حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کے لیے نقیع کو چراگاہ بنایا۔ اس حدیث کے راوی حماد بن عبد اللہ بن عمر عمری سے سوال کیا "کیا اپنے گھوڑوں کے لیے چراگاہ بنائی تھی؟ تو کہا مسلمان کے گھوڑوں کے لیے یعنی وہ جو جہاد کے لیے تیار کیے جاتے تھے یا جو بیت المال کا کٹتے تھے اور یہ مقام نقیع مدینہ منورہ سے ساٹھ میل دور تھا اور اس کا عرض ایک میل اور طول آٹھ میل تھا جیسا کہ مؤطا میں امام مالک نے ابن وہب سے روایت (باقی بر ملا)

عثمان رضی اللہ عنہ نے اس میں توسیع کر دی کیونکہ صدقات کے مویشی زیادہ ہو گئے تھے۔ اور جب اس کا اصل ضرورت کے لیے جائز ہوا تو ضرورت کے مطابق اس میں اضافہ بھی جائز ہوگا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴۰) کیا ہے اور یہ تو معلوم ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت میں یہ چراگاہ اسی حالت پر رہی کیونکہ حضرت ابوبکرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی کسی چیز میں کوئی تبدیلی نہیں کی۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی نسبت ابوبکرؓ کے زمانہ میں گھوڑوں کی ضرورت بہت بڑھ گئی تھی۔ پھر حضرت عمرؓ کے زمانہ میں چراگاہ میں توسیع ہوئی اور مقام ربذہ اور سرف کو بھی چراگاہ بنا دیا گیا۔ حضرت عمرؓ کا آزاد کردہ ایک غلام سہنی نامی تھا اسے اس چراگاہ کا نگران مقرر کیا گیا اور صحیح بخاری کے کتاب الجہاد میں زید بن اسلم کی روایت موجود ہے کہ حضرت عمرؓ نے اپنے اس غلام کو حکم دے رکھا تھا کہ اس چراگاہ میں غریب لوگوں کے مویشیوں، اونٹوں کو چرنے کی اجازت دے دینا البتہ امیر لوگوں کو اجازت نہ دینا مثلاً حضرت عثمانؓ اور عبدالرحمن بن عوف وغیرہ۔

اور جیسا کہ حضرت عمرؓ نے اس چراگاہ میں اضافہ کر لیا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ کے زمانہ میں تھی کیونکہ اس کی ضرورت بڑھ گئی تھی۔ بیت المال کے اونٹ اور مویشی بہت زیادہ ہو گئے تھے اسی طرح حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ نے بھی اپنے زمانہ میں اس چراگاہ میں اور اضافہ کر لیا کیونکہ اب مویشیوں کی تعداد پہلے کی نسبت اور بھی زیادہ ہو گئی تھی کیونکہ اسلامی سلطنت کی حدود دور دور تک چلی گئی تھیں اور فتوحات کا سلسلہ برابر جاری تھا۔

پھر وہ چراگاہ جسے آنحضرتؐ نے بیت المال کے مویشیوں کے لیے مقرر کیا اور وہ حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بھی تو اسی طرح حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کو بھی اپنے زمانہ میں اس کی اجازت ہوئی چاہے اس معاملہ میں ان پر اعتراض کرنا ایک ایسے کام پر اعتراض ہے جو شریعت اسلامی میں داخل ہے اور حضرت عثمانؓ پر جب (باقی صفحہ ۱۴۲)

(۵) باقی رہا حضرت ابوذر کو ربذہ میں جلا وطن کرنے کا معاملہ تو وہ آپ نے نہیں کیا اصل معاملہ یہ تھا کہ حضرت ابوذر ایک زائد آدمی تھے یہ حضرت عثمان کے عمال کو ڈانٹ ڈپٹ کرتے رہتے اور ان کو یہ آیت پڑھ کر سنا تے کہ ”جو لوگ سونے چاندی کو جمع کرتے ہیں اور اسے خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو ان کو دردناک عذاب کی خوشخبری سناؤ۔“ (توبہ)

اور حضرت ابوذر نے دیکھا کہ لوگ لباس اور سواری میں حتیٰ الوسع توسیع کرتے جاتے ہیں تو آپ نے ان کو روکنا شروع کیا اور ان کے ہاتھوں سے تمام مال چھین لینا چاہا۔ حالانکہ یہ ضروری نہیں ہے کہ سب خرچ کر دیا جائے۔ حضرت عبداللہ بن عمر اور دیگر صحابہ نے کہا کہ جب مال کی نذوۃ ادا کر دی جائے تو پھر وہ خزانہ نہیں ہے تو شام میں حضرت ابوذر اور امیر معاویہ میں اس موضوع پر جھڑپ ہو گئی چنانچہ آپ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۴۱) اس معاملہ میں اعتراض کیا گیا تو انہوں نے صحابہ کرام کی جماعت کی موجودگی میں اس کا یہ جواب دیا کہ پہلے خلفاء نے چراگاہ میں عوام کے مویشی چرنے کی اجازت نہ دے رکھی تھی تاکہ ان میں اور بیت المال کے مویشیوں کے نگران میں کوئی جھگڑا نہ ہو اور میں نے عام اجازت کی دی اور اپنے متعلق بیان فرمایا کہ خلافت سے پہلے میرے اونٹ اور کبیریاں سب سے زیادہ تھیں اور آج یہ کیفیت ہے کہ میرے پاس دو اونٹوں کے سوا کچھ بھی نہیں اور وہ بھی ج کے لیے ہیں ہیں پھر صحابہ کرام سے پوچھا کیوں یہ بات صحیح ہے یا نہیں تو سب نے کہا ہاں ٹھیک ہے

۱۴۲ (حاشیہ صفحہ ۱۴۱) حضرت ابوذرؓ نے خود ربذہ میں چلے جانا پسند کیا تھا اور حضرت عثمانؓ نے موافقت کی جیسا کہ آئندہ بیان آئے گا اور حضرت عثمانؓ نے آپ کے آرام و سائش کا پورا پورا سامان ۱۴۲ سلسلہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی منہاج السنۃ میں اس سلسلہ کی شرعی تفصیل اور فقہی بیان ملاحظہ کرنا چاہیے ۱۴۲ سلسلہ طبری اور اکثر اسلامی مصائد نے بیان کیا ہے کہ جب ابن سوداءؓ (عبداللہ بن سبا) شام میں تھے تو ابوذر سے ملاقات کی اور کہا ”اے ابوذر کیا آپ کو امیر معاویہ کے اس قول پر تعجب نہیں کہتے ہیں کہ ”مال اللہ کا مال ہے اور ہر چیز اللہ تقاضے کی ہے۔“ گویا آپ کا مقصد یہ ہے

(باقی ص ۱۴۳ پر)

دشمن چھوڑا اور مدینہ منورہ چلے آئے اور لوگ آپ کے پاس اکٹھے ہونے لگے تو آپ ان کو اپنے اسی مسلک کی تلقین کرنے لگے تو حضرت عثمانؓ نے آپ سے کہا ”آپ علیحدہ رہیں تو اچھا ہے۔“ اس کا مطلب یہ تھا کہ آپ نے ایک ایسا مسلک اختیار کر لیا ہے جو عام لوگوں کے لیے مناسب نہیں اور لوگوں سے آپ کا اختلاط کوئی اچھا نتیجہ نہ پیدا کرے گا۔ کیونکہ اختلاط کے لیے بھی کچھ شرائط ہیں اور عزالت کے لیے بھی۔ اور جو آدمی حضرت ابوذر جیسا مسلک اختیار کرے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ علیحدہ ہی رہے اور یا پھر مل جل کر رہے تو لوگوں کو ان کے حال پر چھوڑ دے جب تک شریعت میں حرام نہ ہو لوگوں کو مجبور نہ کرے چنانچہ آپ اپنے زہد اور فضیلت کی بنا پر ربذہ چلے آئے اور ایک بہت بڑی فضیلت کا نمونہ چھوڑا۔ اور صحابہ سب ہی خیر و برکت اور فضیلت پر تھے لیکن ابوذر کا حال ان سے بہتر ہے اور سب لوگوں

(بقیہ حاشیہ ص ۱۴۲) کہ مال کو دوسرے مسلمانوں کے علاوہ خود سمیٹ لیں اور اس میں سے مسلمانوں کا نام مٹا دیں۔“ تو حضرت ابوذر امیر معاویہ سے ملے اور پوچھا کہ ”تم مسلمانوں کے مال کو اللہ کا مال کیوں کہتے ہو؟“ تو امیر معاویہ نے جواب دیا ”اے ابوذر اللہ آپ پر رحم کرے کیا ہم سارے اللہ کے بندے نہیں ہیں؟ اور کیا مال اسی کا مال نہیں ہے؟ اور کیا خلق اور امر اسی کا نہیں ہے؟“ تو ابوذر نے کہا ”آپ ایسا نہ لکھا کریں۔“ تو امیر معاویہ نے کہا ”میں یہ تو نہیں کہوں گا کہ مال اللہ کا نہیں ہے لیکن میں یہ کہہ دیا کروں گا کہ مسلمانوں کا مال ہے۔“ پھر اس کے بعد ابن سوداءؓ (عبداللہ بن سبا) حضرت ابوذرؓ کے پاس آیا تو حضرت ابوذرؓ نے اس سے کہا ”تو کون ہے؟ خدا کی قسم مجھے تو یہود معلوم ہوتا ہے۔“ پھر عبداللہ بن سباؓ حضرت عبداللہ بن سباؓ کے پاس آیا تو ابن سباؓ اس کے ہمراہ ہو گیا اور اس کو لے کر امیر معاویہ کے پاس آیا اور کہا :- خدا کی قسم اسی آدمی نے حضرت ابوذرؓ کو آپ کے پاس جرح کرنے کے لیے بھیجا تھا۔

تھا۔

کے لیے ایسا کرنا ممکن نہیں ہے۔ اور وہ یہ طریقہ اختیار کریں تو ہلاک ہو جائیں گے۔ تو پاک ہے وہ اللہ جو لوگوں کے مراتب مقرر کرنے والا ہے۔

ملہ مال کے معاملہ میں نصوص شرعیہ کے مطالعہ اور ان نصوص میں تطبیق دینے کے لیے مراقبہ سے مجھے جو کچھ معلوم ہوا ہے اور سلف صالحین کی سیرت اور عمل نے اس پر گواہی دی ہے وہ یہ ہے کہ مسلمان اپنی ملکیت کے مال میں اپنے اور اپنے اہل و عیال کے ضروری اخراجات کا حق رکھتا ہے جیسا کہ اہل عفت اور قناعت اور دین دار لوگوں کا دستور ہے اور جو مال اس سے بچ رہے سب سے پہلے اس کی شرعی زکوٰۃ ادا کرے۔ اگر اسلامی حکومت نے اس کا انتظام کر رکھا ہو تو قبضہ و رزق اپنے اجتہاد سے کوشش کر کے مستحق لوگوں کو زکوٰۃ ادا کرے اور زکوٰۃ ادا کرنے کے بعد اب دولت مند اللہ کے امتحان میں ہے کہ وہ اس مال کو کس طرح خرچ کرتا ہے کہ جس سے اللہ تعالیٰ ابھی خوش ہو اور مسلمانوں کی قوت، سعادت اور عزت میں اضافہ ہو۔ اگر وہ ناجرہ ہو تو تجارت کے طریق سے اور اگر زراعت پیشہ ہے تو زراعت کی راہ سے اور اگر صنعت پیشہ ہے تو صنعت سے اور اسلام نے اپنے دور قیام میں دولت مندوں کی دولت سے مدد اور قوت حاصل کی ہے اور مسلمان تاجر کی تجارت اگر مسلمانوں کو مشرکوں کی تجارت سے بے نیاز کر دے تو جب تک وہ دیانت اور صداقت سے تجارت کرے گا تو اس سے مسلمانوں کو قوت حاصل ہوگی اور اسی طرح مسلمان صنعت کار اور اسی طرح زراعت پیشہ مسلمان اور ان تمام امور میں نیت سب سے اہم کام ہے اور اس کی میزان ایسے کام میں جن کی طرف حاجت ہو مختصر یہ کہ مسلمان آدمی کو حق پہنچتا ہے کہ غیر محدود دولت کا مالک بن جائے بشرطیکہ حلال طریقہ سے حاصل کرے اور دستور کے مطابق اسے خرچ کرنے کی بھی اجازت ہے اور جو مال زکوٰۃ اور ضروری اخراجات کے بعد بچ جائے گا وہ اس کے پاس اللہ کی امانت ہوگی وہ اس کو ایسے طریق سے خرچ کرے جس سے مسلمانوں کی ثروت، قوت، عزت اور سعادت میں اضافہ ہو۔ اور حضرت ابوذر کا طریق کار مسلمانوں

دیا قی برص ۱۴

اور تعجب کی بات یہ ہے کہ حضرت عثمان پر ایسے معاملہ میں گرفت کی جا رہی ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی کیا تھا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عمر بن خطاب نے حضرت عبداللہ بن مسعود کو چند دیگر صحابہ کے ساتھ قید کر دیا تھا۔ ایک سال قید میں رہ چکے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ شہید ہو گئے پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو آزاد کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اس لیے قید کیا تھا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کثرت سے احادیث روایت کرتے تھے ملہ

اور حضرت ابوذر اور امیر معاویہؓ میں جھڑپ ہو گئی کہ حضرت ابوذر خنجر سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں محتاط رہ کر گفتگو کیا کرتے تھے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں وہ انداز نہ رہا تو امیر معاویہ نے حضرت عثمان کو اس کی اطلاع دی۔ امیر معاویہ کو یہ خطرہ تھا کہ کوئی فتنہ نہ اٹھ کھڑا ہو کیونکہ حضرت ابوذر کو ان کو نہ بد اور ایسے امور کی تعلیم دیتے تھے جس کے عوام متحمل نہیں ہو سکتے یہ طریق صرف مخصوص لوگوں میں اس

القیہ حاشیہ ص ۱۴ کے پاس کچھ جمع نہ ہوا اس دور میں یہ مصلحت کے بالکل خلاف ہے۔ آج کل کے مسلمانوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ خود کھاتے پیتے ہیں اور اسلام کی عزت، دولت، قوت اور ضرورت کی پرواہ نہیں کرتے۔ حقیقت میں یہ لوگ مسلمان نہیں ہیں اور جو لوگ اسلام نہیں جانتے اسلام بھی ان کو نہیں جانتا۔ (حاشیہ صفحہ ۱۴)

ملہ ابن حزم کی کتاب "الاحکام فی اصول الاحکام" میں حضرت عبدالرحمن بن عوف سے ایک مرس حدیث مروی ہے کہ حضرت عمر نے ابن مسعود اور ابوالدرداء اور ابوذر سے کہا یہ کیا ہے جو تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث بیان کرتے رہتے ہو۔ عبدالرحمن کہتے ہیں کہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنی وفات تک ان کو مدینہ سے باہر نکلنے کی اجازت نہ دی۔ علامہ ابن حزم کہتے ہیں یہ حدیث مرسل ہے اور اس سے حجت لینا صحیح نہیں ہے۔ شیخ احمد شاکر نے ابن حزم کے بیانی کی تردید کی ہے کیونکہ ابن مسعود اور ابوالدرداء اور ابوذر بن عبدالرحمن بن عوف کا سامع حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے اور میں نہیں جانتا کہ ابن العری نے اسی حدیث پر اعتماد کیا ہے یا کسی اور حدیث سے استدلال کیا ہے جسے ہم نہیں جانتے

آسکتا ہے تو حضرت عثمانؓ نے انہیں لکھا جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ تم یہاں آ جاؤ۔ جب ابوذر مدینہ میں آئے تو لوگ آپ کے پاس اکٹھے ہونے لگے تو انہوں نے حضرت عثمانؓ سے کہا "آپ کہیں تو میں ربذہ جلا جاؤں؟" حضرت عثمانؓ نے کہا چلے جائیں۔ بہتر ہے کہ آپ تنہا رہیں۔" اور یہ ہی ایک طریقہ تھا جس سے اس فتنہ کی اصلاح ہو سکتی تھی جو آپ کی روش سے پیدا ہو سکتا تھا۔

(۶) اور حضرت ابو الدرداءؓ اور معاویہؓ میں تلخ کلامی ہو گئی۔ معاملہ یہ تھا کہ حضرت ابو الدرداءؓ ایک زائد فاضل آدمی تھے دمشق میں قاضی تھے جب انہوں نے حق کے معاملہ میں سختی کی اور ایسے لوگوں میں حضرت عمرؓ کا سا طرز عمل اختیار کیا جو اس کے متحمل نہیں ہو سکتے تھے تو انہوں نے ان کو معزول کر دیا۔ تو ابو الدرداءؓ مدینہ چلے آئے

۱۔ قاضی ابو الولید بن خلدون نے "عبر" میں بیان کیا ہے کہ حضرت ابوذرؓ نے حضرت عثمانؓ سے مدینہ سے باہر چلے جانے کی اجازت مانگی اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم دیا تھا کہ "جب عمارتوں کا سلسلہ جبل سلج نکپ پہنچ جائے تو تم مدینہ سے چلے جانا" تو آپ نے ان کو اجازت دے دی اور ربذہ میں چلے آئے اور یہاں آ کر ایک مسجد بنائی حضرت عثمانؓ نے آپ کو کچھ اونٹ دے دیے اور کچھ غلام اور آپ کا وظیفہ مقرر کر دیا۔ آپ گاہے گاہے مدینہ منورہ آتے جاتے رہے اور مدینہ اور ربذہ کے درمیان بن میل کا فاصلہ ہے یا قوت محمودی نے کہا۔ ربذہ مکہ کے راستہ میں ایک بہترین منزل تھی ۲۔ امیر معاویہؓ خود بھی چاہتے تھے کہ نظام ملکی حضرت عمرؓ کے طریقہ پر ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں زہری سے روایت کیا ہے کہ "امیر معاویہؓ نے دو سال تک حضرت عمرؓ کے طریقہ ہی پر عمل کیا اس میں کوئی کمی بیشی نہ کی پھر اس کے بعد اس راہ سے ہٹ گئے۔" جس آدمی کی نگاہ زندگی کے مختلف ادوار اور اس کی سیاست پر نہیں ہے وہ یہ خیال کرتا ہے کہ حاکم وقت جس طرح چاہے اور جہاں چاہے نظام حکومت قائم کر سکتا ہے اور یہ ایک بہت بڑی غلط فہمی ہے جتنا اثر حاکم پر نظام ملکی کا پڑتا ہے وہ (باقی صفحہ ۱۴۷ پر)

اور یہ سب کچھ مصلحت ملکی کے پیش نظر تھا اس سے دین میں کوئی قدر نہیں ہوتی اور کسی مسلمان کی قدر و منزلت میں یہ کسی طرح بھی موثر نہیں ہو سکتا اور حضرت ابو الدرداءؓ اور حضرت ابوذرؓ نہایت عین لوگوں کی تنقید سے بری ہیں اور حضرت عثمانؓ اس الزام سے ان سے بھی زیادہ بری اور پاک و صاف ہیں۔ جو شخص بھی یہ کہتا ہے کہ آپ نے ان کو جلا وطن کیا اور انہیں جیتا کیا وہ سب باطل ہے۔

(۷) باقی رہا حکم کو واپس لانے کا معاملہ تو وہ صحیح نہیں ہے۔ ۱۔ ہمارے علماء نے اس کے جواب میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمانؓ کو حکم کے واپس لانے کی اجازت دے دی تھی (اور پھر آنحضرتؐ کا وصال ہو گیا) بعد ازاں حضرت عثمانؓ نے حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ سے کہا تو انہوں نے جواب دیا کہ اگر آپ کے پاس کوئی گواہ ہو تو ہم اسے واپس بلا سکتے ہیں (لیکن چونکہ اس کا گواہ کوئی نہ تھا لہذا انہوں نے حکم کو واپس نہ بلایا) پھر جب حضرت عثمانؓ خود خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اپنے علم کی بنا پر اس کو واپس بلایا۔ اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت نہ دی ہوتی تو حضرت عثمانؓ کی کیا مجال تھی کہ اس کو واپس بلانے آپ آنحضرتؐ کے حکم کو کبھی نہ توڑ سکتے تھے خواہ وہ آپ کا باپ ہی کیوں نہ تھا۔

رقبہ حاشیہ صفحہ ۱۴۶ اس سے بہت زیادہ ہوتا ہے جتنا کہ وہ خود نظام ملکی پر اثر انداز ہو سکتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اس قول کا یہی مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت تک کسی قوم کی حالت نہیں بدلتے جب تک کہ وہ خود نہ بدلیں (حاشیہ صفحہ ۱۴۷) ۲۔ یعنی باغیوں کا یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اس معاملہ میں شریعت کے تقاضا کے خلاف کیا ہے

۳۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کو جلا وطن کرنے کے واقعات بہت سے لوگوں نے اختلاف کیا ہے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ حکم اپنے اختیار سے طائف گیا تھا حکم کو جلا وطن کرنے کا واقعہ (باقی صفحہ ۱۴۸ پر)

ربقیہ حاشیہ ص ۱۴۱ صحاح میں نہیں ہے اور نہ ہی اس کی کوئی صحیح سند ہے۔ پھر اس کے بعد کہا کہ ”طلاق“ لوگ رجوع فتح مکہ پر مسلمان ہوئے اور ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معافی دی اور مدینہ میں رہتے ہی نہ تھے اور اگر اس کو جلا وطن کیا ہوتا تو مکہ سے کرتے نہ کہ مدینہ سے اور اگر اس کو مدینہ سے نکالتے تو مکہ بھیجتے نہ کہ طائف اور بہت سے لوگوں نے تو اس واقعہ ہی سے انکار کیا ہے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا کہ وہ اپنے اختیار سے گیا تھا اور اگر بالفرض نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو تعزیر کے طور پر جلا وطن کیا بھی ہو تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ ہمیشہ جلا وطن ہی رہے اور یہ ہمیشہ کی جلا وطنی تو کسی بھی گناہ میں ثابت نہیں ہے اور نہ شریعت نے کوئی ایسا گناہ بتایا ہے جس کی سزا ہمیشہ کی جلا وطنی ہو۔

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کے معاملہ میں سفارش کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی سفارش کو قبول کر لیا اور اس کی بیعت لے لی تو پھر آپ حکم کے بارے میں حضرت عثمان کی سفارش کیوں نہ قبول کرتے۔ اور ایک روایت یہ بھی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حکم کو واپس لانے کی اجازت لے لی تھی اور ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ حکم کا گناہ عبد اللہ بن سعد کے گناہ سے چھوٹا ہے اور پھر عبد اللہ کا قصہ مشہور سے ثابت ہے اور حکم کا قصہ مرسل سند سے مروی ہے اور اس واقعہ کو ان مورخین نے ذکر کیا ہے جو جھوٹی روایات بیان کرنے کے عادی ہیں اور کوئی منقول روایت ایسی نہیں ہے جس سے حضرت عثمان کو کیا معمولی آدمی پر بھی جرح نہیں ہو سکتی اور حضرت عثمان کے فضائل اور رسول اللہ کی آپ سے محبت اور آنحضرت کا آپ کی تعریف کرنا اور ان کو اپنی دو بیٹیاں نکاح کر دینا اور آپ کو جنت کی بشارت سنانا اور آپ کو مکہ میں اپنا سفیر بنا کر بھیجنا اور آپ کی طرف سے آنحضرت کا اپنے ہاتھ پر بیعت کرنا اور صحابہ کا آپ کو خلافت کے لیے منتخب کرنا اور آپ کے متعلق حضرت عمر کی شہادت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان پر اوقات تک خوش رہے یہ سب کچھ معلوم ہے اور ان چیزوں سے تعجب کی ضرورت نہیں ہے اور اگر وہ متیقن ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے کبار اور ائمہ متیقن میں سے ہیں تو ان کے ہمنوا ہوں۔

ربقیہ حاشیہ ص ۱۴۸ جن سے اللہ تعالیٰ خوش ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ سے خوش ہیں تو ایک ایسے واقعہ کے باعث جس کی کوئی نہ کوئی سند ہے اور نہ یہ معلوم ہے کہ یہ واقعہ کس طرح ہوا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ذمہ کیونکر گناہ لگایا جاسکتا ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فضائل کا انکار کیسے کیا جاسکتا ہے۔ منہاج السنۃ کے صفحات ۲۳۵-۲۳۶ بھی ملاحظہ کریں۔

اور ابو محمد بن حزم نے اپنی کتاب ”الامامت والمفاصلہ“ جو کہ آپ کی کتاب ”الفصل“ کی چوتھی جلد میں شامل ہے میں ان لوگوں کا قول نقل کیا ہے جنہوں نے حضرت عثمان پر اعتراض کرنے والوں کا جواب دیا ہے کہ حد واجب کے طور پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی کو جلا وطن کرنا ثابت نہیں ہے اور نہ یہ ہمیشہ کی شریعت ہے بلکہ یہ صرف کسی ایسے گناہ کی تعزیر ہو سکتی ہے جو جلا وطنی کا حق رکھتا ہے اور پھر توبہ کا دروازہ کھلا ہے جب کوئی گناہگار توبہ کر لے تو اس سے تعزیر ساقط ہو جاتی ہے اور اس میں کسی مسلمان کا اختلاف نہیں ہے اور تمام زمین دلائل کے لیے مباح ہو جاتی ہے۔

اور شیعہ کے زیدی فرقہ کے مجتہد سید محمد بن ابراہیم و زیری نے اپنی کتاب ”الروض الباسم“ میں حاکم محسن بن کر ائمہ معتزلی شیعہ کا قول نقل کیا ہے جو اس نے اپنی کتاب ”سراج الیعون“ میں نقل کیا ہے کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو حکم کے واپس لانے کی اجازت دے دی تھی۔“

ابن الوزیر نے کہا کہ معتزلہ اور زیدی شیعہ کے لیے اس حدیث کو قبول کرنا اور حضرت عثمان پر اعتراض نہ کرنا لازم ہے کیونکہ ان کے نزدیک اس حدیث کا راوی ان کے مشہور علماء سے ہے اور ان کو اس کے علم اور صحت عقیدہ پر اعتماد ہے۔ پھر ابن الوزیر اس موضوع پر بڑی مفصل بحث کی ہے اور حضرت عثمان کی بیعت میں تمام دلائل کو جمع کیا ہے جو تین صفحات تک چلے گئے ہیں اور ایک زیدی شیعہ مجتہد کے

یہ دلائل اور شیعہ معتزلی سے مندرجہ بالا حدیث روایت کرنا اس کا بہت بڑا وزن ہے۔ خصوصاً جب کہ اہلسنت کے دو امام شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ ابن العربی اور اہل ظاہر کے امام ابن حزم بھی ان کے ہمنوا ہوں۔

(۸) اور وہ جو دو گانہ چھوڑ دینے کا واقعہ ہے وہ ایک اجتہاد ہے کیونکہ آپ نے مسنا تھا کہ نئے مسلمان دو گانہ کی وجہ سے فتنہ میں مبتلا ہو رہے ہیں اور وہ یہ سمجھ کر اپنے گھروں میں بھی دو رکعت پڑھنے لگے ہیں کہ نماز ہے ہی دو رکعت۔ تو حضرت عثمان کو معلوم ہوا کہ اس طرح یہ سنت فرض کے اسقاط تک پہنچا دے گی تو آپ نے دو گانہ کو اس خوف سے چھوڑ دیا۔ پھر یہ معاملہ بھی تھا کہ صحابہ کی ایک جماعت نے کہا کہ مسافر کو اختیار ہے خواہ پوری نماز پڑھ لے خواہ دو گانہ اور صحابہ کا اس میں اختلاف تھا یہ

۱۔ یہ واقعہ ۲۹ھ کے حج کے موقع پر منیٰ میں پیش آیا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے حضرت عثمان پر پوری نماز پڑھنے کے متعلق اعتراض کیا تو حضرت عثمان نے یہ جواب دیا کہ بعض یعنی حاجی اور بدو لوگ جنہوں نے پچھلے سال حج کیا تھا وہ یہ سمجھنے لگے کہ نماز ہے ہی دو رکعت کیونکہ امیر المومنین نے دو ہی رکعت نماز پڑھی ہے اور پھر اپنے گھروں میں دو رکعت ہی پڑھتے رہے، اور پھر اس کے بعد کہا کہ میں نے مکہ میں نکاح بھی کر لیا ہے (یعنی اب میں یقیم ہوں مسافر نہیں) تو میں نے اس خوف سے چار رکعت نماز پڑھی ہے۔" پھر حضرت عبدالرحمن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے اٹھ کر عبداللہ بن مسعود کے پاس گئے اور اس معاملہ میں گفتگو کی تو ابن مسعود نے کہا "اختلاف کرنا برا ہے مجھے بھی معلوم ہے کہ آپ نے نماز چار رکعت پڑھی ہے تو میں نے بھی اپنے ساتھیوں سمیت چار رکعت ہی پڑھی ہیں۔" تو عبدالرحمن بن عوف نے کہا "مجھے بھی معلوم ہوا تھا کہ آپ نے چار رکعت پڑھی ہیں لیکن میں نے اپنے ساتھیوں سمیت دو رکعت نماز پڑھی تھی لیکن اب آئندہ میں بھی چار رکعت ہی پڑھا کروں گا (طبری ص ۵۶-۵۷ ج ۵) لے محمد بن یحییٰ اشعری مالکی المعروف ابن بکر نے اپنی کتاب "التمہید والبيان" کے صفحہ ۶۴۴ اور ۶۴۳ پر نقل کیا ہے (اور یہ کتاب مہری کتب خانہ کے قلمی نسخوں میں موجود ہے) کہ صحابہ کی ایک جماعت سفر میں پوری نماز پڑھا کرتی تھی۔ ان میں سے حضرت عثمان سلمانؓ اور چودہ صحابہ کے نام لیے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ منہا)

اور صحیح بخاری ابواب التفسیر میں حضرت عائشہؓ کی روایت موجود ہے وہ فرماتی ہیں کہ پہلے پہل جب نماز فرض ہوئی تو دو رکعت فرض ہوئی تھی پھر سفر کی نماز تو وہی رہی اور حضرت کی نماز پوری کر دی گئی۔ نہ ہری کہتے ہیں میں نے حضرت عروہ سے دریافت کیا کہ کیا وجہ ہے کہ حضرت عائشہؓ پوری نماز پڑھتی ہیں تو انہوں نے جواب دیا وہ بھی اسی لیے پوری نماز پڑھتی ہیں جس لیے حضرت عثمان پوری پڑھتے تھے۔

مسند امام احمد میں عبداللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ جب امیر معاویہ ہمارے پاس حج کے لیے آئے تو ہم بھی آپ کے ساتھ مکہ آئے تو آپ نے ہمیں دو رکعت نماز پڑھائی۔ پھر دارالندوہ کی طرف چلے آئے اور حضرت عثمان ظہر، عصر اور عشاء کی نمازیں چار چار رکعت پڑھایا کرتے تھے اور جب عرفات کو جاتے تو دو گانہ پڑھتے۔ پھر جب وہاں سے واپس منیٰ آتے تو پھر چار رکعت پڑھاتے یہاں تک کہ مکہ سے رخصت ہو جاتے تو امیر معاویہ نے جب ظہر کی دو رکعتیں پڑھائیں تو مروان اور عمرو بن عثمان نے سوال کیا کہ جس بری طرح آپ نے حضرت عثمان پر اعتراض کیا ہے اس طرح تو کسی نے بھی آپ کے چچا زاد بھائی پر اعتراض نہ کیا تھا۔" تو امیر معاویہ نے کہا کس طرح؟ تو انھوں نے کہا کیا آپ نہیں جانتے کہ حضرت عثمان مکہ میں پوری نماز پڑھا کرتے تھے؟ تو امیر معاویہ نے کہا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کے پیچھے چار رکعت والی نمازیں دو گانہ پڑھی ہیں۔" تو انہوں نے کہا "آپ کے چچا زاد بھائی تو پوری نماز پڑھتے تھے۔" تو اب یہ ظاہرات ہے کہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یہ سمجھتے تھے کہ دو گانہ نماز کی رخصت ہے اور مسافر کو اختیار ہے خواہ دو گانہ پڑھے خواہ پوری۔ پھر آپ نے عصر کی نماز چار رکعت پڑھا دی۔

(۹) باقی رہا حضرت امیر معاویہ کو والی بنانے کا واقعہ تو ان کو حضرت عثمانؓ نے نہیں بلکہ حضرت عمرؓ نے والی بنایا تھا اور شام کے تمام علاقے ان کی تحویل میں دے دیے تھے اور حضرت عثمانؓ نے ان کو برقرار رکھا۔ بلکہ آپ کی ولایت کا تعلق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ہے۔ کیونکہ انھوں نے ان کے بھائی یزید بن معاویہ کو والی بنایا اور یزید نے ان کو اپنا خانشین مقرر کیا۔ تو حضرت عمرؓ نے آپ کو برقرار رکھا۔ چنانچہ اس کا تعلق حضرت ابوبکر سے تھا کہ انہی کے والی نے ان کو مقرر کیا تھا تو پھر حضرت عثمان نے حضرت عمرؓ کی پیروی کرتے ہوئے ان کو برقرار رکھا۔ اب اس سلسلہ کو دیکھو کہ ان کی کڑیاں کتنی مضبوط ہیں اور ان کے بعد اس جیسا شاندار سلسلہ اور کوئی نہ لاسکا۔

۱۔ حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ کی خلافت میں دولت اسلامیہ عرت کی انتہائی بلندی پر پہنچ گئی۔ اور اجتماعی سعادت اور انسانی فلاح و بہبود میں ضرب المثل ہو گئی۔ کیونکہ حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ دونوں اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ فراست سے لوگوں کی عادات اور مردانگی کے جوہر کو دیکھتے پھر ان کو قیادت سپرد کرتے اور سرداری کی مسند پر بٹھاتے اور ان کو اُمت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر امین بناتے اور وہ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان سے اس کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ یزید بن ابوسفیان اور ان کے بھائی امیر معاویہ دونوں حضرت ابوبکر کے عاملین میں سے تھے جن کو انھوں نے صلح جنگ میں مسلمانوں کی حاشیہ برداری کے لیے انتخاب کیا تھا۔ تو حضرت ابوبکر نے یہ بہترین کام کیا تھا۔ جب یزید کو ابوبکر نے ایک لشکر کا سپہ سالار بنا کر روانہ کیا تو ان کو واداع کرنے کے لیے پیدل ساتھ چلے (طبری ص ۳۳)

اور امیر معاویہ کا تذکرہ تاریخ میں یزید کے بعد ملتا ہے اس لیے کہ امیر معاویہ ان کے چھوٹے بھائی تھے۔ اس لیے نہیں کہ امیر معاویہ میں سرداری اور قیادت کی صفات ہیں کچھ کی تھیں اور امیر معاویہ بکری اور عمری علاقوں میں ایک بلند مقام حاصل کرنے سے پہلے ان لوگوں میں سے تھے جن کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ خدمات سپرد

(باقی صفحہ ۱۵۳)

کی تھیں اور ان سے مدد لی اور آنحضرت ان کو وقتاً فوقتاً ان امور کے لیے بلایا کرتے کبھی معاویہ روٹی کھا رہے ہوتے تو آنحضرت دوبارہ سے بارہ پیغام بھیج کر ان کو جلدی بلا لیتے۔ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو خود بعض خدمات پر والی بنایا اور بعد ازاں حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے ان کو والی بنایا اور یزید بن ابوسفیان نے ان کا انتخاب کیا جیسا کہ فتوح البلدان بلاذری مثلاً طبع مصر میں مذکور ہے اور جن لوگوں کے دلوں میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کینہ اور بغض بھرا ہوا ہے خصوصاً بنی امیہ کے متعلق تو وہ بھی اس بات کا انکار نہیں کر سکتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کتابت وحی کی خدمت سپرد کی تھی۔

ہاں وہ یہ کہتے ہیں کہ امیر معاویہ دوسری چیزیں لکھا کرتے تھے وحی نہ لکھتے تھے اور وہ جو یہ تمیز کرتے ہیں وہ اس وحی کے ذریعہ کرتے ہیں جو شیطان نے ان کی طرف وحی کی ہے۔ ان کے ہاتھ میں کوئی تادیبی اور شرعی دلیل نہیں ہے جس کی طرف وہ رجوع کریں۔ اور وہ ان امور میں تمیز کریں جن کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کتابت میں کچھ تمیز کرتے تو یہ چیز محدثین متواتر نقل کرتے۔ جیسا کہ وہ اس سے بھی بہت چھوٹی چھوٹی باتوں کا تذکرہ کر جاتے ہیں۔

ایک دفعہ ایک نوجوان نے مجھ سے پوچھا اس کا خیال تھا کہ علم رجال میں میری معلومات وسیع ہیں؟ امیر معاویہ کے متعلق آپ کا کیا خیال ہے؟ میں نے کہا ”میری کیا بساط ہے کہ میں اس امت کے ایک نہایت عظیم انسان کے متعلق اپنی رائے پیش کروں جو کہ ایک عظیم معانی بھی تھے وہ اسلام کے چراغوں میں سے ایک چراغ ہیں لیکن اس چراغ کی چمک اس طرف پیدا ہوئی جہاں چار سورج موجود تھے۔ جن کے انوار سے دنیا بھر چمک تھی تو ان کا نور اس چراغ کی روشنی پر غالب آگیا۔“

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ جلد ۸ ص ۱۳۳ میں نقل کیا ہے کہ لیت بن سعد کہتا ہے مصر کے امام، عالم اور رئیس ہیں ۱۴۵ھ میں وفات ہوئی، ہمیں بکیر نے حدیث سنائی (یہ عبد اللہ الشیخ کے بیٹے ہیں پہلے مدنی تھے پھر مصری ۱۲۶ھ میں فوت ہوئے۔ امام (باقی بر صفحہ ۱۵۴)

(بقیہ حاشیہ ۱۵۳) انسانی نے ان سے روایت کی ہے اور ان کو ثقہ کہتا ہے، انہوں نے یسٹ بن سعد سے حدیث سُنی (یہ نہایت عبادت گزار تھے اور مذہب و ورع میں مشہور ہیں) کہ سعد بن ابی وقاص نے کہا (یہ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں) میں نے حضرت عثمان کے بعد اس دروازے والے سے زیادہ حق کے ساتھ فیصلہ کرتے کسی کو نہیں دیکھا اور اشارہ امیر معاویہ کی طرف کیا۔

اور ابن کثیر نے ص ۱۳۵ پر یہ بھی کہا ہے کہ ابن عباس نے کہا میں نے معاویہ سے بہتر سلطنت کے اخلاق والا کوئی آدمی نہیں دیکھا (اور اس حدیث کے راویوں میں عبد اللہ بن عامر صنعانی نے بھی ہے جس کو شیعہ کہا جاتا ہے اور وہ ان ایک بہت بڑا حافظ اور عالم ہے)، اور سلطنت کے اخلاق والا آدمی وہی ہو سکتا ہے جو عادل اور بردبار اور عقلمند ہو اور حکومت کی حفاظت اچھی طرح کر سکے اور دوسرے ممالک میں اسلامی دعوت کو پھیلا سکے اور اس امانت میں خیانت نہ کرے جس کا اسے اللہ نے امین بنایا ہے اور ایسا آدمی جو سلطنت کے اخلاق نہایت اچھے رکھتا ہو اس کو دالی بنانے پر حضرت عثمان پر اعتراض کیا جاسکتا ہے؟

اور بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت عثمان پر اعتراض کیا جائے حالانکہ آپ پہلے ان کو حضرت عمرؓ نے دالی بنایا تھا اور عمرؓ سے پہلے ابو بکرؓ نے ان کو دالی بنایا اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بعض امور پر دالی بنایا اور تینوں خلفائے راشدین کی خلافتیں ان کے بعد ہوئیں۔ اور وہ دماغ جس میں شیطان اس قسم کے وسوسے پیدا کرے بلاشبہ وہ دماغ فاسد ہے جو پہلے لوگوں کی عقلیں بگاڑتا ہے پھر ان کے دین اور تاریخ کو تباہ کرتا ہے۔ حق اور خیر سے محبت رکھنے والوں پر لازم ہے کہ ایسے آدمی سے جس کے سر میں ایسا دماغ ہو اس طرح بچیں جس طرح کوڑھی سے پرہیز کیا جاتا ہے امام ترمذی نے حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے (باقی برہم)

(بقیہ حاشیہ ۱۵۴) جب عمر بن سعد انصاری اسی کو جمع کی ولایت سے معزول کیا اور امیر معاویہ کو ان کی جگہ دالی بنایا تو لوگوں نے کہا کہ امیر کو معزول کر کے معاویہ کو ان کی جگہ دالی بنایا گیا۔ (یعنی نے معجم صحابہ میں کہا ہے کہ عمر کا لقب "لسج و حدہ" یعنی بے مثال تھا سب میں سیر کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو اسی نام سے پکارا کرتے تھے کیونکہ یہ ان کو بہت پسند تھا) تو عمرؓ نے کہا امیر معاویہ کا تذکرہ بھلائی سے کرو میں نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ آپ نے دعا کی: "یا اللہ معاویہ کے ذریعہ لوگوں کو ہدایت دے" اور یہ حدیث خود حضرت عمرؓ نے بھی امیر معاویہ کے متعلق روایت کی ہے جب حضرت عمر امیر معاویہ کے متعلق یہ شہادت دیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کریں تو یہ ایک بہت بڑی خوبی اور فیصلت ہے کیونکہ حضرت عمرؓ کا خود بھی مقام نہایت بلند ہے اور جب خود عمر بن سعد انصاری نے یہ روایت کی جن کو معزول کر کے امیر معاویہ کو دالی بنایا گیا تھا تو یہ شہادت بھی حضرت عمرؓ کی شہادت سے کم نہیں ہے اور یہ معلوم ہے کہ حضرت عمرؓ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی تھے اور نہایت زاہد آدمی تھے۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ ص ۱۸۹ میں روایت کیا ہے کہ امیر معاویہ کے اخلاق اپنی رعیت کے ساتھ بہترین حکمران کے سے تھے اور آپ کی رعیت آپ سے محبت کرتی تھی اور صحیح میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا: بہترین حکمران وہ ہوں گے جن سے تم محبت رکھو اور وہ تم سے محبت رکھیں تم ان سے تعلق رکھو اور وہ تم سے تعلق رکھیں اور نہمارے بدترین حکمران وہ ہوں گے جن سے تم دشمنی رکھو اور وہ تم سے دشمنی رکھیں اور تم ان پر لعنت کرو اور وہ تم پر لعنت کریں۔ اس مقام پر اس سے زیادہ وضاحت نہیں ہو سکتی ہم امیر معاویہ کی اصل شکل و صورت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت کے ضمن میں بیان کریں گے تاکہ ہمیں معلوم ہو جائے کہ ہمیں کس قدر دھوکہ دیا گیا ہے اور اسلام کے پہلے دور کے دشمنوں نے کس قدر جھوٹ بولے ہیں۔

(۱۰) باقی رہا عبداللہ بن عامر بن کریم کا واقعہ تو ان کو آپ ہی نے والی بنایا تھا۔ جیسا کہ کہا گیا ہے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ تنہا اور دھیاں کے لحاظ سے نہایت شریف آدمی تھے۔

لے آپ باپ کی طرف سے اموی ہیں اور ماں کی طرف سے ہاشمی۔ آپ کے باپ کی والدہ اروی بنت کریمہ ہے اور ان کی والدہ عبدالطلب بن ہاشم کی بیٹی بیضا ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی تھیں۔ جب ان کی پیدائش ہوئی تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا۔ آپ نے دیکھ کر فرمایا ”اے بنی عبد شمس! اس کی شکل تم سے زیادہ ہم سے ملتی ہے۔ پھر آپ نے اس بچے کے منہ میں اپنا لعاب ڈالا اور عبداللہ نے اسے نکل لیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مجھے اُمید ہے کہ یہ کبھی پیاسا نہ ہوگا۔“ پھر عبداللہ جہاں بھی جا کر طبرالکاتے اس زمین سے پانی باہر آجاتا۔ آپ نہایت سخی نہایت شریف اور بابرکت آدمی تھے۔ آپ کے فضائل بہت زیادہ ہیں۔ آپ نے سارا خراسان اور فارس کے کچھ علاقے اور سیستان اور کرمان کو فتح کیا۔ یہاں تک کہ غزنی کی سرحدات تک پہنچ گئے اور بیزدجرد بن شہریار کو موت کے گھاٹ اتار دیا کہ جو فارس کا آخری بادشاہ تھا۔ ایرانیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کے بادشاہوں کا سلسلہ ان کے آدم سے شروع ہوا ہے جسے وہ جیورٹ (کیورٹ) کے نام سے پکارتے ہیں تو اس کی اولاد کی بادشاہی ہمیشہ منظم رہی یہاں تک کہ ان پر آخری ضرب اسلام کے غلبہ نے امیر المومنین حضرت عثمان کے زمانہ میں اس حشمتی اور ہاشمی نوجوان کے ہاتھ سے لگائی جن کا نام عبداللہ بن عامر بن کریمہ ہے اور یہ مجوسیوں کے دلوں میں اسلام اور عثمان اور ابن کریمہ کے خلاف ایک جلن ہے۔ یہ لوگ ان سے دشمنی رکھتے ہیں اور جھوٹ، بغض اور مکاری کے اٹم سے ان کے خلاف جنگ لڑتے ہیں اور ان کی یہ جنگ قیامت تک جاری رہے گی۔ جن دنوں ایران شافعی المذہب تھا ان دنوں اس میں سچے مسلمان پیدا ہوئے اور ان میں سنت محمدیہ کے علماء باکمال پیدا ہوتے رہے ان میں بڑے بڑے ائمہ اور

دلچسپ حاشیہ ۱۵۶
محدثین اور فقہاء بھی ہوئے جنہوں نے ان لوگوں کے دلوں سے ایمان داروں کے خلاف کینہ اور حسد کو صاف کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں دور دراز تک اسلام پھیلایا اور اُنمزل کو ان کے سبب سے ہدایت فرمائی یہ لوگ ان سے محبت کرتے اور ان کی تعظیم ان کی قدر و منزلت کے مطابق کرتے تھے اور ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو بھی معصوم نہیں سمجھتے۔ خواہ کوئی صحابی ہو یا تابعی یا کوئی تبع تابعین میں سے ہو۔ لیکن ان لوگوں نے دنیا کو نیکیوں سے بھر دیا تھا گویا کہ وہ بہاڑ ہیں۔ پھر جو لوگ ان سے اندھے ہیں اور گندگی کے ڈھیروں کو سونگھتے پھرتے ہیں کہ کوئی گندگی ان پر لاڈ لیس اور ان بڑے لوگوں کی مذمت کریں اور اگر کچھ نہ لے تو جھوٹ بولیں اور افتراء کریں۔ تو مسلمان آدمی کے نفس کی یہ کراہت ہے کہ ایسے لوگوں اور ان کی دھوکا بازیوں سے اپنے آپ کو بلند رکھیں اور ان کی طرف مائل نہ ہوں۔

عبداللہ بن عامر بن کریمہ کی فتوحات کا تذکرہ چھوڑ دو جو کہ مشرق بعید تک پہنچ چکی تھیں اور مجوسیوں کی سلطنت کی تنہا ہی بھی جانے دو۔ اس کی انسانی نیکیاں بھی اتنی ہیں جو لکھنے کے قابل ہیں۔ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۸۸ میں کہا ہے کہ اسی عبداللہ نے بیت اللہ شریف کے حاجیوں کے لیے عرفات میں حوض بنائے اور ان میں پانی جاری کیا۔ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ص ۱۸۹-۱۹۰ میں لکھا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت اور نیکیاں اتنی ہیں کہ ان کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس طرح کے لوگ انگریزوں یا فرانسیسیوں میں پیدا ہوتے تو وہ ان کی عظمت کا ڈنکا اپنی درسی کتابوں اور ثقافت اور تہذیب میں ہمیشہ بجاتے رہتے اور ہم لوگ ان کو اپنی درسی کتابوں میں نقل کرنے کے لیے ان پر ٹوٹ پڑتے تاکہ ہماری نسلیں متہرین کے اسلاف کی عظمت پر ایمان لائیں۔ باقی رہی ہمارے اسلاف کی عظمت تو اس پر شیطان نے ایسے دلوں کو مسلط کر رکھا ہے جو خود فاسد ہو چکے ہیں اور ہر دم برائی پھیلاتے رہتے ہیں اور ان کی اکثر جھوٹی باتوں کو ہم میں سے اکثر لوگ سمجھتے ہیں۔ تو ہم ایک ایسی امت بن گئے ہیں جس کی کوئی بزرگی نہیں حالانکہ یہ امت بزرگی کے ایسے ورثہ پر سونپی پڑی ہے جو کسی امت نے خواب میں بھی نہیں دیکھی۔

(۱۱) باقی رہا ولید بن عقبہ کے والی بنانے کا واقعہ۔ تو اصل یہ ہے کہ یہ لوگوں کی نینٹوں کا بگاڑ ہے۔ وہ نیکی کے بجائے برائی کا رخ دیکھتے ہیں۔ اعتراضات کرنے والوں نے تو کہا کہ ان کو اس لیے والی بنایا گیا کہ وہ ان کا رشتہ دار تھا۔ لیکن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو اس لیے والی نہیں بنایا کہ وہ میرا بھائی ہے۔ بلکہ اس لیے بنایا ہے کہ یہ ام حکیم بیضا کا بیٹا ہے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھوپھی اور آنحضرت کے والد عبد اللہ کے ساتھ جوڑے میں پیدا ہوئی تھی اور اس کا بیان انشاء اللہ آئندہ آئے گا۔

۱۵۸ ولید بن عقبہ حضرت عثمان کے ماں کی طرف سے بھائی تھے ان کی ماں اردوی بنت کربز تھی اور اس کی ماں عبدالمطلب بن ہاشم کی بیٹی بیضا تھی۔

۱۵۹ جو آدمی اس امت کے ابتدائی دور کو نہیں جانتا وہ تو یہ سمجھتا ہوگا کہ امیر المومنین حضرت عثمان ولید بن عقبہ کو راستے سے پکڑ لائے اور انھیں کوفہ کا والی بنا دیا لیکن وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ نے اس زمانے کے حالات اور ان لوگوں سے انس و محبت ڈال کر احسان کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ اسلام کی پہلی دولت نے ابو بکر کی خلافت میں اس نوجوان ارادہ کے دھنی اور با اخلاق نوجوان کو انتخاب کیا جس کا ایمان سچا تھا تو یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی وفات تک اپنی خداداد استعداد خدا کی راہ میں لگاتے رہے۔ حضرت ابو بکر کی خلافت میں آپ کی پہلی ڈیوٹی یہ مقرر ہوئی کہ خفیہ پولیس کے محکمہ میں ان کو جنگی خطوط کی روانگی پر مقرر کیا گیا جو کہ خلیفہ وقت ابو بکر اور ان کے پیروکار حضرت خالد بن ولید کے درمیان آتے جاتے تھے یہ سلسلہ ۱۲ھ کا واقعہ ہے جب کہ ابو بکر کے ساتھ جھڑپیں ہو رہی تھیں (طبری ص ۱۴۱)

پھر اس کے بعد ان کو حضرت ابو بکر نے اپنے سپہ سالار عبید بن جراح بن غنم فری کی امداد کے لیے لشکر دے کر روانہ کیا (طبری ص ۱۴۲)

پھر ۱۳ھ میں ابو بکر نے ان کو بنو قضاہ کے علاقہ پر زکوٰۃ و صدقات

(باقی بر ص ۱۵۹)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۵۸)

دوسری کے لیے مقرر کیا پھر جب صدیق اکبر نے شام کو فتح کرنے کا ارادہ کیا تو اسی ولید نے ابو بکر کی نگاہ میں عمرو بن عاص کا مرتبہ حاصل کیا۔ حرمت اتفاقت اور کرامت سب میں عمرو بن عاص کی طرح معزز تھے چنانچہ آپ نے عمرو بن عاص اور ولید بن عقبہ دونوں کو بلایا اور جہاد کی قیادت (سپہ سالاری) ان کے سپرد کی۔ عمرو بن عاص تو اسلام کا جھنڈا لے کر فلسطین چلے گئے اور ولید بن عقبہ شرق اردن روانہ ہوئے (طبری ص ۱۴۹-۱۵۰) پھر ۱۵ھ میں ولید بن عقبہ کو بنی تغلب اور جزیرہ کے اعراب پر والی بنایا گیا۔

(طبری ص ۱۵۱) پھر آپ نے شمالی شام میں مجاہدین کی پشت پناہی کی تاکہ پیچھے سے ان پر کوئی حملہ آدر نہ ہو۔ آپ کے لشکر میں خاندان ربیع اور تنوخ کے مجاہدین تھے ولید بن عقبہ نے اس سمت میں اپنی ولایت اور قیادت کو غنیمت سمجھا کیونکہ اس سمت میں قبائل عربیہ کے نصاریٰ بھرے ہوئے تھے۔ آپ جنگی جہاد اور دوسری تدبیروں سے اللہ کے دین کی طرف دعوت دیتے رہے اور آپ نے حکمت اور نصیحت کے تمام طریقے استعمال کیے کہ آیا د اور تغلب کے عیسائی بھی دوسرے عرب کی طرح مسلمان ہو جائیں۔ چنانچہ آیا د تو انصول کے علاقہ کی طرف چلے گئے اور یہ علاقہ رومیوں کے ماتحت تھا۔ چنانچہ ولید نے خلیفہ وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو اس پر آمادہ کیا کہ وہ قیصر کو ایک دھمکی آمیز خط لکھیں کہ ان لوگوں کو دولت اسلامیہ کی حدود کی طرف واپس کر دے۔ اور بنو تغلب نے ولید پر سرکشی کرنے کے لیے جیلے بہانے سوچنے شروع کیے کہ ولید اس علاقہ میں دعوت اسلامیہ نہ پھیلا سکیں تو ان کی مضری رنگ پھڑک اٹھی جس میں ایمان کی قوت بھری ہوئی تھی۔ اور آپ نے اپنا مشہور شعر اسی موقع پر کہا۔

”جب میں اپنے سر پر عمامہ باندھ لوں گا تو اسے تغلب بنت وائل تیری تمام سرکشی ختم ہو جائے گی۔“

جب یہ بات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوئی تو انہیں خطرہ محسوس ہوا کہ (باقی بر ص ۱۶۰)

اور ولایت میں اجتہاد سے کام لیا جاتا ہے اور حضرت عمر فاروق نے حضرت سعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۵۹) یہ نوجوان سپہ سالار تغلب کے نصاریٰ سے قیادت کی لگام دھیں لے
کیونکہ اس وقت تک تغلب صرف عربی ہونے کی وجہ سے مسلمانوں کی حمایت کر کے کفار سے
لڑتے تھے۔ چنانچہ حضرت عمر فاروق نے ان سے ولید کے ہاتھ کو روک لیا اور ان کو اس علاقہ سے
نبدیل کر دیا۔ یہی دن تھے جب ولید واپس آئے اور حضرت عمر فاروق کی شہادت کے بعد حضرت
عثمان خلیفہ ہوئے تو پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو کوفہ کا والی مقرر کیا اور یہ کوفہ کے
دایلوں میں سے عدل۔ نرمی اور احسان میں سب سے بہتر والی ثابت ہوئے۔ جن دنوں
آپ کوفہ کے والی تھے آپ کا لشکر مشرق وسطیٰ میں فتوحات حاصل کرتا رہا اور ہمیشہ
کامیاب رہا۔ جیسا کہ ہم بعد میں ذکر کریں گے۔

(حاشیہ صفحہ ۱۶۱)

۱۵ مولف نے اس کتاب کے آخر میں ایک فصل لکھی ہے جس کا عنوان ہے ”کلمۃ“ اس
میں ان معانی و حقائق کی طرف اشارہ کیا ہے جن کو بادشاہ دایلوں کے نصب و عزل میں
اجتہاد کرتے وقت ملحوظ رکھے اور یہ ایک بہت بڑی فقہ ہے اور عجیب معلومات ہیں
جن کو ائمہ اسلام اور علماء نے ان فصلوں میں بیان کیا ہے جو انہوں نے امامت اور سیاست
حکومت کے لیے اپنی تصنیف کردہ کتابوں میں دین کے اصول کو مد نظر رکھتے ہوئے لکھی
ہیں۔ غالی شیعہ اور حسن بن الطاهر الحلی نے اپنی کتاب ”منہاج الکرامۃ“ میں لکھا ہے کہ حضرت
عثمان نے مسلمانوں پر ایسے والی مقرر کیے جو ولایت کے اہل نہ تھے۔ ”تو شیخ الاسلام نے
نے منہاج السنۃ ص ۱۶۱ تا ۱۶۶ میں اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے زیادہ دین والا
سفیان اور اشتر نخعی اور محمد بن ابی بکر اور ان جیسے لوگوں کو والی بنایا اور اس میں کسی عقلمند
کو کوئی شبہ کہ امیر معاویہ ان سب سے بہتر تھے۔

پھر آپ نے کہا تعجب کی بات ہے کہ شیعہ حضرت عثمان پر اعتراض کرتے ہیں کہ
انہوں نے اپنے آقا رب بنی امیہ کو والی بنایا اور یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی
(باقی صفحہ ۱۶۱)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۶۰)

اپنے باپ اور ماں کی طرف سے اپنے آقا رب کو والی بنایا۔ نہرست ملاحظہ فرمائیں۔
آپ نے یمن پر عبید اللہ بن عباس کو مقرر کیا اور مکہ اور طائف پر قثم بن عباس کو اور
مدینہ پر بقول بعض سہل بن حنیف کو اور بقول بعض ثمامہ بن عباس کو اور بصرہ پر عبد اللہ
بن عباس کو اور مصر پر اپنے ربیب محمد بن ابی بکر کو رجن کو آپ نے پرورش کیا تھا
کیونکہ حضرت ابو بکر کی وفات کے بعد محمد کی والدہ سے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نکاح کیا تھا
اور یہ اس وقت چھوٹے تھے)

پھر امامیہ شیعہ یہ بھی دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی اولاد کے لیے
خلافت کی صراحت کر دی تھی یا انہوں نے اپنے لڑکے کے لیے وصیت کی اور پھر
اس نے اپنے لڑکے کے لیے اور اسی طرح یہ سلسلہ آج تک چلا آ رہا ہے اور یہ تو معلوم ہے
کہ اگر قرابت دہروں کو والی بنانا بڑا ہے تو خلافت عظمیٰ کی ولی عہدی جزوی کاموں کی ولایت
سے زیادہ بڑی ہے اگر کوئی یہ کہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کیا ان کے پاس اس کی دلیل ہے
تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عثمان کے پاس ان کے اپنے افعال کی دلیل اس سے
بہت بڑی ہے اور اگر کوئی اعتراض کرنے والوں کو خاموش کرنے کے لیے حضرت
علی رضی اللہ عنہ کی عصمت کا دعوے کرے تو حضرت عثمان کا اجتہاد جو قوی دلیل پر مبنی تھا اس
سے زیادہ منقول اور معقول طریقہ پر معتزین کو خاموش کرنے والا ہے۔

پھر اس کے بعد کہا ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی امیہ کو اپنی زندگی
میں والی بنایا اور پھر آپ کے بعد ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے بھی ان کو عامل مقرر کیا حالانکہ ان
پر ان کی قرابت کی کوئی تہمت نہیں تھی اور تدریش کے قبائل میں سے کوئی قبیلہ ایسا نہیں
جس کے عامل بنی امیہ جتنے ہوں۔ اس کے کئی درجہ تھے۔ ایک یہ کہ یہ قبیلہ نسبتاً تعداد
کے لحاظ سے بہت بڑا تھا۔ دوسری وجہ یہ کہ ان کے خاندان میں سرداری پہلے سے
وراثتاً چل آ رہی تھی۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی بہترین جگہ مکہ مکرمہ پر غتاب بن اُسید بن ابوالحکم
(باقی صفحہ ۱۶۲)

بن ابی وقاص کو معزول کیا اور ایسے لوگوں کو ان کی جگہ مقرر کیا جو ان سے درجہ میں کم تھے۔

(رقیہ حاشیہ ص ۱۶۱) بن امیہ کو مقرر کیا اور نجران پر ابوسقیان بن حرب بن امیہ کو اور نسی ندرج کے صدقات پر اور صنعاء اور یمن پر خالد بن سعید بن عاص کو دیر آنحضرت کی وفات تک یہیں عامل رہے) اور یثماہر خبیر اور عریتر کے علاقہ پر عثمان بن سعید بن عاص کو اور ابان بن سعید بن عاص کو پچیس سالہ رکھا بعد میں بحرین پر عامل مقرر کر دیا ان سے پہلے بحرین پر علاء بن حضرمی عامل تھے جو بنی امیہ کے حلیف تھے)

تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ میں نے بھی لوگوں کو عامل مقرر کیا ہے جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے عامل مقرر کیا تھا اور انہی کے امثال کو انتخاب کیا ہے۔ تو بنی امیہ کو عامل مقرر کرنے پر تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نص ثابت ہے اور یہ بنی ہاشم میں سے ایک معین شخص کو خلافت سپرد کر دینے سے زیادہ ہر عقل مند آدمی کو اپیل کرتی ہے کیونکہ خلافت کی نص کا دعویٰ یہ اتفاق اہل علم بالکل ٹھوٹا ہے اور علم منقول کے اہل علم کے اتفاق سے حضرت عثمان والی بات بالکل سچ ہے اور منہاج السنۃ ص ۲۳۶-۲۳۷ بھی ملاحظہ فرمائیں اور جن لوگوں نے عمال عثمانی کی زندگی اور ان کے جہاد اور فضائل کو دیکھا ہے وہ جانتے ہیں کہ یہ لوگ اسلامی حکومت کی بلند چوٹیوں تک پہنچے تھے اور یہی اسلام کی بزرگی اس کی شکری اور عمومی زندگی کی مضبوط بنیاد کے بانی ہیں اور ان کو ثواب ہے ان اعمال کا جس کے نتائج فتوحات اور دعوت اسلامیہ کی توسیع ہیں جن کو آج تک تاریخ ایک معجزہ اور خرق عادت سمجھتی آ رہی ہے (حاشیہ صفحہ ہذا)

یہ واقعہ کا واقعہ ہے اور وہ جو حضرت سعد بن ابی وقاص کے بعد والی ہوئے وہ عبداللہ بن عبداللہ بن عثمان ہیں (انہی کے زمانہ میں نہاوند کی لڑائی ہوئی) پھر ان کے بعد زیاد بن حنظلہ انہوں نے بڑی منت سماجت کر کے اپنا استغفی پیش کیا جو قبول کر لیا گیا) اور ان کے بعد حضرت عماد بن یاسر (طبری ص ۲۴۶) اور اس کا ماقبل

(۱۶۲) باقی مروان اور ولید کے متعلق معتز فیہ کا اعتراض تو یہ بہت بڑا افتراء ہے اور ان دونوں پر فسق کا الزام لگانے والے خود فاسق ہیں۔ مروان ایک عادل آدمی ہے اور صحابہ تابعین اور فقہاء مسلمانوں کے نزدیک امت کے کبار میں سے ہے صحابہ میں سے تو سہل بن سعد ساعدی نے ان سے روایت کی ہے اور تابعین میں سے اس کے ہم عمر تابعینوں نے اور دونوں میں سے ایک قول کے مطابق تو مروان صحابی ہے۔ باقی رہے شہروں کے فقہاء تو سب ہی اس کی تعظیم کرتے ہیں اور اس کی خلافت کو

۱۔ حضرت سہل کی مروان سے روایت صحیح بخاری اور دیگر کتابوں میں بھی ہے
۲۔ کبار تابعینوں میں سے جن لوگوں نے مروان سے روایت کی ہے ان میں امام زین العابدین علی بن حسین بھی ہیں۔ امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ص ۱۳۳ میں اس پر تصریح کی ہے اور حافظ ابن حجر نے اصحاب میں۔ اگر پوری تفصیل چاہو تو طبقات شافعیہ کبریٰ ذناج الدین سبکی کی تصنیف میں مشہور لغوی ابو منصور محمد بن احمد بن اندھر صاحب تہذیب اللغة کا ترجمہ دیکھو ص ۲۸۲-۲۸۳) حافظ ابن حجر نے جن تابعین کی مروان سے روایت پر تصریح کی ہے ان میں سعید بن مسیب بھی ہیں۔ جو علماء تابعین کے سردار ہیں اور فقہائے سبعہ میں سے ابوبکر بن عبدالرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی اور عبید اللہ بن عبداللہ بن عقبہ بن مسعود اور عروہ بن زبیر اور ان کی مثل اور لوگ بھی جیسے عراک بن مالک غفاری مدنی فقیہ اہل ملک (آپ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے) اور عبداللہ بن شداد بن الہاد جہول نے حضرت عمرو علی اور معاذ سے روایت کی ہے اور عروہ بن زبیر کی مروان سے روایت صحیح بخاری کتاب الوکالتہ میں ہے اور مسند امام احمد میں ص ۳۲۱ طبع اولیٰ میں ہے اور مروان سے عراک کی روایت کو امام اہل مصر لیبث بن سعد نے یزید بن حبیبہ سے مسند احمد ص ۳۲۸ میں روایت کیا ہے اور عبداللہ بن شداد بن الہاد کی مروان سے روایت مسند امام احمد ص ۳۱۴ و ص ۳۲۳ میں ہے۔

اور جو آدمی بھی مروان کی روایات کو خود سے دیکھے گا اسے معلوم ہوگا کہ اس کی (باقی بر ص ۱۶۴)

صحیح سمجھتے ہیں اور اس کے فتویٰ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اس کی روایت کو قبول کرتے ہیں۔ باقی رہے بے وقوف مورخ اور ادیب تو وہ اپنے اندازے کے مطابق کہتے ہیں۔

اب رہا ولید کا معاملہ تو یقیناً بعض مفسرین نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام اپنے قول میں فاسق رکھا ہے۔ ”اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خیر لائے تو اسے اچھی طرح معلوم کر لیا کرو۔ ایسا نہ ہو کہ تم ناواقفی میں کسی قوم پر جا پڑو“ (حجرات) تو یہ آیت ان کے قول کے مطابق اسی ولید کے متعلق نازل ہوئی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بنی مصطلق کی طرف بھیجا اس نے اگر خیر دی کہ وہ مرتد ہو گئے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس خالد بن ولید کو بھیجا اس نے جا کر پتہ کیا تو ولید کی بات جھوٹ نکلی۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ یہ آیت کس کے بارے میں نازل ہوئی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ آیت بنی مصطلق

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۳) سند کے تمام راوی معتبر اور ثقہ ہیں۔ ان کی روایات دو صدیوں کی مدت تک مسلسل چلی آئی ہیں اور وہ سب کے سب وہ لوگ ہیں جن کا اسلام میں مقام خاص بلند ہے اور یہ ان لوگوں کے سینہ کو ٹھنڈا کرتے ہیں جن کے دلوں میں مروان کی عداوت چلی آ رہی ہے بلکہ ان لوگوں کی عداوت بھی جو مروان سے اچھے تھے بلکہ مروان کی احادیث کے راویوں میں عبدالرزاق بھی ہیں جو اہل یمن کے امام ہیں اور ان میں کسی حد تک تشیع بھی تھا اور سند امام احمد ص ۳۱۳ پر عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کی حدیث ہے کہ وہ ام المومنین حضرت ام سلمہ کی طرف مروان کا ایلی بن کر گئے اور بعض احکام شریعہ کی تحقیق کی۔ اور سند امام احمد کے ص ۲۹۹ پر بخیر نمونہ دیا گیا ہے کہ مروان سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کس طرح تعظیم کیا کرتا تھا اور وہ اسی طرح ہے جیسے ائمہ مسلمین اور امراء سے سنت کا انتہائی احترام پایا جاتا ہے۔

کے بارے میں نازل ہوئی۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ علی اور ولید کے ایک اور واقعہ

سے مجھے ابتدا میں تعجب ہوا کرتا تھا کہ یہ آیت ولید بن عقبہ کے حق میں اگر نازل ہوئی ہو اور خداوند تعالیٰ نے اس کو فاسق کہا ہو تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں خلفاء یعنی حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کے دلوں میں وہ مرتبہ کیوں ہے جسے تاریخ بیان کرتی ہے اور ہم نے اس کی مثالیں پہلے بیان کر دی ہیں جہاں ہم نے ولید کا ماضی بارہ تیرہ سال تک بیان کیا ہے اور اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے ان کو والی بنایا تو یہ ایک بہت بڑا امتیاز ہے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کو فاسق کہیں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ولید پر اعتماد کریں۔ تو اس طرح میرے دل میں شبہ پیدا ہوا کہ یہ آیت ولید کے حق میں نازل نہیں ہو سکتی اور یہ اتباعاً اس لیے نہیں تھا کہ ولید سے ایسے کام کا صدور ناممکن ہو جسے خداوند تعالیٰ فسق سے تعبیر کریں استبعاد اس لیے تھا کہ جس کو قرآن مجید فاسق کہے اس کے متعلق ابو بکر اور عمر اعتماد کریں جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اولیاء اللہ ہیں سب سے زیادہ خدا کے قریب ہیں۔

جب اس طرح کا شبہ میرے دل میں پیدا ہوا تو میں نے ان احادیث کو بغور دیکھنا شروع کیا جن میں اس آیت کا شان نزول بیان کیا گیا تھا۔ جب میں نے ان کو دیکھا تو وہ سب روایات موقوف تھیں کوئی مجاہد تک کوئی قتادہ تک یا ابن ابی سیئہ اور یزید بن رومان تک اور کسی نے بھی ان راویوں کے اسماء کا تذکرہ نہ کیا تھا جو اس ایک صدی میں گزر چکے تھے جو ان کے زمانہ اور اس حادثہ کے درمیان حائل تھی اور یہ سو سال ایسے راویوں سے بھرا پڑا ہے جو مختلف مسلک رکھتے تھے اور جن لوگوں کے دلوں میں ولید یا ان سے بھی بڑے لوگوں کے متعلق بُری بُری باتیں مشوب کرنے کی خواہش پائی جاتی ہے انہوں نے تو ایک دنیا جھوٹی خبروں سے بھر دی ہے جن کی کوئی علمی قیمت نہیں ہے اور جب تک ان اخبار کے راویوں کے حالات علماء جرح و تعدیل سے مخفی ہیں جو اس آیت کے سبب نزول میں آئے ہیں بلکہ حالات تو کیا ان کے (باقی بر ص ۱۶۶)

نازل ہوئی اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ فتح مکہ کے روز دوسرے بچوں کے ہمراہ آنحضرت

(لغیہ حاشیہ ص ۱۶۵) اسماء تک نہیں ملتے۔ صرف ان راویوں کے نام معلوم ہیں جن پر یہ روایات موقوف ہیں تو نہ تاریخی طور پر یہ جائز ہے نہ شرعی طور پر کہ ان روایات پر اعتماد کر کے ان پر حکم لگایا جائے جو کہ خود منقطع ہیں اور جن کا کوئی نسب نہیں ہے۔ ہاں دوروائتیں موصول بھی ہیں ایک ام سلمہ کی۔ موسیٰ بن عبیدہ کہتے ہیں کہ میں نے ثابت سے سنا جو حضرت ام سلمہ کے غلام تھے۔ تو موسیٰ بن عبیدہ کو امام نسائی، ابن مدینی، ابن عدی اور محدثین کی پوری جماعت نے ضعیف کہا ہے اور پھر ثابت ایک فرضی نام ہے جسے ام سلمہ کا غلام بنایا گیا ہے۔ اسماء البرجال کی علمی کتابوں میں میں نے ان کا کوئی تذکرہ نہیں دیکھا۔ تہذیب التہذیب۔ خلاصۃ تہذیب الکمال کسی میں بھی اس کا ذکر تک نہیں۔ بلکہ مہتمم اور مشکوک راویوں کی فہرست میں بھی ان کا نام نہ ملا۔ یعنی میزان الاعتدال اور لسان المیزان بھی ان کے نام سے خالی ہیں۔

پھر میں نے مسند امام احمد میں حضرت ام سلمہ کی احادیث کے مجموعہ کو بڑے غور سے دیکھا ایک ایک حدیث کر کے دیکھا۔ لیکن اس میں بھی اس کا کوئی تذکرہ نہ پایا اور نہ کوئی اس حدیث کا نشان ملا۔ بلکہ حضرت ام سلمہ کی کوئی بھی ایسی حدیث نہ ملی جس کا راوی ام سلمہ کا غلام ثابت ہو۔ پھر اس کے بعد یہ بھی یاد رکھنے کی بات ہے کہ اگر بقرض محال یہ حدیث حضرت ام سلمہ سے ثابت بھی ہو جائے جو کہ ناممکن ہے تو پھر بھی اس میں ولید کا نام نہیں آیا بلکہ انہوں نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق میں "ایک آدمی" بھیجا۔

اور دوسری موصول روایت کو طبری نے تفسیر میں ابن سعد۔ سعد۔ سعد کے چچا ان کے باپ اور ابن عباس سے روایت کیا ہے۔ سب سے پہلے تو یہ بات ہے کہ طبری کی ابن سعد سے ملاقات نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی سماع ہے کیونکہ جب ابن سعد بغداد میں ۲۳۳ھ میں فوت ہوئے اس وقت طبری صرف چھ سال کا بچہ تھا اور (باقی برص ۱۶۷)

صلی اللہ علیہ وسلم کے استقبال کے لیے دوڑ کر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بچوں کے سروں پر ہاتھ پھیرا اور ان کے لیے برکت کی دعا کی اور ولید کے سر پر ہاتھ نہ پھیرا کیونکہ اس کے سر پر خوشبو لگی ہوئی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ روک لیا۔ اور جس آدمی کی فتح مکہ کے روز اتنی عمر ہو گیا اسے صدقہ وصول کرنے کے لیے بھیجا جاسکتا ہے؟

(لغیہ حاشیہ ص ۱۶۶) اس وقت تک اپنے شہر آکل (طبرستان) سے باہر نہ نکلا تھا نہ بغداد اور نہ کسی اور جگہ۔ اور ابن سعد اگرچہ خود تو اہل علم ہے اور عادل ہے۔ لیکن اس سے اوپر کا سلسلہ سند سب مجہول راویوں سے بھرا پڑا ہے۔ علماء جرح و تعدیل ان کے نام تک نہیں جانتے۔ ان کے حالات تو کیا۔

تو یہ سب روایتیں شروع سے لے کر آخر تک ایسی ہیں کہ ان کی بنا پر ایک ایسے مجاہد پر مواخذہ نہیں کیا جاسکتا۔ جس پر حضرت ابوبکر و عمر جیسے خلفاء کو اعتماد رہا ہو۔ جس نے اسلام میں ایسی خدمات سر انجام دی ہوں جن کے بہت بڑے ثواب کی انشاء اللہ تعالیٰ امید ہے۔ پھر اس پوری بحث کے ساتھ یہ بھی یاد رکھنے کی چیز ہے کہ جب بنی مصطلق والا حادثہ پیش آیا اور یہ آیت نازل ہوئی اس وقت ولید کی عمر بہت چھوٹی تھی جیسا کہ آئندہ فقرہ میں اس کا تذکرہ ہو رہا ہے

لہ (حاشیہ صفحہ ۱۶۷) اس حدیث میں فتح مکہ کے دن ولید بن عقبہ کی عمر بیان کی گئی ہے اس کو امام احمد نے اپنی مسند طبع اولیٰ ص ۳۳ میں اپنے شیخ فیاض بن محمد رقی۔ جعفر بن برزغان رقی۔ ثابت بن حجاج کلابی رقی۔ عبد اللہ ہمدانی (اور یہ عبد اللہ بن مالک بن حارث ہیں) نے ولید بن عقبہ سے روایت کیا ہے۔ اور ظاہراً ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ولید بن عقبہ نے یہ حدیث اس وقت سنائی جب وہ اپنی آخری عمر میں تمام ذمہ داریوں سے فارغ ہو کر رقبہ میں اقامت پذیر ہو چکے تھے یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کے تمام راویوں کا سلسلہ رقیوں سے تعلق رکھتا ہے اور امام نے بھی اس کو اپنے رقی اسناد (باقی برص ۱۶۷)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۷)

سے لیا ہے اور عبد اللہ ہمدانی ویسے لکھتے ہیں لیکن اس کا نام اس روایت کے علاوہ دوسری روایتوں میں ایک اور ہمدانی سے مشتبہ ہو گیا ہے جس کی کیفیت ابو موسیٰ ہے اور نام مالک بن حارث (یعنی عبد اللہ ہمدانی کے والد کے نام پر) اور وہ ہمدانی۔ علماء جرح و تعدیل کے نزدیک مجہول ہے۔ ماں عبد اللہ ہمدانی جس پر یہ حدیث منتہی ہوتی ہے جس کو امام احمد نے روایت کیا ہے یہ معروف اور ثقہ ہے اور اس کی اور اس جیسے لوگوں کی روایات پر قاضی ابن العربی نے اعتماد کیا ہے اور ولید بن عقبہ کی عمر پر حکم لگایا ہے کہ وہ فتح مکہ کے روز ایک چھوٹا بچہ تھا اور جس کے متعلق یہ آیت (اگر کوئی فاسق تمہارے پاس خبر لائے تو اس کا پتہ نہ لیا کرو) نازل ہوئی ہے وہ کوئی اور شخص ہے۔

اور عجیب نزبات یہ ہے کہ جن لوگوں کے دلوں میں اس نوجوان مجاہد پاکیزہ سیر طیب النفس کے متعلق یہ خواہش ہے کہ اس کو کسی طرح بزدل نام کیا جائے انہوں نے اس حدیث کو جس میں ولید کی چھوٹی عمر کا تذکرہ ہے ایک اور حدیث سے توڑنا چاہا ہے۔ وہ یہ ہے کہ ان کا بھائی عمارہ ان کو ساتھ لے کر شہم میں مدینہ آیا تاکہ اپنی بہن ام کلثوم کو آنحضرت سے لے کر مکہ چلے جائیں (یہ مسلمان ہو کر آگئی تھیں)۔ اور حدیبیہ کے معاہدہ کے مطابق یہ اس کو واپس لے جانے کے لیے آئے تھے،

اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو اس کا اصل صرف اتنا ہے کہ اس میں ولید کے نام پر عمارہ کا نام مقدم ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سفر میں اصل مقصود وہی عمارہ ہے اور ولید اس کے ساتھ آگئے اور اگر ولید بچپن میں اپنے بڑے بھائی کے ساتھ مدینہ آیا ہو تو اس میں کون سی چیز مانع ہے؟ ایسا تو ہر عمارہ اور ہر زمانہ میں ہوتا رہتا ہے اور ولید کا یہ کہنا کہ میں فتح مکہ کے سال ایک چھوٹا بچہ تھا۔ یہ آپ کے اپنے بھائی کے ساتھ شہم میں مدینہ آنے کے برخلاف تو نہیں ہے۔

جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا کہ ولید بن عقبہ کے متعلق جو روایات اس آیت کے شان نزول کے بارے میں آئی ہیں ان کی بنا پر کوئی شرعی اور تاریخی حکم نہیں لگایا جاسکتا (باقی بر ص ۱۶۹)

اور ایسے اختلاف سے تو علماء حدیث اچھی اچھی قوی حدیثوں کو ماقط الاغبار قرار دیتے ہیں۔ پھر ایسی روایات سے کسی کو فاسق کیسے کہا جاسکتا ہے؟ پھر کسی ایسے شخص کو جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا شرف حاصل ہو؟ باقی رہا ان پر شراب کی حد لگانا۔ تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت قدام بن مطعون کو شراب کی حد لگائی اور قدامہ ان دنوں امیر تھے چنانچہ حضرت عمرؓ نے ان کو معزول کر دیا اور بعض کہتے ہیں کہ ان سے مصالحت ہو گئی اور جب گناہ

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۸) اور پھر جب ان کے ساتھ تم اس حدیث کو سامنے رکھو گے جس کو امام احمد نے سند میں روایت کیا ہے کہ ولید فتح مکہ کے سال ایک چھوٹا بچہ تھا تو آپ کو حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ کے ان کو اپنی خلافت میں عامل بنانے کی حکمت سمجھ میں آجائے گی کہ کیوں ان دنوں نے ولید پر اعتماد کیا حالانکہ وہ ان دنوں اپنی ابتدائی جوانی کے ایام میں تھا۔ (حاشیہ صفحہ ۱۶۸)

۱۔ حضرت قدام بن مطعون سابقین الاولین میں سے ہیں آپ نے مدینہ اور حبشہ کی دونوں ہجرتیں کیں۔ بدر کی جنگ میں شامل ہوئے حضرت عمرؓ کی ہمیشہ ان کے گھر تھیں اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ حضرت حفصہ ام المومنین اور ان کے بھائی عبید اللہ کے ماموں تھے۔ حضرت عمرؓ کی خلافت میں جن دنوں حضرت قدامہ بصرہ پر عامل تھے ان دنوں قبیلہ عبد القیس کا سردار جاد و بصرہ سے حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور دعویٰ کیا کہ "قدامہ نے شراب پی اور مست ہو گیا۔" حضرت عمرؓ نے پوچھا: "آپ کے پاس کوئی گواہ ہے؟" تو انہوں نے کہا: "ابو ہریرہ گواہ ہیں۔" حضرت عمرؓ نے ابو ہریرہؓ کو پوچھا تو انہوں نے کہا: "میں نے ان کو شراب پیتے نہیں دیکھا لیکن ان کو مست دیکھا ہے وہ الٹیاں کر رہے تھے۔" تو حضرت عمرؓ نے کہا: "تم نے بڑے فصیح الفاظ سے شہادت دی" اور قدامہ کو بصرہ سے منگوا یا تو جادو نے حضرت عمرؓ سے کہا: "اس پر اللہ کی حد قائم کرو۔" تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا: "تم مدعی ہو یا گواہ؟" (باقی بر ص ۱۶۸)

سے توبہ واقع ہو جائے تو گناہ سے عدالت ساقط نہیں ہوتی۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۹) تو جہارود نے کہا ”گواہ“ تو حضرت عمرؓ نے کہا ”تو اب تو نے اپنی شہادت دے دی“ تو جہارود دھاموش ہو گیا۔ پھر وہ کسی وقت حضرت عمرؓ کے پاس گیا تو کہا۔ ”اس پر اللہ کی حد قائم کرو۔“ تو حضرت عمرؓ نے کہا۔ ”تم اپنی زبان کو روکو ورنہ میں تمہیں سزا دوں گا۔“ تو اس نے کہا ”اے عمر! یہ حق نہیں ہے کہ شراب تو پیئے آپ کا چچا زاد بھائی اور سزا ملے مجھ کو۔“

پھر قدامہ کی بیوی کو بلایا گیا تو اس نے بھی اپنے شوہر کے خلاف شہادت دی پھر حضرت عمرؓ نے اس پر حد لگانے کا ارادہ کیا تو صحابہ نے آپ سے کہا۔ جب تک قدامہ بیمار ہے اس پر حد نہ لگائی جائے۔ پھر ایک دفعہ آپ نے حد لگانا چاہا تو صحابہ نے پھر پہلے کی طرح کہا تو حضرت عمرؓ نے کہا۔ ”اگر یہ کوڑوں کے نیچے اللہ سے جلے تو یہ اس سے زیادہ بہتر ہے کہ میں اللہ سے ملوں اور اس نے میری گردن میں ہاتھ ڈالا ہو۔“ پھر آپ نے اس کو حد لگا دی۔ تو قدامہ ان سے نادان ہو گئے اور پھر جب بیرونو راج سے واپس آئے تو قدامہ کو حضرت عمرؓ کے پاس لایا گیا۔ حضرت عمرؓ نے ان سے گفتگو کی اور ان کے لیے بخشش مانگی۔ قدامہ بن مظعون رضی اللہ عنہ کی خوش نصیبی سمجھو کہ وہ قریشی بھی ہیں ربیعہ سے) اور اگر آپ قریشی اموی ہوتے تو جب تک دنیا میں جھوٹ رہتا ان کے متعلق جھوٹی داستانیں گھڑی جاتیں اور بکواس کیے جاتے۔

(حاشیہ صفحہ ۱۶۸)

لے یہ حق ہے لیکن قدامہ بن مظعون جیسے لوگوں کے لیے یا جو لوگوں میں مشہور ہو جیسے ابو محجن ثقفی شاعر اور شہسوار کے لیے جس نے قادیسیہ کی جنگ میں بہت بڑا کارنامہ سر کیا دیا لیکن ولید بن عقبہ کے لیے نہیں جو مجاہد، فاتح، عادل اور مظلوم تھا (جس نے اپنی ہمت کے مطابق امت کے لیے اچھے کام کیے اور پھر اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا کہ باطل پرست لوگ کس طرح نیک لوگوں پر سرکشی کرتے ہیں اور ان میں ان کا باطل (باقی بر ص ۱۶۱)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۶۱) کس طرح کام کرتا ہے۔ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد وہ لوگوں سے علیحدہ ہو کر اپنی زمین میں چلے گئے جو لوگوں کے شور و غوغا سے بالکل الگ تھلاک تھی اور یہ رقبہ شہر سے پندرہ میل کے فاصلہ پر جزیرہ کے علاقہ میں واقع تھی۔ جہاں آپ جہاد کرتے رہے۔ اور حضرت عمرؓ کی خلافت میں نصاریٰ کو اسلام کی دعوت دیتے رہے اب مکہ اور جھوٹے لوگوں کے لیے وقت آچکا تھا کہ وہ ان کی خانگی زندگی میں بھی دخل دیتے اور اگر تیرہ سو سال تک حق واضح نہیں ہوا تو اس سے ولید کا کوئی نقصان نہیں۔ حق قدیم ہے اور اس کی قدامت میں کسی کام پر پردہ پڑا رہنا مؤثر نہیں ہوتا۔ جب ولید بن عقبہ امیر المومنین عثمان کی خلافت میں کوفہ کے حاکم بنے تو انہوں نے ارادہ کیا کہ وہ عدل و انصاف، سیرۃ، علم اور لوگوں کے ساتھ برتاؤ کرنے میں ایک مثالی حاکم بنیں گے جیسا کہ اب سے پہلے وہ اسلام کی نشر و اشاعت اور جہاد اسلامی میں ایک مثال بن چکے تھے۔ آپ کو پیر پانچ سال تک حاکم رہے اور آپ کا مکان آج تک موجود ہے جس میں آپ نے کوفہ کی زندگی گزاری۔ اس مکان کا کوئی دروازہ نہیں ہے جو ان کے اور لوگوں کے درمیان حائل ہو خواہ وہ واقف ہوں یا ناواقف جو آدمی آپ کے پاس جس وقت آنا چاہتا تھا آ سکتا تھا خواہ رات ہو یا دن اور ولید کو کوئی ضرورت بھی نہیں تھی کہ لوگوں سے پردہ کرنے کا

”پردہ تو ہمیشہ برائیوں سے کیا جاتا ہے اور نیکیوں سے تو کبھی پردہ نہیں کیا جاتا۔“ چاہیے تو یہ تھا کہ سب آدمی اس شریف النفس امیر سے محبت کرتے کیونکہ اس لیے غربا کے لیے جہان خانے بنائے اور لوگوں کو خیر و برکت سے بھر دیا بیان ملک کہ آپ بچوں اور غلاموں کا وظیفہ بھی مقرر کرتے اور ہر ماہ بچے ہوئے مال کو غلاموں پر خرچ کر دیتے اور مالکوں کو بھی حکم دیتے کہ ان کا روزینہ کم نہ کریں۔

مختصر یہ کہ اس مثالی حکمران کی پوری مدت ولایت میں تمام لوگ ان سے محبت کرتے رہے مگر شریہ اور مفسد لوگوں کا ایک گروہ جن کی اولاد کو ولید کے ہاتھوں شریعت کے کوڑے کی مار پڑی ان لوگوں نے اس کو تکلیف دینے کے منصوبے سوچے اور انہی لوگوں (باقی بر ص ۱۶۲)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۴۲)

تھال میں انگور کے کچھ دانے بکھرے پڑے تھے اور ولید نے اسے لیے چھپایا تھا کہ وہ انگور کے خوشے نہ تھے بلکہ علیحدہ علیحدہ کم قیمت دانے تھے تو یہ لوگ شرمندہ ہوئے اور آپس میں ایک دوسرے کو ملامت کرنے لگے۔ جب لوگوں کو یہ بات معلوم ہوئی تو انھوں نے ان کو لعنت ملامت کی۔ ولید نے اس واقعہ کو چھپایا اور حضرت عثمان کو اس کی اطلاع نہ کی۔ اور صبر کر لیا۔

لیکن اس کے بعد بھی جذبہ البوزنیب اور البوالمورع اپنی مکاہوں سے باز نہ آئے وہ ہر حادثے کو غنیمت سمجھتے اور اس کی بری تاویل کرتے اور جھوٹ بولتے۔ پھر مدینہ میں کچھ ایسے لوگ آئے جو پہلے حکومت میں کچھ عمل رکھتے تھے اور ولید بن عقبہ نے ان کو ان کی بے اعتدالیوں کی وجہ سے معزول کر دیا تھا۔ ان لوگوں نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ولید کی شکایتیں کیں اور کوفہ کی امارت سے ان کو معزول کرنے کا مطالبہ کیا۔

ابھی یہ لوگ مدینہ ہی میں تھے کہ ایک دن البوزنیب اور البوالمورع کوفہ کے دارالامارت میں اپنے شریک ساتھیوں کے ساتھ داخل ہوئے اور گفتگو کرتے رہے پھر ولید آرام کرنے کے لیے چلے گئے۔ دوسرے لوگ تو چلے آئے لیکن یہ دونوں وہیں بیٹھے رہے اور انھوں نے تلاش کر کے ولید کی ہرجالی اور باہر نکل آئے۔

جب ولید سوکر اٹھے تو جھرنہ ملی۔ آپ نے اپنی دونوں بیویوں سے پوچھا اور وہ دونوں ولید کے پاس آنے والوں کو پس پردہ دیکھتی رہی تھیں تو انھوں نے کہا کہ سب سے آخر میں جو آدمی دارالامارت سے نکلے وہ دو شخص تھے اور ان کا حلیہ بیان کیا۔ تو ولید کو معلوم ہو گیا کہ وہ البوزنیب اور البوالمورع تھے اور فوراً ان کے ذہن میں یہ بات آئی کہ ان لوگوں نے جو ہر کو چرایا ہے تو یہ کسی سازش کے لیے چرایا ہے چنانچہ ان کے پیچھے آدمی دوڑائے گئے لیکن یہ کوفہ میں نہ ملے۔ کیونکہ یہ اسی وقت مدینہ کی راہ اختیار کر چکے تھے انہوں نے مدینہ آکر حضرت عثمان کے سامنے (باقی برص ۱۴۳)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۴۱) لوگوں میں سے کچھ آدمی تھے۔ مثلاً ابو زنیب بن عوف ازدی اور ابو مودع اور جذبہ البوزنیب وغیرہ ان کے لڑکوں نے ابن الحیسان کے گھر رات کو نقب لگائی اور اس کو قتل کر ڈالا۔ ابو الحیسان کے ہمسایہ میں ایک آدمی رہتا تھا جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی اور سابقین الاولین میں سے تھا وہی جس نے فتح مکہ کے دن بنو خزاعہ کے لشکر کا جھنڈا اٹھا رکھا تھا یعنی ابو شریح خزاعی۔ یہ خود اور ان کا بیٹا مدینہ منورہ سے کوفہ اس ارادہ سے آئے تھے کہ ولید بن عقبہ کے لشکر میں شمولیت کریں جو مشرق میں اپنی فتوحات کر رہا تھا اور اسلام کی دعوت کو پھیلا رہا تھا۔ تو اس صحابی اور ان کے بیٹے نے گواہی دی کہ آج کی رات ان شریک لوگوں نے ابن الحیسان کے گھر حملہ کیا اور یہی قاتل اور خوں ریز لوگ ہیں۔ تو ولید بن عقبہ نے باب القصر کے کھلے میدان میں ان پر شریعت کی حد جاری کی۔

تو ان اشہاد کے باپوں نے شیطان سے عہد کیا کہ اس پاکیزہ نفس اور شفیق حکمران کے خلاف سازش کریں گے اور پھر ان لوگوں نے ولید پر جاسوس اور نگران مقرر کر دیے کہ وہ ان کی حرکات و سکنات کا پتہ لگاتے رہیں اور آپ کا گھر تو کھلا تھا جس کا کوئی دروازہ نہ تھا۔ پھر ایک روز ایسا ہوا کہ ولید کے پاس ایک مہمان آیا یہ جریرہ کی سرزمین کے شمالی حصہ کے شعراء میں سے تھا اور شاعر تھا اس کا نہال بنو قریظہ میں تھا یہ آدمی پہلے عیسائی تھا پھر ولید کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا۔

کیونکہ پروردگار جاسوسوں نے خیال کیا کہ یہ مہمان چونکہ عیسائی ہے لہذا ضروری ہے کہ نہایت بھی پتیا ہوگا اور شاید ولید بھی اس لیے اس سے محبت کرتا ہے کہ وہ بھی اس کے ساتھ شراب پیتا ہوگا۔ چنانچہ انہوں نے البوزنیب اور البوالمورع اور ان کے ساتھیوں کو بلایا وہ مسجد کی طرف سے ولید کے مکان میں گھس آئے کیونکہ ولید کے مکان کا دروازہ نہیں تھا جس سے کچھ مزاحمت ہوتی۔ جب یہ لوگ ناگہانی طور پر اندر آئے تو ولید نے کوئی چیز اپنی چارپائی کے نیچے چھپا دی۔ کسی آدمی نے چارپائی کے نیچے ہاتھ ڈال کر اس کو بلا اجازت باہر نکال لیا تو معلوم ہوا کہ (باقی برص ۱۴۳)

شہادت دی کہ ولید نے شراب پی ہے اور میرا خیال یہ ہے کہ انہوں نے اپنی جھوٹی شہادت میں پہلے حادثہ کی تفصیل سے استفادہ کیا جس کا وقوع حضرت عمرؓ کی خلافت میں قدامہ بن مطعون کے مقدم میں ہو چکا تھا، حضرت عثمان نے ان سے پوچھا: تم نے ان کو شراب پیتے کیسے دیکھا؟ تو انہوں نے کہا ہم ولید کے ندما میں سے ہیں ہم جب ان کے پاس آئے تو وہ شراب کی قے کر رہے تھے۔ تو حضرت عثمان نے کہا: شراب کی قے شراب پینے والا ہی کر سکتا ہے۔

پھر ولید کو کوڑے سے بلایا گیا تو اس نے حضرت عثمان کے سامنے قسم اٹھائی اور ان کو ان کی شہادتوں کی اطلاع دی تو حضرت عثمان نے کہا: ہم حدیں قائم کریں گے اور جھوٹی شہادت دینے والے جہنم میں جائیں گے۔

یہ تھا ولید بن عقبہ پر شراب نوشی کے الزام کا قصہ جیسا کہ طبری نے سنہ ۳۰ کے حوادث میں اس کو نقل کیا ہے اس واقعہ کے کئی ایک پرانے مصادر ہونے کے باوجود اس کے علاوہ اور کسی چیز کا کوئی تذکرہ نہیں ہے اور طبری کے نزدیک ولید پر گواہی دینے والے یہی دو کینہ پرور شخص ہیں جن کی ولید بن عقبہ کی دشمنی کے متعلق کئی شہادتیں موجود ہیں۔

اور اس شہادت میں نماز کا کوئی تذکرہ ہی نہیں دو رکعت اور چار رکعت کی تفصیل تو کیا اور نماز کے ذکر کی زیارت ایک بڑا عجیب معاملہ ہے اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اس خبر کا ناقل حمص بن منذر ہے (یہ حضرت علیؓ کے اتباع میں سے تھا) وہ کہتا ہے کہ جب حضرت عثمانؓ نے ولید پر حد قائم کی تو میں بھی حضرت علیؓ کے ہمراہ حضرت عثمانؓ کے پاس تھا اور اسی سے یہ خبر نقل کی گئی ہے صحیح مسلم کتاب الحدود میں الفاظ اس طرح ہیں کہ میں حضرت عثمانؓ کے پاس تھا کہ ولید کو لایا گیا اس نے صبح کی نماز (دو رکعت) پڑھائی پھر کہا: کیا اور بھی پڑھا دوں؟ تو اس پر دو آدمیوں نے گواہی دی جن میں سے ایک حمران تھا کہ اس نے شراب پی ہے (باقی بر ص ۱۴۵)

نے گواہی دی کہ اس نے اس کو شراب کی قے کرتے دیکھا ہے۔ تو دونوں گواہوں نے یہ بالکل نہیں کہا کہ ولید نے صبح کی نماز دو رکعت پڑھائی اور پھر پوچھا کیا اور بھی پڑھاؤں؟ بلکہ ایک نے تو شراب پینے کی شہادت دی ہے اور دوسرے نے قے کرنے کی۔ اور صبح کی نماز دو رکعت پڑھائی اور یہ کلمہ کہ کیا اور بھی پڑھاؤں؟ یہ خود حمصین کا کلام ہے۔ اور حمصین گواہوں میں سے نہیں ہے اور نہ ہی اس فرضی واقعہ کے حادثہ کے وقت وہ کوڑے میں تھا۔ پھر حمصین نے اس واقعہ کو کسی معروف اور خاص آدمی کی طرف منسوب نہیں کیا۔

اور عجیب تر بات یہ ہے کہ اصل خبر جو صحیح مسلم میں ہے وہ مسند امام احمد میں تین جگہ مروی ہے اور تینوں جگہ راوی حمصین ہی ہے اور حمصین سے جس آدمی نے سنا ہے وہی آدمی مسلم اور مسند امام احمد کی تینوں جگہوں میں روایت کرنے والا ہے۔ مسند کے پہلے دو مقامات پر (یعنی ص ۸۲ و ۸۳ اور حدیث نمبر ۶۲۴ اور ۱۱۸۴ ج ۲) ان میں نماز کا کوئی ذکر تک نہیں ہے حمصین سے نہ کسی اور سے شاید بعد کے کسی راوی کو سمجھ آگئی کہ نماز کا تذکرہ گواہوں کا کلام نہیں ہے تو اس نے صرف حد کا تذکرہ کر دیا اور نماز کا ذکر چھوڑ دیا۔ اور مسند امام احمد کے تیسرے مقام یعنی ص ۱۴۴-۱۴۵ ج ۱ پر حمصین کی زبانی نماز کا تذکرہ موجود ہے کہ ولید نے لوگوں کو صبح کی نماز چار رکعت پڑھائی اور یہ روایت حمصین کی صحیح مسلم کی اپنی ہی روایت کے خلاف ہے ہر حال ان دونوں میں سے ایک میں تو تحریف ضرور ہوئی ہے۔

اب روایت خواہ کوئی بھی تسلیم کی جائے اتنا تو بہر حال ثابت ہوتا ہے کہ نماز کا تذکرہ حمصین کا کلام ہے اور حمصین گواہ نہیں ہے اور جب گواہوں نے یہ فقرہ نہیں سنا تو حمصین کا کلام کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے۔ طبری نے جو روایت اپنے نسخہ زبانی ان کینہ پرور لوگوں کی سنائی ہے اس کے بعد میں آپ کے معلومات میں اضافہ کرنے کے لیے حمران کا تعارف بھی کر دیتا ہوں یہ حضرت عثمانؓ کے غلاموں (باقی بر ص ۱۴۵)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۵)

میں سے تھا۔ اس نے ولید کے معاملہ میں شہادت سے پہلے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تھی وہ یہ کہ اس نے مدینہ منورہ میں ایک مطلقہ عورت سے عدت کے اندر نکاح کر لیا اور پھر اس سے محبت بھی کر لی تو حضرت عثمان اس پر ناراض ہوئے اور اس سے پہلے اس کے کچھ اور امور بھی تھے جن کی وجہ سے حضرت عثمان نے ان کو اپنے ہاں سے نکال دیا اور یہ کوہ چلا آیا۔ یہاں آکر اس نے فتنہ و فساد بپا کرنا شروع کر دیا۔ یہ ایک نہایت عابد اور صالح آدمی عامر بن عبد القیس کے پاس رہنے لگا اور پھر حکومت کے آدمیوں کے سامنے جا کر اس نے عامر پر ایک جھوٹا بہتان لگا دیا اور اس سبب سے اس کو کوہ سے نکل کر شام جانا پڑا۔

اب میں اس گواہ اور دوسرے گواہوں کی بحث چھوڑتا ہوں اور معاملہ پڑھنے والے کے ضمیر کے سپرد کرتا ہوں وہ جو چاہے فیصلہ کرے۔ میرا اپنا اجتہاد تو یہ ہے کہ ایسے کینہ پرور لوگوں کی شہادتوں سے تو باندھی لوگوں اور چرواہوں پر بھی حد نہیں لگائی جاسکتی چہ جائیکہ ایک صحابی مجاہد پر حد لگائی جائے جس کے ہاتھ میں خلیفہ نے ایک اسلامی علاقے کی باگ ڈور دے رکھی ہو۔ جو لشکروں کا سپہ سالار ہو اور عوام میں حسن سیرت، صدق اور امانت میں مشہور ہو اور سب سے بڑھ کر یہ کہ یمنیوں خلفائے راشدین کو اس پر اعتماد ہو۔

اور ولید کی حضرت عثمان سے قرابت جسے ان جھوٹے لوگوں نے محبت کا سبب بتایا یہ محض حضرت عثمان کی چشم پوشی کا نتیجہ تھا کہ اس طرح آپ اس کو معذور کرنا میں پس و پیش نہ کریں گے اور ہم ان لوگوں کو دیکھتے ہیں جو لوگوں کی عزتوں سے کھیلتے ہیں وہ ایک خسیس طبع مابجن کے شعر پڑھ کر خوش ہوتے ہیں جو اس کے دیوان کے صفحہ پر درج ہیں اور ان لوگوں کو نہ شعر گوئی کا سلیقہ ہے نہ ان پر نقد و تبصرہ کا اور ان شعروں کے مضمون میں تعارض اور تضارب پایا جاتا ہے یہ معلوم ہی نہیں ہوتا کہ شاعر ولید کی تعریف کر رہا ہے یا ہجو اور وہ شعر کچھ اس طرح کے ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۶)

(۱) اور لوگوں نے اس کے خصائل میں شرافت اور غیرت دیکھی ہے جو امیر غریب سب پر اپنی بخشش کرتا ہے۔
(۲) تو نے جھوٹے لوگوں کے تمام اعتراضات دور کر دیے اور تو کبھی محتاجی اور فقر سے پریشان نہیں ہوا۔

اور پھر آگے چل کر یہ شعر ہے:-

(۳) اس نے آواز دی حالانکہ ان کی نماز پوری ہو چکی تھی کیا میں تمہیں اور بھی پڑھاؤں؟ اور وہ اس وقت مست تھا کچھ نہ جانتا تھا۔

تو جو آدمی یہ آخری شعر کہتا ہے اسے اتنا بھی پتہ نہیں کہ پہلے دو شعروں کے ساتھ یہ شعر نہ کہے وہ ایک چھوٹے سے قصیدہ میں جس کے صرف چھ شعر ہیں کہیں مذمت کرتا نظر آتا ہے کہیں مدح۔ میں نے ایک اچھا طویل مقالہ اشعار کے خططط کرنے پر لکھا ہے اور اس میں مثالیں دی تھیں کہ کسی کے قصیدہ میں کسی اور شخص نے اپنے مصنوعی شعرا سی قافیہ اور اسی ردیف میں بنا کر داخل کر دیے بہر حال وہ گواہ جنہوں نے حضرت عثمان کے سامنے گواہی دی انہوں نے نماز کا کوئی تذکرہ نہیں کیا حالانکہ وہ بھی خدا تعالیٰ اور قیامت سے ڈرنے والے نہ تھے۔ اور اب میں بلا خوف و خطر کہتا ہوں کہ کاش ولید یورپی تاریخ کا آدمی ہوتا۔

جیسے قدیس اور لوئیس جسے ہم نے منصورہ میں ابن لقمان کے گھر میں قید کیا کیونکہ وہ قدیس کا دشمن تھا۔ اور لوئیس نے فرانس پر اتنے احسان نہیں کیے جتنے ولید نے مسلمانوں پر کیے ہیں اور لوئیس نے عیسائیت کے لیے اتنی فتوحات نہیں کیں جتنی ولید نے اسلام کے لیے کی ہیں اور اس امت پر تعجب ہے جو اپنے بہادروں سے برا سلوک کرتی ہے ان کی خوبصورت تاریخ کو بگاڑتی ہے ان کی بزرگی کی بنیادیں گراتی ہے جیسا کہ ہم میں سے شریہ لوگ کرتے ہیں اور پھر ان شریہ لوگوں کے فریب اس طرح پھیل جاتے ہیں کہ نیک لوگ بھی خیال کرنے لگتے ہیں کہ شاید یہ صحیح ہوں۔

اور حضرت عثمان پر اعتراض کیا گیا کہ ”آپ نے ولید کو اس لیے والی بنایا ہے کہ وہ آپ کی والدہ اردوئی بنت کریم بن ربیعہ بن حبیب بن عبد شمس کی طرف سے آپ کا بھائی ہے“ تو آپ نے جواب دیا۔ ”اس لیے نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پھوپھی ام حکیم بیضا کا بیٹا ہے“ دیہ ام حکیم عثمان اور ولید ان کی ماں کی طرف سے تھے اور یہ ام حکیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والد حضرت عبد اللہ کے ساتھ جوڑے میں پیدا ہوئی تھیں۔
اور یہ بھی کوئی گناہ کی بات تو نہیں ہے کہ آدمی اپنے بھائی یا قریبی کو کسی جگہ کا والی بنا دے۔

پہلے حاشید میں گزر چکا ہے کہ امیر المومنین حضرت علی بن ابی طالب نے اپنی خلافت کی مدت میں اکثر شہروں پر اپنے رشتہ داروں کو مقرر کر دیا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی امیہ کے نوجوانوں اور آدمیوں کو مقرر کیا تھا اور اسی طرح حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے بھی بنی امیہ کو مقرر کیا تو حضرت عثمانؓ نے بھی وہی کچھ کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ نے کیا تھا۔ بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے ماں جاسے بھائی ولید پر غرض مند اور ناخدا ترس لوگوں کی شہادت پر حد قائم کر کے وہ کا نام نہ سنا تمام دیا ہے جس کی مثال نہیں ملتی۔

ایک طرف اگر آپ ایسے لوگوں کی ولید کے برخلاف شہادت سن چکے ہو تو اب ایک ایسے شخص کی ولید بن عقبہ کی پیٹھ پیچھے شہادت بھی سن لیں جسے تاریخ نے علم و فضل اور انصاف کے لحاظ سے اسلام کے بہترین قاضیوں میں شمار کیا ہے اور وہ ہے امام غامزین شراحیل شعبی۔ طبری (رحمۃ اللہ علیہ) نے روایت کیا ہے کہ شعبی نے جب لوگوں سے مسلم بن عبد الملک (ولید بن عقبہ کے پوتے) کی بہادری کی داستانیں سنیں تو فرمایا ”اگر ولید کے جہاد اور ان کی امارت کو دیکھ لیتے تو معلوم نہیں کیا کچھ کہتے اگر اس کا جہاد جاری نہ ہوتا تو فلاں فلاں ملک تک پہنچ جاتا۔ نہ اس نے (باقی بر صفحہ ۱۷۹)“

(۱۳) باقی رہا حضرت عثمانؓ کا کسی ایک آدمی کو افریقہ کا خمس دے دینا تو یہ صحیح نہیں ہے۔ باوجود اس کے کہ امام مالکؒ اور ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ خمس میں امام

(بقیہ حاشید ص ۱۷۸) کبھی کوتاہی کی اور نہ اس کا کبھی کوئی مد مقابل ہو سکا۔ یہاں تک کہ وہ پہلے سالادی سے معزول ہوا اور باب پر یعنی در بند پر جو بحیرہ خزر کے پیچھے روس کے علاقہ میں ہے اور دنیا کی محفوظ ترین جگہ ہے، عبدالرحمن باہلی مقرر تھا اور وہ ولید کے امراء میں سے تھا۔ باوجودیکہ حضرت عثمان نے ولید کے پر لوگوں کا وظیفہ بڑھا دیا تھا پھر بھی ولید کو فہم میں بیچے ہوئے مال کو غلاموں پر ہر مہینہ میں تین دفعہ تقسیم کر دیتے جس سے وہ بڑے دولت مند ہو گئے۔ حالانکہ جو وظیفہ ان کو مالکوں سے ملا کرتا تھا وہ بھی بدستور قائم تھا۔

ولید بن عقبہ کے متعلق امام شعبی کی یہ شہادت ان کی کامیاب جنگوں کے متعلق ہے اور رعیت پر اس کے احسانات کی داستان ہے جو گمراہوں کی آنکھیں پھوڑتی ہے اور صالحین کی آنکھوں کو ٹھنڈا کرتی ہے اور امیر المومنین حضرت عثمانؓ نے جس دن اپنے مظلوم بھائی پر حملہ لگائی تو ان کے دل کو خوش کر کے بالکل سچ فرمایا تھا کہ ”ہم تو مدقام کریں گے اور جھوٹی شہادت دینے والے جہنم میں جائیں گے۔“ اے ہمارے اب ہمیں بھی بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان کی حالت میں فوت ہو گئے اور ہمارے دلوں میں ایمان داروں کے متعلق بغض اور کینہ نہ رکھ لائے۔
(حاشیہ صفحہ ۱۷۸)

لہ اور جو کچھ صحیح ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے خمس کا خمس یعنی پچیسواں حصہ عبد اللہ بن ابی سرح کو ان کے کامیاب جہاد پر بطور انعام دیا تھا۔ اور پھر جب وہ دوبارہ لے تو ان سے واپس لے لیا۔ تاریخ طبری ص ۱۷۹ کے واقعات میں مذکور ہے حضرت عثمانؓ نے جب حضرت عبد اللہ بن ابی سرح کو مصر کی جنگ سے ہٹا کر

اپنی مرضی سے تصرف کر سکتا ہے اپنے اجتہاد سے اگر ایک آدمی کو دینا چاہے تو دے دے اور ہم نے اس کو اس کے مقام پر بیان کر دیا ہے۔

دبقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۷۹ افریقہ فتح کر دیا تو غنیمت کے مال خمس میں سے تجھے پانچواں حصہ بطور انعام دوں گا۔

چنانچہ وہ اپنا لشکر لے کر نکلے جب مصر کا علاقہ ختم ہو گیا اور افریقہ میں داخل ہوئے تو اس کا تمام میدانی اور پہاڑی علاقہ فتح کر لیا تو عبد اللہ بن ابی سرح نے مالی غنیمت کے چار حصے تو فوجیوں پر تقسیم کر دیے اور پانچویں حصہ کے چار حصے حضرت عثمان کے پاس فتح کی خوشخبری کے ساتھ روانہ کیے اور پانچواں حصہ خود رکھ لیا تو لشکریوں میں سے کچھ لوگوں نے حضرت عثمان سے شکایت کی کہ عبد اللہ نے اتنا مال اپنے پاس رکھ لیا ہے تو حضرت عثمان نے ان سے کہا میں نے اس کی اجازت دی تھی اور اگر تم اس پر ناراض ہو تو عبد اللہ اس کو واپس کر دے گا۔ تو انہوں نے کہا ہم واقعی ناراض ہیں۔ تو حضرت عثمان نے عبد اللہ کو حکم دیا کہ تم مال واپس کر دو۔ تو انھوں نے مال واپس کر دیا اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو فتح کر کے پھر مصر واپس آ گئے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۱۸۱)

یعنی اپنی دوسری تالیفات میں جہاں اس مسئلہ کو فقہ اسلامی کے احکام میں بیان کیا ہے امام عامر بن شراحیل شعبی نے کہا مال نے میں سے جاگیریں اور انعامات کسی کو دوسروں سے زائد بھی دیے جاسکتے ہیں۔ پھر کہا حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہ اور جریر بن عبد اللہ اور ربیع بن عمرو کو جاگیریں دیں اور حضرت عمرؓ نے ابو مضر کو دار الفیل عنایت کر دیا اور جن لوگوں کو حضرت عمرؓ نے جاگیریں دیں ان میں زیادہ اور ابو بکرہ کے مال جلے بھائی نافع بھی ہیں۔ ان کو بصرہ میں گھوڑوں اور اونٹوں کے چرانے کے لیے زمین جاگیریں دی تھیں جس کی پیمائش دس جریب تھی (اصابہ ترجمہ نافع) قاضی ابو یوسف نے کتاب الخراج ص ۱۱۸ میں کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی طرف مائل کرنے کے (باقی برقعہ)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸۰)

لیے کچھ لوگوں کو انعامات اور جاگیریں دیں اور آپ کے بعد خلفائے بھی ان لوگوں کو جاگیریں دیں۔ جن کے دینے میں مصلحت سمجھی (پھر امام ابو یوسفؒ نے اس کی مثالیں بیان کی ہیں) اس کے علاوہ یحییٰ بن آدم قریشی کی کتاب الخراج کا ص ۸۰ بھی ملاحظہ فرمائیں۔ امام شعبیؒ نے بعض ایسے لوگوں کے نام ذکر کیے ہیں۔ جن کو حضرت عثمانؓ نے انعامات یا جاگیریں دیں ان میں حضرت زبیر بن عوام، خطاب بن ارت، عبد اللہ بن مسعودؓ، عمار بن یاسر اور ابن ہبہار بھی ہیں۔ پھر اگر حضرت عثمانؓ نے جاگیریں دینے میں غلطی کی ہے تو جن لوگوں نے جاگیریں حاصل کی ہیں ان کی کوئی غلطی نہیں ہے؟ حالانکہ یہی وہ لوگ ہیں جن سے ہم نے اپنا دین حاصل کیا (طبری ص ۱۳۴) اور حضرت علیؓ بن ابی طالب نے کہ دوس بن مانی کو جاگیر دی اور سید بن غفہ کو زمین جاگیر میں دی پھر یہ معترض حضرت عثمانؓ پر کیسے اعتراض کر سکتے ہیں جب کہ یہ لوگ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے بارے میں خاموش رہتے ہیں۔ قاضی ابو یوسفؒ نے اپنی کتاب الخراج ص ۱۳۴ میں اس موضوع پر بڑی اچھی بحث کی ہے۔

اور یہ جو حضرت عثمانؓ پر اعتراض کیا جاتا ہے کہ آپ اپنے قریبداروں سے محبت کرتے اور ان کو مال دیا کرتے تھے تو ان کی اپنے قریبداروں سے محبت ان کی خوبی ہے نہ کہ برائی اور حضرت علیؓ نے ان کی اس خوبی پر تحسین کی کہ وہ انتہا درجہ کے صلہ رحمی کرنے والے تھے اور حضرت عثمانؓ نے خود اس کا یہ جواب دیا تھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ میں اپنے اہل بیت سے محبت کرتا اور ان کو مال دیتا ہوں تو میری ان سے محبت نے مجھ کو کبھی ظلم پر مائل نہیں کیا بلکہ میں ان پر ذمہ داریاں ڈالتا رہتا ہوں اور جو ان کو دیتا ہوں تو وہ اپنے ذاتی مال سے دیتا ہوں اور میں مسلمانوں کا مال اپنے نفس پر حرام سمجھتا ہوں اور نہ کسی اور کے لیے اسے جائز سمجھتا ہوں اور میں اپنے ذاتی مال میں سے بڑے بڑے عطیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمرؓ کے زمانہ میں بھی دیا کرتا تھا حالانکہ میں ان دنوں جوان اور تندرست تھا اور (باقی برقعہ)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۸۱)

مال کی ضرورت محسوس کرتا تھا اور اب جب کہ میرے اہل بیت ضرورت مند ہیں اور میں بوڑھا ہو چکا ہوں اور اپنا مال بھی قربت داروں میں چھوڑ کر جانے والا ہوں اب بے دین لوگ مجھ پر اعتراض کرتے ہیں کہ میں مسلمانوں کے مال میں ناجائز تصرف کرتا ہوں؟

اور طبری نے بیان کیا ہے (ص ۱۸۱) کہ حضرت عثمان نے اپنا مال اور اپنی زمینیں بنی امیہ میں تقسیم کر دی تھیں اور اپنے بیٹوں کو بھی اتنا ہی دیا تھا جتنا دوسرے بنی امیہ کو۔ آپ نے ابوالعاص کی اولاد سے شروع کیا تو آل حکم کے سب مردوں کو دس دس ہزار روپیہ دیا وہ ایک لاکھ روپے لے گئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹوں کو بھی اتنا ہی دیا اور بنی عاص اور بنی عیص اور بنی حرب کو بھی دیا۔

شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ۱۸۴-۱۸۸ میں اس موضوع پر لمبی چوڑی بحث کی ہے اور کہا ہے کہ قرابتداروں کے حصوں کے متعلق بعض فقہاء نے کہا ہے کہ یہ امام کی قربت کی وجہ سے ہوتے ہیں جیسا کہ امام حسن اور ابو ثور کا مذہب ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنے اقارب کو حیثیت والی دیا کرتے تھے۔ اور بعض نے کہا ہے کہ ہر اس آدمی کا حق ہے جو آپ کے بعد خلیفہ بنے۔ پھر آپ نے کہا ہے کہ جو لوگ حضرت عمرؓ کے بعد خلیفہ ہوئے ان میں سے اکثر نے اپنے بعض اقارب کو ولایت یا مال سے محروم کیا۔

پھر ص ۲۳ میں فرماتے ہیں جو کچھ حضرت عثمانؓ نے مال کے متعلق کیا اس کے تین ناخذ ہیں۔ ایک یہ کہ وہ خود عامل تھے اور عامل غنی ہونے کے باوجود مستحق ہے دوسرا یہ کہ حضرت عثمان کے قرابتدار امام وقت کے قرابتدار تھے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ حضرت عثمان کا قبیلہ حضرت ابو بکر و عمر کے قبائل کی نسبت بہت بڑا تھا تو تقسیم کرنے وقت ان کی تعداد کے لحاظ سے بھی ان کی طرف زیادہ مال جانا چاہیے تھا اور جو کچھ بیان کیا گیا ہے خود حضرت عثمانؓ نے یہ توجیہات پیش کی تھیں ۱۲۔

(۱۸۲) درمترنین کا یہ قول کہ آپ نے لامٹھی سے مارا۔ تو میں نے یہ بات کسی نیک یا بد کردار سے نہیں سنی یہ بالکل جھوٹ ہے جسے بیان کیا جاتا ہے اور افتراء ہے جسے مشہور کیا جاتا ہے یہ عقل مند و خدا سے ڈرو۔

(۱۸۵) اور یہ بات کہ حضرت عثمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیڑھی پر کھڑے ہو تو میں نے یہ بات کسی متقی آدمی سے نہیں سنی یہ ایک بُری بات کی اشاعت ہے جسے محض لوگوں کو بدظن کرنے کے لیے بیان کیا جاتا ہے۔ ہمارے علماء نے بیان کیا ہے کہ اگر یہ صحیح بھی ہو تو اس سے ان کا قتل کر دینا کیسے جائز ہو گیا۔ ویسے اگر ایسا ہو جائے تو صحابہ نے اس کا انکار نہیں کیا اور اس کا جواز ابتداء میں صحیح کہا ہے یا اگر کوئی سبب پیدا ہو جائے جو اس کا تقاضا کرے تو درست ہے اور اگر ضرورت نہ ہو تو بات ختم ہوئی۔

۱۔ یہاں عربی لفظ نشی ہے جس کا معنی ہے "مشہور کرنا" اور نشی اور نشا دونوں کا ایک ہی معنی ہے فرق صرف یہ ہے کہ نشا بھلائی اور بُرائی دونوں معنوں میں آتا ہے اور نشا صرف بھلائی کے معنی میں آتا ہے

۲۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کے زمانہ میں مسجد نبوی کا صحن تنگ تھا۔ پھر جب مسلمان زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان نے اپنے مال سے زمین خرید کر مسجد میں شامل کر دی اور یہ ان کی ایک فضیلت ہے پھر اس کے حضرت عمر فاروق نے مسجد میں توسیع کی اور عباس بن عبد المطلب کا مکان اس میں شامل کر دیا پھر جب مدینہ کی آبادی بڑھ گئی کیونکہ ہر طرف سے لوگ مدینہ کی طرف آرہے تھے تو پھر نمازیوں کی تعداد بھی بڑھی تو حضرت عثمانؓ نے پھر اس میں توسیع کی اور اب مسجد کا طول ایک سو ساٹھ ہاتھ اور عرض ایک سو پچاس ہاتھ ہو گیا اور اس کی نئی تعمیر ہوئی۔ مسجد فراخ ہو گئی۔ صحن بڑھ گیا۔ اور بعض لوگوں کو منبر سے بہت دور جگہ ملتی تو ضرورت محسوس ہوئی کہ خطیب بلند جگہ کھڑا ہوتا کہ لوگ اس کو دیکھ سکیں اور اس کی آواز سن سکیں۔

(۱۶) اب را معاملہ آپ کے جنین کے دن شکست کھانے اور اُحد کے دن فرار ہونے اور غزوہ بدر اور بیعت الرضوان سے غیر حاضر ہونے کا۔ تو حضرت عبداللہ بن عمر بیعت رضوان اور بدر اور اُحد کے متعلق تو وجوہات بیان کر دی تھیں۔ اور باقی رہا جنین کے روز کا واقعہ تو اس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صرف چند آدمی ہی رہ گئے تھے اور صحیح روایات میں باقی رہنے والوں کے اسماء گرامی نہیں ملتے۔ ان میں مختلف اقوال ہیں۔

ایک قول یہ ہے کہ صرف حضرت عباس اور ان کے دونوں بیٹے عبداللہ اور قثم باقی رہ گئے تھے اور اتنا اختلاف ہی کافی ہے اور یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس میں سب صحابہ شریک تھے۔ صرف حضرت عثمان ہی نہ تھے اور پھر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے اس کو معاف کر دیا ہے تو جس چیز کو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور مومنوں نے ساقط کر دیا اس کا ذکر کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابہ میں حضرت سعد بن عبیدہ کی حدیث ہے کہ ایک آدمی حضرت عبداللہ بن عمر کے پاس آیا اور آپ سے حضرت عثمان کے متعلق پوچھا تو آپ نے ان کے اچھے اعمال کا تذکرہ کیا اور پھر پوچھا ”کیا یہ باتیں تجھے بُری معلوم ہوئیں؟“ اس نے کہا ”ہاں“ تو فرمایا ”اللہ تجھے ذلیل کرے۔“ پھر اس نے حضرت علی کے متعلق پوچھا تو آپ نے ان کے اچھے اعمال کا ذکر کیا اور پھر کہا ”دیکھو ان کا گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں کے درمیان ہے“ اور پھر پوچھا ”کیا تجھے یہ باتیں بُری معلوم ہوئی ہیں؟“ تو اس نے کہا ”ہاں“ تو فرمایا ”اللہ تجھے ذلیل کرے۔“ جا جو کچھ میرا بگاڑ سکتا ہے جا کر بگاڑ لے۔“

اور پہلے اس حدیث میں گزر چکا ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے اور اس میں امام بخاری نے حضرت علی اور حضرت عثمان کا تذکرہ کیا ہے دشابہ مؤلف کا اشارہ حضرت عبداللہ بن عمر کی حدیث کی طرف ہے جسے کتاب التفسیر میں تفسیر سورہ بقرہ کے تحت روایت کیا ہے۔

اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح کی کتاب فضائل الصحابہ میں عثمان بن عبداللہ بن مویب سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی مصر سے حج کرنے کے لیے آیا اس نے کچھ لوگوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا تو پوچھا ”یہ کون لوگ ہیں۔“ انھوں نے کہا ”یہ قریش ہیں۔“ اس نے پوچھا ”ان میں شیخ الحدیث کون ہیں؟“ تو انھوں نے کہا ”عبداللہ بن عمر۔“ تو اس نے کہا ”اے ابن عمر! میں آپ سے ایک بات پوچھتا ہوں وہ مجھے بتا دو۔ کیا آپ کو معلوم ہے کہ عثمان اُحد کے دن بھاگ گئے تھے“ تو جواب دیا ہاں۔ ”پھر اس نے پوچھا۔ کیا آپ کو معلوم ہے کہ عثمان بدر کی جنگ میں غیر حاضر تھے؟“ آپ نے فرمایا ”ہاں۔“ پھر اس نے کہا ”کیا آپ یہ جانتے ہیں کہ عثمان بیعت الرضوان میں شامل نہیں ہوئے تھے؟“ آپ نے فرمایا ”ہاں“ تو اس نے اللہ اکبر کہا اس کا مطلب یہ تھا کہ میں اپنے مقصد میں کامیاب رہا۔

پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا۔ ”اب آؤ میں ان کی حقیقت بیان کر دوں آپ کا اُحد کے دن جو بھاگنا تھا تو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو معاف کر دیا اور بخش دیا ہے۔ اور آپ کے بدر سے غیر حاضر ہونے کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے گھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی تھی اور وہ بیمار تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان سے کہا تھا کہ تم تیمارداری کے لیے رہو۔ آپ بدری لوگوں کے برابر اجر بھی پائیں گے اور غنیمت کا حصہ بھی۔“

۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کی فتح کی خوشخبری زید بن حارثہ کے ذریعہ حضرت عثمان کو مدینہ میں پہنچائی۔ طبری ص ۲۸۶ میں اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ ہمیں فتح کی خوشخبری اس وقت ملی جب ہم مدینہ منت رسول اللہ کی قبر میں مٹی ڈال رہے تھے اور یہ مدینہ حضرت عثمان کے گھر تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بھی حضرت عثمان کے ہمراہ کچھ چھوڑا تھا پھر غزوہ بدر کے دوسرے سال ربیع الاول میں (باقی برص ۱۸۶)

باقی رہا آپ کا بیعت رضوان سے غائب ہونا تو اگر کوئی آدمی مکہ میں آپ سے زیادہ معزز نہ ہوتا تو آنحضرتؐ اس کو بھیجتے۔ چنانچہ آپ نے حضرت عثمان کو روانہ کر دیا اور بیعت الرضوان حضرت عثمان کے مکہ جانے کے بعد ہوئی تو رسول اللہ

ربقیہ حاشیہ ص ۱۸۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹی ام کلثوم کا نکاح حضرت عثمان سے کر دیا اور ان کی رخصتی چار ماہ بعد جمادی الثانی میں ہوئی (حاشیہ صفحہ ۱۸۱)۔
 سلمہ حضرت عثمان سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر کو بلایا اور کہا: تم مکہ جا کر قریش کو بتاؤ کہ ہم کیوں آئے ہیں۔ تو حضرت عمرؓ نے کہا: اے اللہ کے رسول مجھے قریش سے اپنی جان کا خطرہ ہے کیونکہ بنی عدی بن کعب میں سے کوئی بھی مکہ میں موجود نہیں ہے جو میری حمایت میں اٹھ کھڑا ہو اور میں آپ کو ایک ایسا آدمی بتاتا ہوں جس کی عزت مکہ میں مجھ سے زیادہ ہے اور وہ ہیں عثمان بن عفان۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا اور ابوسفیان اور دوسرے قریش کے پاس ان کو بھیج دیا اور جس دن اسلامی حکومتیں اسلامی سفارتوں کی تاریخ مرتب کریں گی تو حضرت عثمان کا نام اسلام کے سفیروں کی تاریخ میں سرفراست ہوگا۔

سلمہ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ جب حضرت عثمان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام قریش کو پہنچایا تو قریش نے ان کو کچھ دنوں تک قید کر دیا جب حضرت عثمان وقت مقررہ تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ پہنچے تو یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی کہ آپ کے سفیر کو قتل کر دیا گیا ہے تو آنحضرت نے صحابہ کو بیعت الرضوان کے لیے بلایا تاکہ حضرت عثمان کا بدلہ لیا جائے اور یہ بیعت اس نیت سے لی گئی تھی کہ مشرکوں سے جنگ لڑی جائے۔

تو بیعت الرضوان اصل میں حضرت عثمان کی بزرگی کا ایک نشان ہے اور اس سے بڑا شرف اور کونسا ہو سکتا ہے کہ اسلام کی اجتماعی قوت رسول اعظم کی قیادت میں اس لیے مجتمع ہوئی کہ اس آدمی کا انتقام لیا جائے جو تمام مسلمانوں کا محبوب رہا تو برائی

(ربقیہ حاشیہ ص ۱۸۶)

اور سید الاولیاء والآخرین کے نزدیک بلند مرتبہ ہے۔ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر وقت میں پتہ چل گیا کہ حضرت عثمان زندہ ہیں تو پھر بھی آپ نے بیعت لینے کا سلسلہ جاری رکھا کیونکہ آپ کی عادت مبارک یہ تھی کہ جب کسی اچھے کام کو شروع کر لیتے تو پھر اسے پورا کرتے اگرچہ اس کا سبب زائل ہو جائے اور اس وقت تو حضرت عثمان کی بزرگی کئی گنا بڑھ گئی جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ کو حضرت عثمان کا ہاتھ تھام کر آپ کی طرف سے بیعت کی۔

تو بیعت رضوان حضرت عثمان کا بدلہ لینے کے لیے ہوئی تھی اور دوسرے تمام صحابہ نے اپنے ہاتھوں سے بیعت کی تھی مگر عثمان کی بیعت کے لیے دنیا کا بہترین ہاتھ اٹھا۔ اگر حضرت عثمان کا اور کوئی بھی شرف نہ ہوتا تو یہی ایک شرف ان کو کافی تھا۔
 ص ۱۸۵ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت رضوان یعنی وہ بیعت جس میں حضرت عثمان کی شہادت کا بدلہ لینے پر بیعت کی تھی۔ یہ بیعت چودہ سو صحابہ نے کی تھی۔ حالانکہ حقیقت یہ تھی کہ حضرت عثمان زندہ تھے اور شہادت عثمان کی خبر غلط ٹکلی۔ لیکن جب قریشیائیں سال بعد واقعاً حضرت عثمان شہید کر دیے گئے اور اس وقت ابھی تک بیعت رضوان میں شامل ہونے والے صحابہ کرام موجود بھی تھے جنہوں نے خود رسول اللہ کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر اقرار کیا تھا کہ خون عثمان کا بدلہ لینے بغیر واپس نہیں لوٹیں گے اب وہ پیچھے کیسے رہ سکتے تھے یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام میں سے بہت سے افراد خون عثمان کی طلب کے لیے اٹھ کھڑے ہوئے۔ بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دراصل اپنی زندگی میں ہی صحابہ کرام سے عہد لیا تھا کہ عثمان شہید ہوں گے اور ان کے خون کا بدلہ ضرور لینا۔ یہ الگ بات ہے کہ حضرت عثمان کی شہادت کے بعد تسلط قائم نہ رہ سکا اور حضرت عثمان کا بدلہ نہ لیا جاسکا۔ البتہ حضرت عثمان نے شہادت سے پہلے باغیوں پر اپنی بے گناہی ثابت کرنے کے بعد انہیں تنبیہ کر دی اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ یا اللہ ان سے تو خود نیٹ لے چنانچہ تاریخ شاہد ہے کہ قاتلین عثمان میں سے ایک بھی آدمی قتل سے نہ بچ سکا (خالد گر جاکھی)

ہلے اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں دکھا کر فرمایا: "یہ عثمان کا ہاتھ ہے۔" پھر آپ نے اس ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر دکھا تو فرمایا: "یہ عثمان کی بیعت ہے۔" پھر حضرت عبداللہ بن عمر نے اس سے کہا: "اب یہ جواب بھی اپنے ساتھ لے جا" (۱۷) اور یہ معاملہ کہ آپ نے عبید اللہ بن عمر کو ہرمزان کے بدلے قتل کیوں نہ کیا تو یہ دعوے

۱۷ اگر امیر المؤمنین حضرت عثمان مہاجر علیہ السلام کے حواریوں سے ہوتے اور وہ قرب و منزلت جو آپ کو نبی الرحمة ہلے اللہ علیہ وسلم سے ہے وہ حضرت مسیح علیہ السلام سے ہوتا تو عیسائی لوگ ان کی پرستش کرتے۔ اور تعجب ہے اس امت پر جس میں ایسے جاہل بھی ہیں جو حضرت عثمان پر ان کی زندگی ہی میں بیعت الرضوان سے غیر حاضری پر اعتراض کرنے لگے اور ایسے آدمی بھی پیدا ہوئے جو اس وحیم خلیفہ کے قتل ناحق کے اقدام کو دلی اور بہادری سمجھنے لگے اور پھر ایسے جاہل بھی ہوئے جو اللہ کی عبادت کے لیے حج کے ارادہ سے آئے اور تشریف لے کر ام کے سامنے آکر ان کے رئیس عبداللہ بن عمر سے حضرت عثمان پر اعتراضات کرنے کو ایک بہت بڑا معرکہ سمجھا۔

اور پھر یہ الزامات ان پر صدیوں تک آ رہے ہیں۔ بیان تک کہ قاضی ابوبکر ابن العربی کو ضرورت محسوس ہوئی کہ ان الزامات کی حقیقت کو بیان کیا جائے۔ پھر ہمارے جیسے آدمی بھی اپنے زمانہ میں یہ سمجھتے ہیں کہ حضرت عثمان امت محمدیہ کے بعض لوگوں کے نزدیک ایسے مقام پر کھڑے ہیں کہ وہ بدکرداروں کی بدگوئیوں سے انصاف کے طالب ہیں۔

بالکل صحیح ہے ہم ایک مسکین امت ہیں۔ اور یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس نے ہمیں دوسری امتوں میں اس حال کو پہنچا دیا۔ جس میں ہم اب تک رہے اور آئندہ بھی اسی میں غرق رہیں گے۔ سچ ہے۔ "اللہ تعالیٰ اس وقت تک کسی قوم کی حالت نہیں بدلتے جب تک وہ خود نہ بدلیں"

باطل ہے۔ کیونکہ اس وقت بہت سے صحابہ موجود تھے اور ان سے پہلے یہ واقعہ ہو چکا تھا۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ ہرمزان نے حضرت عمرؓ کے قتل کرنے کی کوشش

۱۸ اس اعتراض کے باطل ہونے پر ہرمزان کے بیٹے قماذبان کی شہادت موجود ہے طبری ص ۴۳-۴۴ ج ۵ میں سیف بن عمر اپنی سند سے ابو منصور سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے قماذبان سے سنا وہ اپنے باپ کے قتل کا واقعہ بیان کر رہا تھا۔ اس نے کہا۔ جب عثمان خلیفہ بنا دیے گئے تو آپ نے مجھے بلایا اور عبید اللہ بن عمر بن خطاب کو میرے سپرد کر دیا اور کہا "بیٹا یہ تیرے باپ کا قاتل ہے اور ہم سے زیادہ تو اس کا اختیار رکھتا ہے۔ جا اس کو جا کر قتل کر دے۔" میں اس کو لے کر نکلا اور مدینہ کے سب لوگ میری حمایت میں تھے۔ مگر ان کا دل یہ ضرور چاہتا تھا کہ میں ان کو چھوڑ دوں۔ میں نے ان سے پوچھا۔ "کیا میں اس کو قتل کر سکتا ہوں؟" انہوں نے کہا "ہاں" اور عبید اللہ کو سخت سست کہنے لگے۔ پھر میں نے ان سے پوچھا۔ "کیا تم اس کو بچا سکتے ہو؟" تو کہنے لگے نہیں اور عبید اللہ کو گالی دینے لگے پھر میں نے اس کو اللہ اور مسلمانوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے چھوڑ دیا۔ چنانچہ لوگوں نے مجھے اپنے کندھوں پر اٹھا لیا۔ تو خدا کی قسم میں اپنے گھر لوگوں کے سروں اور ہاتھوں پر سوار ہو کر آیا۔"

یہ ہرمزان کے بیٹے کا بیان ہے اور ہرمز صف یہ جانتا ہے اور شاید ہرمزان کا بیٹا بھی یہ جانتا ہو گا کہ امیر المؤمنین حضرت عمرؓ کا خون ہرمزان کی گردن پر ہے اور ابو لؤلؤ تو اس سیاسی فادری کے ہاتھوں میں صرف ایک آلہ تھا اور حضرت عثمان اور ان کے علاوہ دوسرے اصحاب رسولؐ نے اس واقعہ میں جو موقف اختیار کیا۔ عدالت انسانی کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی

۱۹ حضرت عثمان نے صحابہ کرام سے مذاکرہ کرنے کے بعد اس معاملہ میں تصرف کیا طبری نے ص ۴۴ میں کہا ہے کہ حضرت عثمان مسجد کی ایک طرف بیٹھے اور عبید اللہ کو بلایا اور یہ اس وقت سعد بن ابی وقاص کے مکان میں قید تھے اور حضرت (باقی بر صفحہ ۱۹)

اور خنجر اٹھایا اور وہ خنجر اس کے کپڑوں کے نیچے سے برآمد ہوا۔ اور جب

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۸۹) سعد بنی نے ان کے ہاتھ سے تلوار چھینی تھی۔ تو حضرت عثمان نے مہاجرین و انصار کی جماعت کو مخاطب کر کے کہا۔ ”اس آدمی کے متعلق مجھے مشورہ دو جس نے اسلام میں ایک حرام کام کا ارتکاب کیا ہے۔ تو حضرت علیؑ نے کہا۔ میرا خیال یہ ہے کہ اس کو قتل کر دیا جائے۔“ بعض مہاجرین نے کہا کہ ”کل عمر قتل ہوئے اور آج ان کے بیٹے کو قتل کیا جائے؟“ پھر عمرو بن عاصؓ نے کہا اے امیر المومنین! اللہ تعالیٰ نے آپ کو بچا لیا ہے آپ خواہ مخواہ پریشان کیوں ہوتے ہیں! جب یہ حادثہ پیش آیا اس وقت آپ امیر المومنین نہیں تھے لہذا آپ پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں! تو حضرت عثمان نے کہا آج میں مسلمانوں کا والی ہوں میں اس میں دیت کا فیصلہ کرتا ہوں اور وہ دیت میں اپنے مال سے ادا کروں گا۔ (حاشیہ صفحہ ۱۸۹)

۱۔ تاریخ طبری ص ۲۴ میں سعید بن مسیب کی حدیث ہے کہ جس صبح حضرت عمرؓ کو زخمی کیا گیا اسی دن حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ نے کہا کہ میں کلی پچھلے پیر ابو لؤلؤ کے پاس سے گزرا اس کے ساتھ ہرمزان بھی تھا اور حفینہ بھی (یہ حفینہ حیرہ کا رہنے والا ایک عیسائی تھا اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا رضاعی باپ تھا) یہ تینوں آپس میں کوئی سرگوشی کر رہے تھے۔ جب انھوں نے مجھے دیکھا تو بھاگ نکلے اور ان میں سے کسی کے پاس خنجر تھا وہ گر پڑا۔ اس خنجر کے دوسرے تھے اور پھل درمیان میں تھا۔ اب یہ پتہ کر و کر ابو لؤلؤ نے حضرت عمرؓ کو کس چیز سے زخمی کیا ہے۔“ اور اتفاق کی بات یہ کہ جب ابو لؤلؤ زخم لگا کر بھاگ نکلا تو ایک تیسری آدمی نے اس کا تعاقب کیا اور بالآخر اس کو جا پکڑا اور اس کو لے کر واپس آگیا اور وہ خنجر بھی اس کے ہاتھ میں تھا جس کا علیہ عبدالرحمن بن ابوبکر صدیقؓ نے بیان کیا تھا جب عبید اللہ بن عمرؓ نے یہ بات سنی تو خاموش رہے جب حضرت عمرؓ کی وفات ہو گئی تو عبید اللہؓ نے تلوار اٹھائی اور جا کر ہرمزان کو قتل کر دیا

عبید اللہؓ نے اس کو قتل کیا اس وقت حضرت عثمانؓ ابھی خلیفہ منتخب نہ ہوئے تھے۔ اور شاید حضرت عثمانؓ عبید اللہؓ کو قتل کرنا صحیح نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ وہ ہرمزان کے حال اور اس کی کارستانی سے واقف ہو چکے تھے۔ اور پھر کوئی بھی اس مطالبہ کے لیے کھڑا نہ ہوا اور پھر ان تمام احتمالات کے باوجود ایسے معاملہ پر کیسے غور کیا جاسکتا تھا جس کی صحت ثابت نہ ہوئی ہو؟

۲۔ حضرت ابن عباسؓ جبر الامت کا بھی یہی خیال تھا بلکہ ان کا خیال تو یہاں تک تھا کہ جو بھی فارسی غلام مدینہ میں موجود ہیں ان سب کو بلا استثناء قتل کر دینا چاہیے۔ کیونکہ ان لوگوں کی سازشیں ختم ہونے میں نہ آ رہی تھیں، شیخ الاسلام امام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ ص ۲۲ میں فرمایا ہے کہ جب حضرت عمرؓ زخمی ہوئے تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے گفتگو کی (یعنی فارسی غلاموں کو قتل کرنے کے متعلق) تو حضرت عمرؓ نے ان سے کہا کہ ”تم اور تمہارے والد ہی زیادہ زور دیتے تھے کہ مدینہ میں فارسی غلاموں کی کثرت ہونی چاہیے۔“ تو حضرت ابن عباسؓ نے کہا ”اگر آپ کہیں تو ہم ان کو قتل کر دیتے ہیں۔“ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ”اب یہ غلط ہے کیا جب وہ تمہاری زبان میں گفتگو کرنے لگے اور تمہارے قبیلہ کی طرف نمازیں پڑھنے لگے ہیں تو کیا اب تم ان کو قتل کرو گے؟“

امام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں ”یہ ابن عباسؓ ہیں اور یہ عبید اللہؓ بن عمرؓ سے زیادہ سمجھدار بھی ہیں۔ متدین بھی ہیں اور کئی وجوہ سے بہتر بھی۔ یہ حضرت عمرؓ سے تمام فارسی غلاموں کے قتل کرنے کی اجازت مل رہی ہے میں کیونکہ ان لوگوں نے مدینہ میں فتنہ و فساد برپا کر رکھا تھا تو ان کا عقیدہ بھی یہی ہے کہ ایسے لوگوں کو قتل کر دینا جائز ہے اور جب ہرمزان ایسے لوگوں میں سے تھا جنہوں نے حضرت عمرؓ کے قتل پر مدد کی تو یہ زمین میں فساد برپا کرنے والا اور خدا اور رسولؐ سے جنگ کرنے والا تھا اسی لیے اس کا قتل جائز بلکہ واجب تھا اور اگر بالفرض یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ مقتول کا خون ربا فی ہرما

(۱۸) باقی رہا ان کا یہ کہنا کہ ایک سوار کے پاس سے یا ایک غلام کے پاس سے ایک رقعہ عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کے نام برآمد ہوا اور یہ مفسدین یہ نہیں کہتے کہ وہ غلام حضرت عثمان کا غلام تھا، جس میں لکھا تھا کہ آنے والے آدمی کو

ربقیہ حاشیہ ص ۱۹۱) کرنا جائز نہ تھا اور اس کا قتل حرام تھا۔ لیکن قاتل تاویل کرتا تھا اور اس کے قتل کو جائز سمجھتا تھا۔ کیونکہ اس پر شبہ بالکل ظاہر تھا اور اگر شبہ پیدا ہو جائے تو قاتل کو قصاص میں قتل نہیں کیا جاسکتا۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت عثمان نے بھی یہی سمجھا اور دیت پر اکتفا کیا اور وہ بھی اپنے ذاتی مال سے ادا کر دی اور اگر حضرت امیر المومنین عمر بن خطاب کے قتل کا حادثہ اپنی اسی کیفیت کے ساتھ کسی اور سلطنت میں پیش آتا خواہ وہ تمدن و تہذیب کی کتنی ہی بلند چوٹی تک پہنچ چکی ہوتی تو پھر بھی اتنی چشم پوشی نہ کرتی جتنی صحابہ کرام نے کی کہ ایک غدار، مفسد اور بدترین سرکش مقتول کا بیٹا خلیفہ وقت کے بیٹے کے قتل کا مطالبہ کرے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۹۱)

۱۔ انہوں نے صرف یہ کہا تھا کہ وہ صدقہ کا غلام تھا۔ یعنی صدقہ کے اونٹوں کو چرا والے چرواہوں میں سے ایک غلام تھا اور زکوٰۃ کے اونٹ کئی ہزار کی تعداد میں تھے جن کے چرواہوں کی تعداد بھی سینکڑوں تک تھی۔ اور اگر یہ صحیح بھی ہو کہ وہ صدقہ کے اونٹوں کے چرواہوں میں سے تھا تو ان کی کثرت کی وجہ سے اور ہمیشہ تبادلاً ہوتے رہنے کی وجہ سے ان سردار بھی ان کو بسا اوقات نہ پہچان سکتے چہ جائیکہ امیر المومنین یا ان کے بڑے بڑے عامل اس کو جانتے اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ وہ صدقہ کے اونٹوں کے چرواہوں میں سے تھا تو ممکن اور بہت آسان ہے کہ ان بلوایوں نے اپنی اغراض کے لیے لالچ دے کر رضا مند کر لیا ہو (کیونکہ اس چیز کے امکان بڑے واضح ہیں) یہ تو تاریخی طور پر ثابت ہے کہ جب ان باغیوں نے حضرت عثمان سے مطالبہ کیے اور انہوں نے ان کو معقول جواب دیا تو باقی سب لوگ مطمئن ہو کر چلے گئے اور اشتراک نہی اور حکیم بن جبہ مدینہ میں ہی (باقی بر ص ۱۹۱)

قتل کر دئے "تو حضرت عثمان نے ان سے کہا "یا تو اس پر دو عادل گواہ پیش کرو یا پھر مجھ سے قسم لے لو کہ نہ تو میں نے یہ رقعہ خود لکھا ہے اور نہ میں نے اس کا حکم

(ربقیہ حاشیہ ص ۱۹۲) باغیوں کے جانے کے بعد ٹھہرے رہے اور اسی مدت میں اشتراک اور حکیم نے رقعہ لکھنے اور اس کو لے جانے والے کا انتظام کرنے کا بندوبست کیا تاکہ ایک نیا فتنہ اٹھایا جائے اور باغیوں کو واپس بلایا جائے اور اشتراک اور اس کے ساتھیوں کے علاوہ تو اور کسی کی بھی فتنہ اٹھانے میں مصلحت نہ تھی۔

بلکہ یہ بھی تاریخ کی کتابوں میں موجود ہے کہ محمد بن ابی حذیفہ جس کو حضرت عثمان پر درش کیا تھا اور وہ ان کی نعمتوں کا کفران کر کے بھاگ گیا تھا وہ اس وقت مصر میں موجود تھا وہ امیر المومنین کے خلاف لوگوں کو بھڑکانا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازراہ مطہرات کے نام پر جھوٹے خطوط لکھانا۔ پھر یہ آنے جانے والے فافلوں کو پکڑ لیتے اور ان کو فسطاط لے جاتے اور مکانوں کی چھتوں پر سورج کی طرف منہ کر کے بٹھاتے تاکہ مسافروں کی طرح ان کے چہرے سورج کی گرمی سے سُرخ ہو جائیں۔ پھر باغی ان کو حکم دیتے کہ اب تم حجاز کی راہ پر ہو کر مصر میں آؤ اور مصر پہنچنے سے پہلے اپنے قاصد مصر میں روانہ کرو کہ لوگ تمہارے استقبال کو آئیں۔ چنانچہ جب یہ لوگ ان کے استقبال کو آتے تو وہ جعلی خطوط جو باغیوں نے اُمّات المومنین کے نام لکھے ہوتے ان کو دے دیتے۔ جن میں حضرت عثمان اور ان کے عمال کی شکایتیں درج ہوتیں۔

پھر ان خطوط کو فسطاط کی جامع عمرو میں لوگوں کے سامنے پڑھا جاتا۔ حالانکہ وہ خطوط جعلی ہوتے اور ان کے لانے والے خود مصری ہوتے تو کوئی آدمی حجاز نہ گیا ہوتا (دیکھو استاد محقق شیخ عرجون کی کتاب حضرت عثمان کے حالات ص ۱۳۲-۱۳۳) تو جعلی خطوط کا تیار کرنا اور حضرت عثمان پر فرضی اتہام لگانا یہ باغیوں کے ہتھیار تھے جن کو وہ ہر طرح سے ہر حالت میں استعمال کرتے تھے اور اس کا کچھ بیان پہلے گزرا چکا ہے اور آئندہ بھی انشاء اللہ تعالیٰ آئے گا (باقی بر ص ۱۹۲)

دیا ہے اور بہت دفعہ ایسا ہوتا ہے کہ کسی آدمی کی طرف سے رقعہ لکھا جاتا ہے اور اس کے خط کی نقل کی جاتی ہے اور اس کی ٹہر بھی لگائی جاسکتی ہے۔ "تو ان سے بلوایوں نے کہا "آپ مروان کو ہمارے حوالہ کر دیں۔" تو آپ نے فرمایا۔ "میں ایسا نہیں کروں گا۔" اور اگر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مروان کو ان کے پڑکر

(حاشیہ متعلقہ صفحہ ۱۹۳) امیر المومنین حضرت عثمان کی اس خط سے بریت کا ایک ثبوت یہ بھی ہے کہ آپ نے اس وقت عبداللہ بن سعد بن ابی مروح کو اپنے پاس مدینہ میں بلا بھیجا تھا اور آپ جانتے تھے کہ عبداللہ اس وقت مصر میں نہیں ہے (طبری ص ۱۲۵) اور فسطاط میں ان دنوں محمد بن ابی حذیفہ تسلط جمائے ہوئے تھا جو کہ باغیوں کا رئیس اور اس علاقہ میں ان کا معتمد تھا اور اس جعلی خط کا مضمون بھی ایک نہیں ہے۔ ان روایات کے راوی اس کے مضمون میں مضطرب ہیں اور ان تمام باتوں پر آئندہ مفصل گفتگو ہوگی۔ (حاشیہ صفحہ ۱۹۴)

۱۰ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ص ۱۸۸ میں کہا ہے کہ ہر وہ شخص جو حضرت عثمان کے حالات سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ حضرت عثمان محمد بن ابی بکر اور ان جیسے آدمیوں کے قتل کا حکم دینے والے نہیں تھے اور نہ ہی آپ سے یہ ثابت ہے کہ آپ نے باغیوں میں سے کسی کو قتل کیا ہو یا قتل کا حکم دیا ہے حالانکہ ان باغیوں نے حضرت عثمان کے قتل کی کوشش کی اور محمد بن ابی بکر بھی دوسرے باغیوں کے ہمراہ ان کے مکان میں گھس آیا اور آپ ان کی مداخلت کیلئے بھی ان سے رٹائی کرنے کی اجازت نہیں دے رہے تھے۔ پھر غور کرو کہ آپ ایک ناکردہ گناہ آدمی کے قتل کا حکم کیسے دے سکتے تھے؟ یہ ناممکن ہے

۱۱ اور اس طرح کا ایک حادثہ حضرت عمر فاروق کی خلافت میں پیش آچکا تھا جیسا کہ فتوح البلدان ص ۴۸ میں بلاذری نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اصحابہ ص ۵۲۸ ج ۳ میں

دیتے تو آپ ظلم کرتے۔ اس کی صحیح صورت یہ تھی کہ وہ حضرت عثمان کے پاس مروان یا اور کسی پر مقدمہ دائر کرتے اگر ان کا جرم ثابت ہو جاتا تو آپ حکم نافذ کرتے اور اس سے حق لیتے۔ لیکن ایسا حق کوئی برآمد نہ ہوا۔

حضرت عثمان کے متعلق سابقہ تفصیلات اور ان کی فیصلت اور منزلت بھی یاد رکھو اور پھر ان سے کوئی ایسی چیز ثابت نہ ہو سکی جس سے ان کو اس عہدہ سے ہٹایا جاسکتا۔ چہ جائیکہ ان کو قتل کیا جاتا اور سب سے عجیب چیز جو اس قصہ میں بیان کی گئی ہے (سابقہ چیزوں کے علاوہ) آپ کے خلاف ایسے لوگوں نے فساد بپا کیا۔ جن کے دلوں میں ان کے متعلق کینہ تھا۔ کچھ وہ تھے جنہوں نے کوئی ملازمت چاہی اور ان کو نہ مل سکی اور حاسدوں کے حسد کو ان کی اندرونی بیماری نے ظاہر کر دیا۔ اور ان کو اس بات پر ان کے دین کی کمی اور ایمان کی کمزوری اور آخرت کی بجائے دنیا پسندی نے آمادہ کیا۔ اور اگر تم ان کو بغور دیکھو گے تو تم کو صاف طور پر ان کے

۱۰ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ص ۱۸۹ میں کہا ہے کہ اگر حضرت عثمان محمد بن ابی بکر کے قتل کا حکم دیتے تو یہ اس سے زیادہ مناسب تھا جو باغیوں نے مروان کے قتل کا مطالبہ کیا تھا کیونکہ عثمان امام ہدایت اور خلیفہ راشد تھے ان پر مدحیت کی سیاست واجب تھی ان کو ایسے آدمی کے قتل کا حق تھا جس کے قتل کے بغیر فتنہ فرو نہ ہوتا۔ اور جن لوگوں نے مروان کے قتل کا مطالبہ کیا یہ خارجی لوگ تھے جو زمین میں فتنہ و فساد پھیلا رہے تھے وہ نہ کسی کو قتل کرنے کا حق رکھتے تھے نہ کسی پر حملہ لگانے کا اور مروان محمد بن ابی بکر کی طرح فتنہ نہ پھیلا رہا تھا اور نہ محمد بن ابی بکر مروان سے زیادہ علم اور دین میں مشہور تھا۔ بلکہ صحاح ستہ والوں نے مروان کی چند احادیث کو روایت کیا ہے اور مروان کے کئی ایک فتوے بھی منقول ہیں اور اس کے صحابی ہونے میں اختلاف ہے اور محمد بن ابی بکر لوگوں کے نزدیک اس مقام کا نہیں تھا اور مروان عبداللہ بن زبیر کے ساتھیوں میں سے تھا۔ ۱۱ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے اپنے اس خطبہ میں جو آپ نے کوفہ (باقی بر صفحہ ۱۹۶)

دلوں کی کمینگی اور ان کے کام کا بطلان معلوم ہو جائے گا۔ غافقی مصری ان کا

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹۵) میں اپنے نا تجربہ کار لشکریوں کے سامنے دیا تھا ان لوگوں کے یہی ادما بیان فرمائے تھے جب کہ قنقار بن عمرو تمیمی جو کہ ایک صحابی - شہسوار اور مجاہد آدمی تھے اس مہم کو کامیاب کرنے کے لیے کوشش کر رہے تھے جس میں حضرت عائشہؓ اور طلحہؓ اور زبیرؓ نے ہوئے تھے تو طبری نے ص ۱۹۴ پر روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے اس امت پر اللہ تعالیٰ کے انعامات کا ذکر کیا کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ سے اجتماعی زندگی بخشی پھر ان کے بعد وہ تھے (حضرت عمرؓ) جو ان کے پیچھے ہوئے پھر وہ جو ان کے بعد ہوئے (یعنی حضرت عثمانؓ) اور پھر آپؐ نے حضرت عثمانؓ کے قاتلوں کو سزا کر کے مارا۔

”پھر وہ حادثہ ہوا جس کو امت پر وہ لوگ لائے جنہوں نے اس دنیا کو طلب کیا اور جن کو اللہ تعالیٰ نے فضیلت بخشی تھی ان کا حمد کیا اور چیزوں کو انہوں نے اٹے رُخ پھیر دیا۔“

پھر آپؐ نے ذکر کیا کہ میں کل بصرہ جانے والا ہوں تاکہ ام المؤمنین اور ان کے دونوں ساتھیوں حضرت طلحہؓ و زبیرؓ کے ساتھ ملاقات کروں اور پھر کہا ”کل میرے ساتھ کوئی ایسا آدمی نہ جائے جس نے حضرت عثمانؓ کے قتل میں کسی طرح کی بھی کوئی مدد کی ہو اور بے وقوف لوگ اپنے آپ کو مجھ سے آزاد سمجھیں“ (حاشیہ صفحہ ۱۹۴) لے ہم پہلے بھی ان لوگوں کے اوصاف اجمالی طور پر بیان کر چکے ہیں جنہوں نے حضرت عثمانؓ پر خروج کیا اور سب سے پہلا آدمی جس نے ان کے اندرونی خصائل کو ظاہر طور پر بیان فرمایا وہ اسلام کی مایہ ناز شخصیت - محدث امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ تھے انہیں اللہ تعالیٰ نے ایسی فراست عطا کر رکھی تھی جو کبھی خطا نہیں جاتی تھی۔ طبری نے ص ۱۹۴ پر فرمایا ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ نے ۱۴ھ میں جہاد کے لیے لشکروں کے ساتھ حکم دیا تو آپؐ کے سامنے سے قبائل سکون کے یہی آدمی جو کندہ کے بہادر کے رہا تھے

امیر عام تھا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹۶) ہمراہ گزرے ان کے آگے حصین بن نمیر سکونی اور معاویہ بن خدیج تھے دیہ معاویہ ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے مصر فتح کیا پھر یہ مصر سپہ دالی بھی رہا تو حضرت عمرؓ نے حکم دیا ان کو ایک ایک کر کے گزاردو تو ان میں کچھ نوجوان سیاہ رنگ تھے ہاتھوں میں کوڑے لیے ہوئے گزر رہے تھے۔ تو آپؐ نے ان سے منہ پھیر لیا پھر منہ پھیرا پھر منہ پھیرا۔ آپؐ سے پوچھا گیا ”اُن کے متعلق کیا بات ہے؟“ تو آپؐ نے فرمایا ”میں ان کی طرف سے متردد ہوں۔ عرب کی کوئی قوم ان سے زیادہ ناپسندیدہ میرے سامنے سے نہیں گزری اور انہی میں سودان بن حمران اور خالد بن برمک بھی تھے جو حضرت عثمانؓ کے باغیوں میں سے تھے“ (حاشیہ صفحہ ۱۹۴) لے یہ غافقی بن حرب علیؓ ہے یہ ان یمنی قبائل کے سرداروں کی اولاد سے تھا جو فتح مصر کے بعد یہیں اقامت پذیر ہو گئے تھے۔ جب عبد اللہ بن سبائے حضرت علیؓ کا گروہ تیار کرنے کی ٹھانی تو اس نے اپنے اس فتنہ و فساد کے لیے حجاز اور شام میں کوئی چراگاہ نہ پائی تو اس نے بصرہ اور کوفہ میں اپنے بعض مددگار بنانے پر اکتفا کیا اور فسطاط میں اقامت اختیار کی تو یہ غافقی اس کا سب سے پہلا شکار ہوا۔ ابن سبا نے اس کو ریاست اور حکومت کا لالچ دے کر اپنے ساتھ ملا لیا تھا۔ اور محمد بن ابی حذیفہ بن غبہ اموی جس کو حضرت عثمانؓ نے پرورش کیا تھا اور وہ آپؐ کا نیک حرم بن کر چلا آیا تھا یہ ابن سبا کا مصر میں خطوط لکھنے میں دایاں ہاتھ تھا اور غافقی ان خطوط کو پہنچاتا اور حضرت عثمانؓ کے خلاف زہر اُگلتا۔

اور شوال ۳۵ھ میں انھوں نے لڑائی کے لیے اپنا لشکر تیار کیا۔ یہ لوگ مصر حج کا بہانہ کر کے مدینہ آئے۔ پھر اس لشکر کو چار گروہوں میں تقسیم کیا گیا ان کی مجموعی تعداد چھ سو تھی ہر گروہ پر ایک امیر مقرر تھا اور ان کا امیر عام بھی غافقی تھا۔ ان لوگوں نے ظاہر یہ کیا کہ وہ حج کا ارادہ رکھتے ہیں اور مدینہ میں آکر ان کی حرکات میں تیزی لگی۔

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹۸) یہ ۳۳ھ میں فوت ہوئے، نے کہا جس نے امیر المومنین حضرت عثمان کو شہید کیا تھا وہ بھی کنانہ بن بشر بن عتاب تبجیبی تھا (طبری ص ۱۳۲) اور ولید بن عقبہ نے اسی کے متعلق کہا تھا ع

”تین آدمیوں (رسول اللہ اور ابوبکر اور عمرؓ) کے بعد افضل ترین مخلوق وہ مقتول تھا جس کو تبجیبی مصری نے قتل کیا تھا۔“

پھر اس کنانہ کا انجام یہ ہوا کہ یہ بھی اس لڑائی میں قتل ہوا جو ۳۸ھ میں محمد بن ابی بکر اور عمرو بن عاص اور اس کے ساتھیوں کے درمیان ہوئی (طبری ص ۲۵۸ تا ۲۶۰) (حاشیہ صفحہ ۱۹۸)

۱۔ سودان بن حمران سکونی۔ یہ یمن کے قبائل مراد میں سے تھا جو مصر میں چلے آئے تھے پہلے ایک حاشیہ میں گنہ چکا ہے یہ بھی ان لوگوں میں تھا جو حضرت عمرؓ کی خلافت میں جہاد کے لیے یمنی لشکر میں سے حصین بن نمیر اور معاویہ بن خدیج کی قیادت میں پیش ہوئے تھے۔ جب امیر المومنین عمر فاروق نے ان کو پیش کرنے کا حکم دیا تو آپ کی نظر سودان بن حمران اور اس کے ساتھی خالد بن ولید پر پڑی تو آپ نے ان کو برا سمجھا اور ان سے گراہت کی اور جب امیر المومنین حضرت عثمان نے عامر بن یاسر کو مصر بھیجا کہ جھوٹی خبروں کی اشاعت کا منبع معلوم ہو جائے اور حقیقت حال کا پتہ لگ سکے تو سبائی لوگ بھی حضرت عماد سے چمٹ گئے اور سودان بن حمران بھی ان میں تھا (طبری ص ۹۹) پھر جب سبائی لوگ فتنہ بپا کرنے کے لیے یمنی قبائل کے اوباش کو لے کر شوال ۳۵ھ میں مصر سے مدینہ کی طرف روانہ ہوئے تو ان کو چار گروہوں میں تقسیم کر دیا تھا ایک گروہ کا امیر یہی سودان تھا (طبری ص ۱۰۳) پھر جب سبائی لوگ فتنہ کے لیے مدینہ پہنچے تو محمد بن مسلمہ ان کے پاس آئے تاکہ ان کو حضرت عثمان کی عظمت اور ان کی بیعت کے حقوق یاد کرائیں تو محمد بن مسلمہ نے دیکھا کہ وہ چار آدمیوں کی اطاعت کرتے تھے جن میں (باقی بر صفحہ ۲۰۰)

(بقیہ حاشیہ ص ۱۹۸) اور معاملہ بہت بڑھ گیا۔ ان لوگوں نے حضرت عثمان کو مسجد نبوی میں لوگوں کو نماز پڑھانے سے روک دیا تو ان دنوں یہی غافقی لوگوں کو نماز پڑھایا کرتا تھا (طبری ص ۱۰۵)

پھر جب شیطان نے ان کو بہت بڑے گناہ پر آمادہ کیا تو اس کی جرأت کرنے والوں میں ایک غافقی بھی تھا۔ اس نے حضرت عثمان کو لوہے کی ایک سلاح ماری اور قرآن مجید کو پاؤں سے ٹھوکر لگائی چنانچہ قرآن مجید گر پڑا (طبری ص ۱۰۳) پھر حضرت عثمان کی شہادت کے بعد پانچ دن تک مدینہ منورہ پر غافقی بن حرب کی حکومت ہی (طبری ص ۱۰۵) (حاشیہ صفحہ ۱۹۸)

۲۔ یہ بھی مصر میں عبد اللہ بن سبا کا لشکار تھا۔ جب حضرت عثمان نے عامر بن یاسر کو اس لیے روانہ کیا کہ وہاں کے حالات معلوم کریں اور حقیقت حال کی اطلاع دیں تو آپ کو سبائیوں نے مائل کرنے کی کوشش کی تو کنانہ بن بشر بھی ان میں سے ایک تھا (طبری ص ۹۹) اور جب قبائل کے اوباش لوگ مدینہ پر چرچ کے بہانہ سے لشکر کشی کے لیے جمع ہوئے تو ان کو چار گروہوں میں تقسیم کر دیا گیا ہر گروہ پر ایک امیر تھا اور ایک گروہ کا امیر کنانہ بن بشر بھی تھا (طبری ص ۱۰۵) پھر جو لوگ حضرت عثمان کے گھر میں داخل ہوئے ان میں یہ بھی تھا اس کے ہاتھ میں مشعل تھی جو مٹی کے تیل سے جل رہی تھی۔ یہ عمرو بن حزم کے مکان کی طرف سے داخل ہوا اور اس کے پیچھے کئی مشعل بردار آگئے (طبری ص ۱۰۳) اور کنانہ تبجیبی حضرت عثمان تک پہنچ گیا اور جا کہ آپ کو ایک برچھا مارا تو آپ کے جسم سے خون نکل کر قرآن مجید کی اس آیت پر پڑا اَتَسِيكَفِكَهُمُ اللّٰہُ (طبری ص ۱۰۵) اس نے حضرت عثمان کی بیوی نائلہ کے ہاتھ کاٹ دیے اور حضرت عثمان کے سینہ پر تلوار رکھ کر اس کو دبا دیا اور شہید کر دیا (طبری ص ۱۰۵)

محمد بن عمرو اقدی کہتے ہیں کہ عبد الرحمن بن حارث بن ہشام مخزومی مدنی (باقی بر صفحہ ۲۰۰)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۹۹) ایک یہ سودان تھا (طبری ص ۱۱۸) اور پھر ص ۱۳۱ میں طبری سودان اور اس کے ساتھیوں کا دیوار پھانڈ کر عمرو بن حزم کے مکان میں سے حضرت عثمان کے گھر پہنچنا بیان کرتے ہیں اور ص ۱۳۲ میں ان کے اس گناہ عظیم کے انکاب کے وقت کی بعض تفصیل بیان کرتے ہیں۔ جب یہ لوگ حضرت امیر المومنین کو شہید کر کے باہر آئے تو سودان نے باوانہ بلند کہا "ہم نے عثمان بن عفان کو قتل کر دیا" (طبری ص ۱۳۲) (حاشیہ صفحہ ۱۹۹)

۱۰ اس کا باپ ایک عرسیدہ آدمی تھا اور فتح مکہ کے آدمیوں سے تھا۔ حضرت امیر المومنین کے خلاف جو عظیم فتنہ اٹھا اس میں عبد اللہ بن بریل کا ذکر بھی ملتا ہے طبری نے ص ۱۲۵-۱۲۶ پر ذکر کیا ہے کہ مغیرہ بن احنس بن شریح ثقفی (جو بنی نہرہ کا حلیف تھا) اور عبد اللہ بن زبیر اور مروان وغیرہ امیر المومنین کی مدافعت کے لیے نکلے۔ جب ان کے دروازے پر پہنچے تو عبد اللہ بن بریل نے مغیرہ بن احنس پر چڑھ کر کے قتل کر دیا۔ اور حافظ ابن حجر نے اصحابہ ص ۲۸ پر اس کا ترجمہ کرتے ہوئے کلبی سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن بریل اور اس کا بھائی عبد الرحمن دونوں صفین کی جنگ میں حضرت عثمان کے ساتھ ہو کر لڑتے رہے اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا بھائی عبد الرحمن اس سے پہلے قتل ہو چکا تھا۔ حافظ ابن حجر نے اصحابہ ص ۲۸ میں ابن اسحاق کی کتاب الفردوس سے نقل کیا ہے کہ عبید اللہ بن عمر جب شامیوں کے لشکر کے ہمراہ کوثر آئے تو ان کی ملاقات عبد اللہ بن بریل سے ہوئی تو عبد اللہ نے ان سے کہا کہ "اس فتنہ میں تم مجھے قتل نہ کرنا" تو عبید اللہ بن عمر نے جواب دیا کہ "میں امیر المومنین حضرت عثمان کے خون کا مطالبہ کرنے والا ہوں جن کو ظلم سے قتل کر دیا گیا" تو عبد اللہ بن بریل نے جواب دیا کہ "میں بھی تو اپنے بھائی کے خون کا مطالبہ کرتا ہوں جسے ظلم سے قتل کر دیا گیا" اور اس کا بھائی ظلم سے کیسے قتل ہوا وہ تو اس فتنہ میں قتل ہوا تھا جو اپنی مرضی سے ان بلویوں (باقی بر ص ۲۰۱)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲) نے بپا کیا تھا اور حضرت عثمان امیر المومنین تھے ان پر ان کو ولایت کا حق تھا اور ابن بریل اور اس کے ساتھی ان کے خلاف بغاوت کر رہے تھے اور یہ لوگ طاقت میں بھی حضرت عثمان سے کم تھے اس کے باوجود آپ نے کسی سے لڑائی نہ کی اور نہ اپنی جان سے مدافعت کی اور دوسرے لوگوں کو بھی ان او باش لوگوں کی مدافعت کرنے سے روکتے رہے جو مدینۃ الرسول میں شرارت اور گناہ کا انکاب کرنے کرنے کے لیے مختلف شہروں سے اکٹھے ہو کر آئے تھے۔ کہاں عبد الرحمن بن بریل جیسے تاریخ عملی طور پر جانتی ہی نہیں اور کہاں حضرت عثمان جن کی نیکیوں اور احسانات نے زمین اور آسمان کو بھر دیا (حاشیہ صفحہ ۱۹۹)

۱۱ حکیم بن جبلة عدی یہ عبد القیس کے قبائل سے تھا ان کا اصل عمان اور خلیج فارس کے سواحل سے تھا جب بصرہ آباد ہوا تو یہ بصرہ میں آگیا اور یہ حکیم ایک جوان اور دلیر آدمی تھا اور اسلامی لشکر جو مشرق میں دعوت اسلامی کے پھیلانے اور فتوحات حاصل کرنے کے لیے لڑ رہے تھے وہ بصرہ اور کوثر سے جاتے تھے حکیم بن جبلة بھی ان لشکروں میں شامل ہوتا تھا۔ یہ بڑے خطرناک مقامات میں گھس جاتا جیسا کہ اس زمانہ میں ہر اول دستوں کا دستور تھا اور ایک لشکر پر اس کو امیر المومنین حضرت عثمان نے امیر مقرر کیا تھا جو ہندوستان کے حالات معلوم کرنے کے لیے روانہ کیا گیا تھا۔ جیسا کہ میں نے اس کو اپنے مقالہ "ہندوستان میں اسلامی ہر اول دستے" میں تفصیل سے بیان کیا ہے۔

اور بقول طبری ص ۲۹ سیف بن عمرو تمیمی نے کہا ہے (یہ عراق کی تاریخ کے بہت بڑے عالم تھے) کہ حکیم بن جبلة جب لشکر دس سے دایس آتا تو ان سے الگ ہو جاتا اور فارس کے علاقہ میں جو ذمی تھے ان پر جا کر لوٹ مار کرتا اور فتنہ و فساد بپا کر کے جو ہاتھ لگتا لے کر چلا آتا تو ذمیوں اور اہل قبلہ نے اس کی شکایت حضرت عثمان سے کی تو (باقی بر ص ۲۰۱)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱)

حضرت عثمان نے عبداللہ بن عامر کو لکھا کہ اس کو اور اس جیسے لوگوں کو بصرہ میں پابند کر دیر اس وقت تک بصرہ سے باہر نہ نکلیں جب تک کہ درست نہ ہو جائیں تو عبداللہ بن عامر نے اس کو باہر جانے سے روک دیا۔

پھر جب عبداللہ بن سبا بصرہ میں آیا تو اس نے حکیم بن جبلة کے پاس ڈیرا لگایا تو اس کے پاس آدمی جمع ہونے لگے اور وہ ان میں نہر پھیلانے لگا تو ابن عامر نے عبداللہ بن سبا کو بصرہ سے نکال دیا پھر وہ کوفہ میں آیا اور وہاں سے بھی نکال دیا گیا چنانچہ وہ فسطاط چلا گیا اور وہاں اقامت اختیار کی۔ وہ سبائیوں سے خط و کتابت کرتا رہا۔ اور وہ اس سے خط و کتابت کرتے رہے اور اس کے پاس آتے جاتے رہے۔

طبری نے بیان کیا ہے (ص ۱۱۱) کہ جب سبائیوں نے مختلف شہروں سے اکٹھے ہو کر مدینۃ الرسول پر حملہ کرنے کا منصوبہ بنایا تو ان میں بصرہ والوں کی تعداد مصریوں کی تعداد کے برابر تھی اور اس لشکر کو انہوں نے چار حصوں میں تقسیم کر دیا تھا جن میں ایک حصہ پر یہ حکیم بن جبلة امید تھا۔ یہ لوگ مدینہ جا کر ایک جگہ میں اترے اس کا نام ”ذی خشب“ تھا۔ پھر جب حضرت امیر المومنین عثمانؓ منبر پر خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو سبائیوں نے ان پر کنکر پھینکے تو یہ حکیم بھی کنکر پھینکنے والوں میں تھا (طبری ص ۱۱۱)۔

پھر جب یہ حملہ آور لوگ پہلی مرتبہ حضرت عثمانؓ سے جھگڑا کرنے اور ان کے جواب سننے کے بعد واپس چلے گئے تو اشتراخی اور حکیم بن جبلة مدینہ میں ہی ٹھہرے (طبری ص ۱۱۲) اور انہی دونوں کے متعلق قوی شبہ ہے کہ امیر المومنین کے نام انہی لوگوں نے جھوٹا خط تیار کیا تھا اور اس پر ثمر لگا کر غلام کو روانہ کیا۔ پھر جب حضرت عائشہؓ، طلحہؓ اور نہیرؓ بصرہ میں آئے اور امیر المومنین حضرت علیؓ سے صلح کی گفت و شنید شروع ہوئی تو اس شرط پر قریباً صلح ہو چکی تھی کہ تمام امور پر مشترک غور و فکر کر کے ان کو (باقی بر ص ۲۱)

اور مالک بن حارث اشتراخیہ گروہوں کے سردار ہیں نیزے لیے انہی کا ذکر کافی ہے اور کی ضرورت نہیں۔ ان لوگوں نے فتنہ بپا کیا تو حضرت عثمانؓ نے ان کی کوشش (بقیہ حاشیہ ص ۱۱۱) حل کر لیا جائے۔ تو یہی حکیم بن جبلة تھا جس نے دوبارہ جنگ کے شعلے بھڑکا دیے تاکہ ان کا آپس میں سمجھوتہ نہ ہو سکے (طبری ص ۱۱۲)۔

اور اس نے انتہائی کمینگی سے ایک عورت کے قتل کا ارتکاب کیا۔ اس عورت نے سنا کہ یہ خبیث حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو گالی دے رہا تھا تو اس نے کہا ”اے مایاک عورت کے بیٹے تو ان گالیوں کا زیادہ حقدار ہے تو اس نے اس کو نیزہ مار کر ہلاک کر دیا (طبری ص ۱۱۲) تو اس وقت اس کی قوم سوائے چند اوباش لوگوں کے اس کی مدد سے دستبردار ہو گئی۔ پھر یہ لڑائیاں لڑتا رہا یہاں تک کہ اس کا پاؤں کٹ گیا اور بعد ازاں یہ بھی قتل ہو گیا اور اس کے ساتھ قتل ہوئے جو کہ حضرت عثمانؓ پر بغاوت کرنے میں اس کے ساتھ تھے حضرت نہیرؓ اور طلحہؓ نے بصرہ میں منادی کرائی کہ ”جن قبائل میں ایسے آدمی ہوں جنہوں نے مدینہ پر حملہ کیا تھا تو ان کو ہمارے سامنے پیش کر دو۔“ تو ان کو اس طرح گھسیٹ کر لایا گیا جیسے کتوں کو لایا جاتا ہے پھر ان کو قتل کر دیا گیا۔ ان میں سے صرف حرہ قوس بن زہیر سعدی بچا باقی سب مارے گئے (طبری ص ۱۱۲)۔

عامر بن حفص نے اپنے شیوخ سے روایت کیا ہے کہ جلادوں میں سے ایک کا نام فہیم تھا حکیم بن جبلة کو اس کے سپرد کیا گیا جب اس نے اس کی گردن پر تلوار ماری تو اس کا سر ٹک گیا۔ اور چمڑے کے ساتھ لٹکتا رہا اور اس کا چہرہ پیچھے کی طرف ہو گیا (طبری ص ۱۱۲) (حاشیہ صفحہ ۱۱۱)

لے مالک بن اشتراخی سے تھا اور یہ ایک یمنی قبیلہ تھا مذحج کے قبائل سے مالک بہت دلیر اور عرب کے بہادر ترین لوگوں میں سے تھا۔ اس نے اپنی زندگی کا پہلا معرکہ جو طواغیت و بدعہ کی جنگ تھی اس میں اس کی ایک آنکھ جاتی رہی تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ کو ایسا ہی منظور تھا کہ فتنہ و فساد کی جنگوں میں اس کی تلوار مسلمانوں کے خلاف چلنے لگی۔ اگر یہ ان لوگوں کا ساتھی نہ ہوتا جنہوں نے حضرت عثمانؓ کے خلاف خروج کیا اور اس کی (باقی بر ص ۲۱)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۰۳)

جنگیں اسلام کی دعوت کی نشر و اشاعت میں اور اسلامی فتوحات کی توسیع میں ہوتیں تو تاریخ اسلامی میں اس کا ایک بہت بڑا مقام ہوتا۔ یہ دنیا کی محبت اور جاہ و مرتبہ کی خواہش اور دین میں غلو کی وجہ سے اس راہ پر چل نکلا اور عجیب بات تو یہ ہے کہ یہ دونوں چیزیں اس میں کیسے اکٹھی ہو گئیں۔

اشتر بھی ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے اپنی اقامت کو فہم میں رکھی۔ جب کوفہ پر ولید بن عقبہ کی امارت ہوئی تو اشتر اپنے دل میں یہ سمجھ رہا تھا کہ کوفہ کی امارت کا مستحق تو میں تھا۔ چنانچہ یہ اس جماعت سے منسلک ہو گیا جو حضرت عثمان پر عاتلین کے بالا میں اعتراض کرتی تھی چنانچہ اس نے بھی ولید بن عقبہ پر اعتراضات کرنے شروع کر دیے پھر جب ابو زینب اور ابو مودع نے ولید کے گھر سے اس کی مخرج الی اور مخرج کے مخرج چلے آئے تو ان کو ولید بن عقبہ کے خلاف شراب نوشی کی شہادت دی جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے تو اشتر اور اس کے کچھ ساتھی بھی ان کے ہمراہ مدینہ چلے آئے تاکہ فتنہ و فساد کا دائرہ وسیع ہو سکے۔ پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ولید کو معزول کر کے اس کی جگہ سعید بن عاص کو کوفہ کی امارت پر مقرر کیا تو اشتر سعید کے ہمراہ کوفہ چلا آیا (طبری ص ۱۳۵) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اراضی کے تبادلہ کا نظام رائج کیا تھا یعنی جس کی زمین فے کے مال میں سے اس کی رہائش سے دور ہوتی وہ کسی ایسے آدمی سے تبادلہ کر لیتا جس کی رہائش اس زمین سے قریب ہوتی۔ لیکن اس میں شرط یہ تھی کہ فریقین آپس میں رضامند ہوں تو اس نظام کے ماتحت طلحہ بن عبید اللہ نے اپنی خیر کی زمین کا تبادلہ عراق کی زمین سے کر لیا اس زمین کا نام "نشا سنج" تھا (طبری ص ۱۳۶)

ایک دن سعید بن عاص دار الامارت کوفہ میں تھا کہ کسی آدمی نے اس کے پاس طلحہ بن عبید اللہ کی سخاوت کی تعریف کی۔ تو سعید بن عاص نے کہا اگر نشا سنج کی طرح کی زمین میرے پاس ہوتی تو اللہ کے فضل سے تم سب عیش کرتے تو عبد الرحمن بن خنیس اسدی نے کہا میں تو چاہتا ہوں کہ مطاط کا علاقہ آپ لے لیں اور مطاط راہی

(بقیہ حاشیہ ص ۲۰۴)

فرات کے کنارے پر آل کسریٰ کی جاگیر تھی تو اشتر اور اس کے ساتھی عبد الرحمن پر بھڑک اٹھے کہ تم ہمارا علاقہ ان کو دینا چاہتے ہو؟ تو عبد الرحمن کے والد نے کہا کہ تمہارے لیے وہ اس سے بھی زیادہ علاقے ملنے کا خواہش مند ہے تو اشتر اور اس کے ساتھیوں نے اسدی اور اس کے باپ پر حملہ کر دیا اور مجلس امارت میں ان کو آتنا مارا کہ وہ دونوں بے ہوش ہو گئے جب بنو اسد کو اس کی اطلاع ہوئی تو انھوں نے دار الامارت کا محاصرہ کر لیا تاکہ اپنے دونوں آدمیوں کو بچا سکیں تو سعید بن عاص نے یہ بچاؤ کر کے اپنی عقل مندی سے اس فتنہ کو فرو کیا اور بنو اسد سے اشتر اور اس کے ساتھیوں کو بچا لیا۔ تو کوفہ کے شرفاء اور صلحاء نے حضرت عثمان سے درخواست کی کہ اشتر اور اس کے ساتھیوں کو جو فتنہ و فساد پیا کرتے رہتے ہیں کوفہ سے نکال دیا جائے تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ان کو شام میں امیر معاویہ کے پاس بھیج دیا (طبری ص ۸۵-۸۶)

پھر امیر معاویہ نے بھی ان کو نکال دیا تو یہ جزیرہ چلے آئے یہ علاقہ عبد الرحمن بن خالد بن ولید کے ماتحت تھا تو انھوں نے عبد الرحمن کے سامنے اپنی بد اعمالیوں سے توبہ کا اظہار کیا۔ پھر اشتر مدینہ آیا تاکہ اپنی اور اپنے ساتھیوں کی توبہ کا تذکرہ حضرت عثمان سے کرے تو حضرت عثمان اس سے خوش ہو گئے اور اجازت دے دی کہ "جہان چاہو رہو" تو پھر یہ اپنے ساتھیوں کے پاس جزیرہ ہی میں چلا آیا جو عبد الرحمن کے ماتحت تھا (طبری ص ۸۷-۸۸)

اور جب ۳۳ھ میں اشتر اپنی اور اپنے ساتھیوں کی توبہ حضرت عثمان پر پیش کر رہا تھا اس وقت مصری سبائی اپنے بصرہ اور کوفہ کے ساتھیوں سے خط و کتابت کر رہے تھے کہ وہ اپنے امراء کے خلاف اٹھیں اور انھوں نے ایک دن فتنہ و فساد کے لیے مقرر کر لیا۔ پھر اس پر وگرام کے مطابق کوفہ والے تو اٹھ کھڑے ہوئے چنانچہ یزید بن قیس ارجسی نے فتنہ بپا کر دیا (طبری ص ۱۳۷)

اور جب اشتر مدینہ منورہ سے اپنے ساتھیوں کے پاس آیا جو جزیرہ (باقی ص ۲۰۶)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۰۵)

میں عبدالرحمن بن خالد بن ابیہ کے پاس رہتے تھے تو ان کے پاس یزید بن قیس کا ایک خط دیکھا جس میں لکھا تھا اس خط دیکھتے ہی سیدھے چلے آؤ۔ "تو انھوں نے اس دعوت کو منہ سے سمجھا اور عافیت ہی میں بھلائی دیکھی اور اشتر نے ان کی مخالفت کی اور توبہ کے بعد پھر نافرمانی پزیر کیا اور کوفہ کے فتنہ پرور لوگوں کے ساتھ جا ملا۔ یہ لوگ مقام جرعمہ میں اتارے جو کہ قادیسیہ کے پاس ایک بلند جگہ تھی تو یہاں ان کی ملاقات سعید بن عاص سے ہوئی جو کوفہ کی طرف جا رہا تھا انھوں نے اسے واپس مدینہ کی طرف ساتھ لیا۔ پھر راہ میں سعید بن عاص کا غلام ملا اشتر نے اس کو قتل کر دیا۔ حضرت عثمان کو معلوم ہوا کہ یہ لوگ سعید کی جگہ ابو موسیٰ کو اپنا امیر بنانا چاہتے ہیں تو آپ نے ان کی یہ درخواست قبول کر لی۔

(طبری ص ۹۲-۹۳)

جب یہ ستم کا حملہ ناکام ہوا اور فتنہ و فساد صرف سعید بن عاص کے غلام کے قتل تک ختم ہو گیا۔ تو پھر سبائیوں نے ستم میں حملہ کا پروگرام مرتب کیا اور آپس میں وعدے وعید ہوئے کہ آئندہ سال حاجیوں کے ساتھ حجاج کے سے انداز سے سب مدینہ کی طرف چلے آئیں۔ چنانچہ یہ لوگ جب آئے تو ان کے چار گروہوں میں سے ایک گروہ کی امانت اشتر کے ہاتھ میں تھی (طبری ص ۱۰۱)

پھر جب یہ لوگ مدینہ پہنچے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان سے بحث کی۔ اور اپنا موقف واضح کیا اور دلائل بیان کیے اور ان کے اعتراضات کا تار و پود بکھیر دیا تو ان فتنہ پرور لوگوں کی اکثریت مطمئن ہو گئی اور انھوں نے اپنے امیروں کو حضرت عثمان کے جوابات پر راضی ہو جانے پر مجبور کیا۔ چنانچہ یہ لوگ پہلی مرتبہ مدینہ منورہ سے واپس چلے گئے البتہ اشتر اور حکیم بن جبیلہ مدینہ ہی میں ٹھہرے رہے ان کے ساتھ واپس گئے (طبری ص ۱۰۲) اور جب مصری سبائی بویب مقام پر پہنچے تو ان کو وہ آدمی دکھائی دیا جس کے ہاتھ وہ خود ساختہ اور فرہنی خط تھا اس کی تفصیل آئندہ آئے گی (باقی بر ص ۱۰۳)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۰۶)

اور طبری (ص ۱۹۴) نے بیان کیا ہے کہ اشتر سبائیوں کی اس کمیٹی کا ایک رکن تھا جو انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کوفہ سے بصرہ کی طرف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس صلح کرنے کے لیے جانے سے بیشتر تشکیل دی تھی۔ چنانچہ ان لوگوں نے فیصلہ کیا کہ جس طرح بھی ہو سکے فتنہ و فساد بپا کیا جائے اور صلح نہ ہونے پائے اور پھر جنگ جمل میں ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن زبیر اور اشتر آپس میں الجھ گئے۔ ایک دوسرے پر حملے کرتے رہے تو اس وقت حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنا وہ مشہور تادیبی کلمہ کہا۔ کہ "مجھ کو اور مالک کو قتل کر دو۔" اور پھر اشتر اس روئے پر چل گیا۔

طبری (ص ۲۱۴) نے بیان کیا ہے کہ شعبی نے کہا کہ لوگ اشتر کو مالک کے نام سے نہیں جانتے تھے اگر عبداللہ بن زبیر اس طرح کہہ دیتے کہ "مجھ کو اور اشتر کو قتل کر دو" اور پھر اشتر کے اگر ایک لاکھ ساتھی بھی ہوتے تو اشتر نہ پرچ سکتا۔ پھر اشتر عبداللہ بن زبیر کی گرفت سے اچھل کر بچ کر نکل گیا۔

طبری (ص ۱۹۴) نے بیان کیا ہے کہ واقعہ جمل کے بعد جب حضرت علی رضی اللہ عنہ بیعت سے فارغ ہوئے تو آپ نے حضرت عبداللہ بن عباس کو بصرہ پر امیر مقرر کر دیا۔ جب اشتر کو معلوم ہوا کہ ابن عباس کو بصرہ پر امیر بنایا گیا ہے تو وہ غصہ میں بھر گیا اور کہا "اس کا مطلب تو یہ ہے کہ ہم نے شیخ (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ) کو بے کاد ہی قتل کر دیا ہے" ابن عبید اللہ کے حصہ میں آیا اور حجاز فتح کے حصہ میں بصرہ پر عبداللہ بن عباس امیر بن گئے اور کوفہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سنبھال لیا۔

پھر اس نے اپنا گھوڑا منگایا اور سواہ ہو کر کوفہ واپس ہوا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو جب اس واقعہ کا علم ہوا تو آپ نے اسی وقت کو حجاز کا حکم دے دیا اور نہایت تیز رفتاری سے چلے اور اشتر کو راستہ ہی میں جا لیا اور اسے بالکل معلوم نہ ہونے دیا کہ اس بات کا ان کو علم ہو گیا ہے اور اس سے کہا۔ "یہ اتنی تیزی سے واپسی کیسی تم تو ہم سے پہلے چلے آئے؟" حضرت علی رضی اللہ عنہ کو یہ خطرہ محسوس ہوا کہ اگر اسے علیحدگی کا رہائی بر

کر کے نکال دیا۔ اور یہ لوگ اپنی جماعت سمیت امیر معاویہ کے پاس چلے گئے۔ تو امیر معاویہ نے ان کو خدا تعالیٰ کی حدود توڑنے سے منع کیا اور انھیں تقویٰ و پرہیزگاری کی تلقین کی اور امت کی حرمت سے کھیلنے کے انجام سے ڈرایا۔

(حاشیہ صفحہ ۲۰۷) کچھ موقع مل گیا تو یہ لوگوں میں شرارت پھیلانے لگا۔ پھر اس کے بعد اشتر صفین کی جنگ میں شامل ہوا۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کو مصر کی امامت سپرد کی اور یہ اس وقت کی بات ہے جب قیس بن سعد بن عبادہ مصر سے واپس آگئے۔ جب اشتر قلمزم رسولیں میں پہنچا تو اس نے شہد کا شریعت پیا کہتے ہیں کہ اس میں نہ ہر ملا ہوا تھا۔ تو اس سے اس کی موت ہو گئی اور یہ ۳۸ھ کا واقعہ ہے (الاصحابہ ص ۴۲۳)

(حاشیہ صفحہ ۲۰۸)

۱۰۔ یہ اس فتنہ کی طرف اشارہ ہے جب انھوں نے کوفہ کے دارالامارت میں عبدالرحمن بن خنیس اسدی اور ان کے باپ کو مارا تھا تو اشتراف کوفہ اور نیک لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ان کو کسی اور شہر میں روانہ کر دیا جائے تو آپ نے ان کو امیر معاویہ کے پاس شام بھیج دیا۔ جن لوگوں کو امیر معاویہ کے پاس بھیجا گیا وہ یہ آدمی تھے اشتر نخعی ابن الکواکب شکری۔ صعصعہ بن صوحان عبدی اور اس کا بھائی زید۔ کیل بن زید نخعی۔ جناب بن زہیر غامدی۔ جناب بن کعب ازدی۔ ثابت بن قیس منفع۔ عروہ بن جعد بامنی۔ عمرو بن حنن خزاعی۔

۱۱۔ (طبری ص ۲۰۸) کے بیان کے مطابق امیر معاویہ نے ان سے کہا "تم ایک عربی قوم ہو تمہارے نیزے اور نہ بائیں چلتی ہیں۔ تم نے اسلام کی وجہ سے شرف حاصل کیا اور دوسری امتوں پر غالب آئے تم نے ان کے مراتب اور ورثہ حاصل کی۔ مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تم قریش پر اعتراض کرتے ہو اور اگر قریش نہ ہوں تو تم پہلے کی طرح پھر ذلیل ہو جاؤ تمہارے امام تمہارے لیے آج تک ڈھال بنے رہے تم اپنی ڈھال کے آڑے نہ آؤ۔ آج تمہارے امام تمہارے جور و جفا پر صبر کر رہے ہیں تمہاری تکلیفیں برداشت کرتے ہیں راتی بوقت

تو نہ بدین صوحان نے ان سے کہا جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے۔ "ہم پر قریش کی امارت کب تک سوار رہے گی۔ آج تک تو عرب لوگ تلوار کی کمائی کھاتے رہے ہیں اور قریش ہمیشہ تجارت پیشہ رہے۔" تو امیر معاویہ نے اس کو جواب دیا "تیری ماں مرے میں تجھے اسلام کی طرف بلاتا ہوں اور تو مجھے جاہلیت کی باتیں بتاتا ہے۔ اللہ بڑا کرے اس آدمی کا جس نے امیر المؤمنین کے خلاف تجھے بھڑکایا تم ایسے لوگ ہو جو نہ کچھ سناؤ سکتے ہو تم یہاں سے نکل جاؤ۔"

اور ابن الکواکب نے امیر معاویہ کو ہر شہر کے فتنہ پر دانوں کی نشان دہی کی اور ان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۰۸) خدا کی قسم تم باز آ جاؤ ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر ایسے حاکم مقرر کرے گا جو تمہیں سزائیں دیں گے اور تمہارے صبر پر تمہاری تعریف نہ کریں گے اور پھر تم دعیت پر جو کچھ بھی کر دو گے اپنی زندگی اور موت کے بعد بھی تم ان حاکموں کے شریک کار ہو گے۔

(حاشیہ صفحہ ۲۰۸)

۱۲۔ یہ زید بن صوحان نے نہیں کہا تھا بلکہ اس کے بھائی صعصعہ نے کہا تھا ۱۳۔ اس نے امیر معاویہ سے یہ بھی کہا "جو آپ نے ڈھال کا ذکر کیا ہے تو جب یہ ڈھال پھٹ جائے گی تو پھر ہم ڈھال بن جائیں گے۔" یعنی جب ہم اپنے دایلوں کو قتل کر دیں گے تو حکومت ہمارے ہاتھ آ جائے گی۔"

اگر یہ کلمہ جو اس نے اپنی پریشان حالی اور حاکم کے قبضہ میں ہونے کے باوجود کہا تھا کسی اور حاکم کے سامنے کہا جاتا تو دنیا کی تاریخ میں اتنا سراسخ دل حاکم کبھی نہ پاتا جتنا کہ صعصعہ نے امیر معاویہ کو پایا۔

۱۴۔ اور پھر جو جواب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے صعصعہ کو قریش اور ان کی قدر و منزلت کے بارے میں دیا وہ بڑا طویل اور نہایت نفیس ہے۔ طبری نے اس کو ص ۲۰۸ پر مفصل لکھا ہے۔

کی نفسیات سے مطلع کیا۔ تو امیر معاویہ نے ان کی تمام کیفیت حضرت عثمانؓ کو لکھ بھیجی اور ان کے نام بھی حضرت عثمانؓ کو لکھ بھیجے۔ پھر حضرت امیر معاویہ نے ان کو اپنے ہاں سے نکال دیا تو یہ عبدالرحمن بن خالد بن ولید کے پاس گئے۔ تو اس نے ان کو روک لیا اور ڈانٹ ڈپٹ کی اور کہا اب وہ باتیں کرو جو کہ تم نے امیر معاویہ سے کہیں، اور ان

سے ابن عساکر نے تاریخ دمشق (ج ۲۹۹) میں ابن الکواء کا ترجمہ بیان کرتے ہوئے اور طبری (ج ۹۲) نے اپنی تاریخ میں ابن الکواء کا مقولہ نقل کیا ہے اس نے امیر معاویہ سے ان فتنہ پرور لوگوں کے بارے میں کہا کہ مدینہ کے شریعت مند امت میں فتنہ و فساد پھیلانے کے سب سے زیادہ خواہش مند ہیں اور بزدل بھی۔ اور کوفہ کے فتنہ پرور دیکھنے میں معمولی معلوم ہوتے ہیں لیکن شراست میں بہت بڑے ہیں اور بعصرہ والے اکٹھے ہو کر آتے ہیں اور فرداً فرداً نکل جاتے ہیں۔ اور مہری لوگ سب سے زیادہ شریعت میں اور بہت جلد نادم ہوتے ہیں اور شامی لوگ اپنے رہنماؤں کی اطاعت کرنے میں اور گمراہ کرنے والوں کی نافرمانی کرتے ہیں۔

امیر معاویہ نے حضرت عثمانؓ کو لکھا کہ میرے پاس کچھ ایسے لوگ آئے ہیں جن میں نہ عقل ہے نہ دین۔ دین نے ان کو مجبور کر دیا ہے اور عدل و انصاف نے ان کو جرائم سے روک لکھا ہے وہ نہ تو اللہ تعالیٰ کی قدر جانتے ہیں اور نہ کسی دلیل سے گفتگو کرتے ہیں ان کا مقصد صرف فتنہ و فساد اور ذمی لوگوں کے مال لوٹنا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کی آزمائش کر رہا ہے پھر ان کو ذلیل و رسوا کرے گا۔ یہ لوگ دوسروں کی امداد کے بغیر دشمن کی مدافعت نہیں کر سکتے اور یہ لوگ شور و شغب کے سوا اور کچھ بھی کرنے کے قابل نہیں ہیں دیکھو وہ بالکل بے حقیقت ہیں)

عبدالرحمن بن خالد بن ولید امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے حمص کے والی تھے اور جزیرہ حران اور رقبہ بھی انہی کے ماتحت تھا

اس گفتگو سے پہلے یہ باتیں ہو چکی تھیں۔ عبدالرحمن بن خالد نے کہا۔ اوشیطان کے (باقی بر ص ۲۱۱)

کو قید کر دیا اور ان کو اپنی سواری کے آگے آگے دوڑایا اور ذلیل کیا یہاں تک کہ وہ ایک سال کے بعد نائب ہو گئے۔

اور حضرت عثمانؓ کو ان کے حالات لکھ بھیجے۔ تو حضرت عثمانؓ نے کہا ان کو میرے پاس بھیج دو۔ جب وہ امیر المومنین کے سامنے آئے تو انہوں نے نئے سرے سے توبہ کی اور اپنی صداقت پر حلف اٹھائے اور جو شرارتیں ان کی طرف منسوب تھیں ان سے

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۰) چیلو! اللہ تہاد! بھلا نہ کرے اب تو شیطان بھی بند ہو چکا ہے اور تم کھلے بندوں پھر رہے ہو۔ عبدالرحمن بالکل نااہل ثابت ہو گا اگر تمہیں میں نے بالکل سیدھا نہ کر دیا۔ میں تمہیں شگ کر کے چھوڑوں گا اسے ان لوگوں کی جماعت جن کا پتہ ہی نہیں کہ عجمی ہو یا عربی۔ تم وہ باتیں مجھ سے نہ کر سکو گے جو تم امیر معاویہ سے کر چکے ہو۔ میں خالد بن ولید کا بیٹا ہوں میں اس کی اولاد ہوں جسے بہادروں نے آزمایا ہے میں اس کی اولاد ہوں جس نے مردوں کی آنکھیں پھوڑ دیں۔ خدا کی قسم اے معصعہ اگر مجھے معلوم ہو گیا کہ تو کسی سے لڑا ہے اور کسی نے تیری ناک پھوڑ کر تجھے خون چوسنے پر مجبور کیا ہے تو میں تجھے وہاں پھینکوں گا جہاں سے تیری ہوا بھی نہ آئے گی۔ (حاشیہ صفحہ ۲۱۰)

عبدالرحمن بن خالد جب اپنے گھوڑے پر سوار ہوتا تو ان کو اپنے آگے بھگاتا۔ جب یہ معصعہ کے پاس آتا تو کہتا۔

”اے حبیبتہ کے بیٹے کیا اب تمہیں معلوم ہوا یا نہیں کہ جس کو شرافت و دست نہ کر سکے وہ برائی درست کر دیتی ہے۔ اب تو وہ باتیں مجھ سے کیوں نہیں کہتا جو تو سعید بن غاص معاویہ سے کہ لیا کرتا تھا۔“

تو وہ بھی اور اس کے ساتھی بھی کہتے۔

وہم اللہ کی طرف توبہ کرتے ہیں۔ اللہ آپ کو معاف کرے اب آپ ہمیں بھی

بیزاری کا اظہار کیا۔ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو اجازت دے دی کہ اب جہاں چاہو جا کر رہو تو ان میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی پسند کے شہر انتخاب کر لیے۔ کوفہ۔ بصرہ۔ مصر وغیرہ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس سے نکلے تو جہاں بھی جا کر یہ لوگ رہے فتنہ اور فساد بھڑکانا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ ان کے پاس شہر پسندوں کا ایک گروہ اکٹھا ہو گیا۔ اور پھر یہ لوگ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے.....

۱۰ جس آدمی نے حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کے سامنے اپنی توبہ کا اظہار کیا وہ اکیلا اشتراک نہیں تھا اور وہی صوحان کے دونوں بیٹوں اور ابن الکواۓ اور دوسروں کی طرف سے تجدید توبہ میں نائب تھا۔ جسے انھوں نے عبدالرحمن بن خالد کے سامنے بیان کیا تھا لیکن فتنہ و فساد صرف انہی لوگوں میں تو نہیں تھا۔ بلکہ اس کے جرثومے تو ابن سبا کے ہاتھ میں تھے جس نے اپنی دہائش فسطاط میں دکھی ہوئی تھی اور اس کا ایک بازو بصرہ میں تھا اور اشتراک کے ساتھیوں کا کچھ بقایا کوفہ میں بھی تھا اور جس وقت اشتراک اپنی اور اپنے ساتھیوں کی توبہ کی تجدید حضرت عثمان کے سامنے مدینہ میں کر رہا تھا اس وقت ابن سبا کے ساتھی کوفہ اور بصرہ میں امیر المومنین پر حملہ کرنے کے لیے آپس میں خط و کتابت کر رہے تھے۔

جب اشتراک توبہ کی تجدید کر کے اپنے ساتھیوں کے پاس آیا جو عبدالرحمن بن خالد کے پاس تھے تو ان کے پاس اس نے کوفیوں کا خط دیکھا وہ ان کو اپنے پروگرام میں شریک کرنا چاہتے تھے۔ جس کا انھوں نے وقت مقرر کر رکھا تھا۔ تو اس فتنہ و فساد پر سوائے اشتراک کے اور کوئی بھی تیار نہ ہوا۔ وہ اشتراک جو ابھی ابھی توبہ کر کے آیا تھا۔ توبہ کوفہ کی طرف چلا آیا اور اس جنگ (فتنہ) میں شامل ہو گیا جو تاریخ کی کتابوں میں یوم الجملہ کے نام سے مشہور ہے اور یہ ۳۵ھ کا واقعہ ہے

۱۱ جب بلوائی ۳۵ھ میں اپنے والیوں پر حملہ کرنے میں ناکام ہوئے اور ۳۶ھ کے واقعہ پر بات ختم ہو گئی تو انھوں نے آپس میں ۳۵ھ میں ایک اور (باتی برصہ)

کے پاس فتنہ کی نیت سے آگئے۔ مصریوں کا سردار تو عبدالرحمن بن عدیس بلوی تھا اور

(بقیہ حاشیہ ۲۱۳) فتنہ کا وعدہ کیا جو بہت بڑے پیمانہ پر کیا جانا تھا۔ جب حاجی لوگ حرمین شریفین کا ارادہ کریں تو مصر۔ بصرہ اور کوفہ کے لوگ بھی ان کے ہمراہ چلے آئیں حاجی لوگ حج کرنے کو جائیں گے اور ہم اپنا پروگرام پورا کریں گے۔ ان لوگوں نے اپنی بارہ جماعتیں بنائیں۔ چار مصری لوگوں کی۔ چار بصرہ والوں کی اور چار کوفہ والوں کی اور ہر جماعت میں اندازاً ڈیڑھ سو فتنہ باز لوگ تھے یعنی ہر شہر سے چھ سو آدمی

(حاشیہ صفحہ ۲۱۲)

۱۲ یعنی مدینہ منورہ کی طرف آگئے۔

۱۳ یہ شہسوار اور شاعر تھا۔ مصر فتح کرنے کے لیے جو لشکر آیا تھا اس میں یہ بھی چلا آیا۔ یہ ایک غیر معروف آدمی تھا سوائے اس فتنہ کی شمولیت کے اور کہیں اس کا نام نہیں ملتا یہ کہتا تھا کہ میں نے بیعت رضوان کے وقت آنحضرت کے ہاتھ پر بیعت کی تھی۔ میرا خیال یہ ہے کہ یہ فتنہ پروہ لوگوں کے مدبرین میں سے نہیں تھا۔ انہوں نے اس کا میلان ریاست کی طرف دیکھا تو انہوں نے مصری عرب قبائل میں اس کی عمر اور وجاہت سے فائدہ اٹھایا اور مصری چار جماعتوں میں سے ایک جماعت کا اسے امیر بنا دیا گیا اور باقی تین جماعتوں کے قائد کثانہ بن بشر تھیں۔ سودان بن حمران سکونی اور قیترہ سکونی تھے اور ان کا امیر علی غافقی بن حرب علی تھا،

اور عبدالرحمن بن عدیس نے حضرت عثمان کے محاصرہ کے دنوں میں امیر المومنین اور ان کے اہل بیت پر سخت گرفت کی۔ پھر اس کا انجام بھی قتل ہوا۔ حمص کے قریب جبل جلیل میں اسے ایک بدو نے پوچھا تو اس نے اقرار کیا کہ میں بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں میں سے ہوں تو اس بدو نے فوراً اسے قتل کر دیا (معجم البلدان - الجلیل)

۱۴ جس آدمی نے ابن عدیس کو تحجیب کی طرف منسوب کیا ہے اس نے غلطی کی ہے یہ ہو قضا سے تھا۔ تحجیب بنت ثوبان بنو مذرج سے ہے اور اس کی طرف (باتی برصہ)

بصریوں کا حکیم بن جبکہ اور کوفہ والوں کا اشتر مالک بن حارث نخعی۔ یہ لوگ ذی قعدہ ۳۵ھ میں مدینہ میں داخل ہوئے۔

پھر حضرت عثمانؓ ان کے سامنے آئے تو انھوں نے کہا۔ آپ قرآن مجید منگائیں۔ آپ نے قرآن منگایا تو انہوں نے کہا تو میں سورت نکالیں یعنی سورہ یونس پھر کہنے لگے کہ پڑھیے۔ چنانچہ آپ پڑھنے لگے۔ جب اس آیت پر پہنچے ”کیا اللہ نے تمہیں حکم دیا ہے یا اللہ پر ہمتان باندھتے ہو۔“ تو کہنے لگے ”مٹھ جائیے۔ پھر کہنے لگے آپ بتائیں۔“ یہ جو آپ نے اپنے لیے چراگاہ مخصوص کر لی ہے کیا اس کا اللہ تعالیٰ

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۳) وہی لوگ منسوب ہوتے ہیں جو اس کے دونوں بیٹوں سعد اور عدی بن اشترس کی اولاد سے ہیں اور یہ بنو کنذہ سے ہیں اور بنو کنذہ اور قضاہ میں کوئی تعلق ہی نہیں (حاشیہ صفحہ ۲۱۴)

۱۔ اس کا تعارف پہلے ہو چکا ہے یہ بصرہ کی چار جماعتوں میں سے ایک کا امیر تھا اور باقی تین یہ ہیں۔ ذریعہ بن عبد عیدی۔ بشر بن شریح ”الحطم“ ابن المحرش الحنفی اور ان کا رئیس اعلیٰ حرقوص بن زہیر تھا۔

۲۔ اس کا تعارف پہلے کرایا جا چکا ہے یہ کوفہ کی چار جماعتوں سے ایک کا امیر تھا اور باقی تین یہ ہیں۔ زید بن صوحان عیدی۔ زید بن نصر حادثی اور عبد اللہ بن اعمم اور ان کا رئیس اعلیٰ عمرو بن اعمم تھا۔

۳۔ یہ لوگ مدینہ منورہ سے تین میل کے فاصلے پر تو اکٹھے انہرے پھر بصرے کے شہر لندہ آگے بڑھ کر ”ذی خشب“ میں جا آئے اور کوفہ کے بلوائی ”اعوص“ میں اور باقی لوگ ”ذی المروہ“ ہیں۔

۴۔ مطبوعہ جزائرہ نسخہ میں اسی طرح ہے اور یہ غلط ہے درست اس طرح ہے سورہ یونس ساتویں سورت ہے اور شاید عبد اللہ بن مسعود کے معصوم کی ترجمہ کے مطابق ہو (فہرست ابن ندیم ص ۳۹ اور تالیف طبری ص ۱۶۱)

نے نہیں حکم دیا ہے یا اللہ تعالیٰ پر ہمتان لگاتے ہو؟“ آپ نے فرمایا مٹھ جاؤ۔ یہ آیت تو اس بارہ میں نازل ہوئی۔ اور چراگاہ تو حضرت عمرؓ نے بنائی تھی اور اب چونکہ اونٹ زیادہ ہو گئے ہیں میں نے ضرورت کے مطابق اس میں اضافہ کیا ہے۔ اسی طرح کے اعتراضات وہ کرتے جاتے تھے اور آپ ان کے جوابات دیتے رہے اور امیر المؤمنین کے دلائل نہایت قوی تھے۔ یہاں تک کہ حضرت عثمانؓ نے ان سے پوچھا ”آخر تم کیا چاہتے ہو؟“

تو انھوں نے آپ کے سامنے پانچ چھ مطلب پیش کیے جو یہ ہیں۔

۱۔ جن لوگوں کو ملک بدر کیا گیا ہے ان کو واپس آنے کی اجازت دی جائے۔

۲۔ جو اپنے جائز حقوق سے محروم ہیں ان کو ان کے حقوق دیے جائیں۔

۳۔ مال فے کو عام لوگوں پر تقسیم کیا جائے۔

۴۔ اور تقسیم میں انصاف کیا جائے۔

۵۔ اور امانت دار طاقتور آدمیوں کو عامل مقرر کیا جائے۔

حضرت عثمانؓ نے یہ شرطیں منظور کر لیں اور ان کو لکھ کر دے دیں اور ان سے یہ عہد لیا کہ وہ مسلمانوں کی جماعت کی مخالفت نہ کریں اور امیر کی نافرمانی نہ کریں پھر یہ لوگ خوش خوش واپس ہوئے۔

۱۔ چراگاہ کے متعلق مختصر سی بحث پہلے گزر چکی ہے

۲۔ جو لوگ مختلف شہروں سے مدینہ منورہ پر چڑھ کر آئے تھے یہ دو طرح کے لوگ تھے۔

ایک تو رُؤساتھے جو مختلف درجات کے باوجود دھوکا دینے والے تھے اور دوسرے عام لوگ جن سے دھوکا کیا جا رہا تھا اور دوسرے فریق کی اکثریت تھی انھیں یہ یقین دلایا گیا تھا کہ تمہارے بعض لوگوں کو جلا وطن کیا گیا ہے اور تم اپنے حقوق سے محروم ہو۔

حالانکہ پہلے آپ دو نہایت شریف اور عادل لوگوں کی شہادتیں دیکھ چکے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں کس قدر خیر اور برکت اور دولت اور خیرات کی بہت (باقی بر ص ۲۱۶)

بعض کہتے ہیں کہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے پاس بھیجا اور یہ پانچوں شرطیں منظور ہوئیں۔ پھر یہ لوگ اپنی اپنی راہ جا رہے تھے تو ان کو ایک سوار نظر آیا۔ پھر وہ ان سے کبھی الگ ہو جاتا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۵) زیادہ کثرت تھی یعنی حسن بصری اور ابن سیرین کی شہادتیں گزر چکی ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے منادی آواز دیتے تھے کہ آکر اپنے اپنے حصے لے جاؤ اور کسی پر کوئی پابندی نہ تھی اور امام شعبی کی شہادت بھی ہو چکی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں رزق، برکت اور لونڈی غلام کی کثرت تھی۔ پھر جب عام لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے جوابات سنے تو انھیں حقیقت معلوم ہو گئی اور راضی ہو کر واپس ہوئے اور ان کی واپسی دو مختلف راہوں سے تھی کیونکہ ان کے شہر مختلف سمتوں میں تھے مصری تو شمال مغرب کی طرف جا رہے تھے تاکہ بحیرہ احمر کے کنارے کنارے سویس سے ہو کر مصر چلے جائیں اور بصری اور کوئی لوگوں کا رخ شمال مشرق کی طرف تھا تاکہ وہ عراق کی سرزمین کو فہ اور بصرہ میں چلے جائیں (حاشیہ صفحہ ۲۱۵)

۱۰ یعنی عراقی شمال مشرق کو جا رہے تھے اور مصری شمال مغرب کو اور ان دونوں فریقوں میں کئی منازل کا بعد تھا۔ کیونکہ وہ فتنہ آگے بڑھتے تھے اتنا ہی ان کا بعد بڑھتا جاتا تھا

۱۱ یعنی صرف مصری لوگوں کو
۱۲ وہ ان کے سامنے آتا اور پھر ٹھپ جاتا تاکہ ان لوگوں کی نظریں اس کی طرف متوجہ ہو جائیں اور وہ اس کے متعلق شکوک ہو جائیں اور یہی کچھ وہ مزدور چاہتا تھا اور یہ آدمی اس دور کی ایک مثال ہے اور اس نئے فتنہ کے بانی مبنی ایسے ہی لوگ تھے وہ اس فتنہ کو مسلمانوں پر لانا چاہتے تھے جسے اللہ تعالیٰ نے ایک دفعہ مسلمانوں سے ٹال دیا تھا اور یہ تو کسی انسان کی عقل میں آہی نہیں سکتا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ یا مروان یا ان کے کسی ساتھی نے ایسا خط لکھا ہو۔ کیونکہ ایک نیا فتنہ کھڑا کرنے میں (باقی بر ص ۲۱۷)

”انھوں نے پوچھا تو کون ہے؟“ اس نے کہا ”میں امیر المؤمنین کا پیغام لے کر مصر میں ان کے عامل کے پاس جا رہا ہوں۔“ انھوں نے اس کی تلاشی لی تو اس کے پاس سے ایک خط برآمد ہوا جو حضرت عثمان کی طرف سے ان کے مصری عامل کے نام تھا لکھا تھا کہ ”ان کو صلیب پر لٹکا دیں اور ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیں۔“

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۶) میں ان کی کوئی مصلحت نہ تھی اور فتنہ میں مصلحت تھی تو انہی فتنہ پرور لوگوں کی اور انہی میں اشتراک حکیم بن جبہ بھی تھے جو اپنے شہروں کو واپس نہ ہوئے تھے بلکہ مدینہ ہی میں قیام پذیر تھے (طبری ص ۱۲۵) اور ان لوگوں کو اس جیسی فریب کاریوں کے علاوہ مدینہ میں اور کوئی کام بھی نہ تھا (حاشیہ صفحہ ۲۱۶)

۱۰ اس خط میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مصری عامل کا نام عبداللہ بن سعد بن ابی سرح تھا لکھا ہوا تھا (طبری ص ۱۲۵) اور یہ تو سمجھ میں بھی نہیں آ سکتا کہ حضرت عثمان یا مروان نے یہ خط عبداللہ کی طرف لکھا ہو کیونکہ وہ تو ان فتنہ جو لوگوں کے پیچھے پیچھے مصر سے مدینہ منورہ کے لیے روانہ ہو چکا تھا اور اس نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مدینہ آنے کی اجازت مانگی تھی (طبری ص ۱۲۵) اور وہ اسی وقت عریش اور فلسطین اور ایلہ کی طرف چلا آیا تھا اور اس کے بعد مصر کی حکومت پر محمد بن ابی حذیفہ غاصباً قبضہ کر چکا تھا اور یہ شخص خدا و رسول کا دشمن تھا۔ خلیفہ المسلمین کا باغی تھا۔ پھر حضرت عثمان یا مروان عبداللہ بن سعد کی طرف یہ خط کیسے لکھ سکتے تھے جب کہ اس کی درخواست ان کے پاس پہنچی تھی کہ وہ مدینہ منورہ آ رہا ہے

۱۱ وہ روایتیں جن میں یہ تذکرہ ہے کہ وہ سوار حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا غلام تھا اور اونٹ مقد کا اونٹ تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اس کا افسار کیا۔ ”تو یہ سب روایتیں مرسل ہیں ان کے بیان کرنے والے کا کوئی پتہ نہیں کہ کون ہے اور یا پھر وہ لوگ ہیں جن کی امانت و صداقت میں طعن کیا گیا ہے اور یہ روایات جھوٹی ہیں اور پھر خط کے مضمون کے متعلق بھی روایات مضطرب ہیں۔ بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں (باقی بر ص ۲۱۷)

چنانچہ یہ لوگ پھر مدینہ واپس آ گئے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس پہنچے اور کہا اس کے دشمن

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۷) جب عبدالرحمن بن عدیس تمہارے پاس آئے تو اس کو سو کوڑے لگاؤ اور اس کا سر اور داڑھی مونڈ دو اور قید خانہ میں ڈال دو اور پھر میرے دوسرے حکم کا انتظار کرو اور عمرو بن حنفیہ اور سودان بن حمران اور عروہ بن نبار سے بھی یہی سلوک کرو۔ اور ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ "جب محمد بن ابی بکر اور فلاں فلاں آدمی تمہارے پاس آئے تو ان کو قتل کر دو اور ان کے پاس جو حکم نامہ ہے اس کی پروا نہ کرو اور اپنے عہدہ پر قائم رہو جب تک کہ میرا دوسرا حکم نہ پہنچے۔" اور تیسری روایت کا مضمون اس طرح ہے کہ "ان کو قتل کرو اور ان کے ہاتھ پاؤں کاٹو اور صلیب پر لٹکا دو۔" ایک ہی خط کے یہ مختلف مضامین شکوک و شبہات پیدا کرتے ہیں (حاشیہ صفحہ ۲۱۸)

۱۔ عجیب تر بات یہ ہے کہ حملہ آوروں کے قافلے مختلف اطراف مشرق و مغرب میں جانے کے سبب ایک دوسرے سے کئی منازل کا بعد رکھتے تھے یہ سب لوگ مدینہ میں ایک ہی وقت پر پہنچے یعنی عراقیوں کے قافلے جو کہ مصریوں کے قافلہ سے کئی منزل دور تھے انہوں نے تو اسی مشورہ کے مطابق مراجعت کی جو وہ بویب میں طے کر چکے تھے اور وہ بالکل اسی وقت پہنچے جب مصری لوگ مدینہ واپس آئے۔ گویا ان لوگوں نے آپس میں وعدے کر رکھے تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے ایک مزدور سوار مصری قافلوں کی طرف ڈرامہ کھیلنے کے لیے روانہ کیا انہوں نے ہی ایک دوسرا آدمی اسی وقت عراقی قافلوں کی طرف بھی بھیجا کہ مصری لوگوں کو حضرت عثمان کا ایک خط جو عبداللہ بن سعد کے نام مصر جا رہا تھا۔ ملا ہے جس میں محمد بن ابی بکر کے قتل کرنے کا حکم ہے (طبری ص ۲۱۸)

تو حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے پوچھا "اے کوفہ اور بصرہ والو تمہیں کیسے معلوم ہو گیا کہ مصری لوگوں کو ایک خط ملا ہے حالانکہ تم کئی منزل دور جا چکے تھے اور پھر تم واپس بھی آ گئے۔ خدا کی قسم یہ پروگرام مدینہ میں مرتب ہوا ہے۔" (حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اشارہ استتر اور حکیم کی طرف تھا جو مدینہ میں پیچھے رہ گئے تھے اور یہی وہ دو آدمی تھے جنہوں نے یہ (باقی بر ص ۲۱۹)

کی کادستانی دیکھو کہ اس نے ہمارے متعلق اس طرح لکھا ہے اب اللہ تعالیٰ نے اس کا خون حلال کر دیا ہے۔" پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہنے لگے "اؤ ہمارے ساتھ آؤ۔" تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا "خدا کی قسم میں تو تمہارے ہمراہ نہ جاؤں گا۔" انھوں نے کہا "پھر تم نے ہمیں خط کیوں لکھا تھا؟" تو آپ نے کہا "خدا کی قسم میں نے تمہاری طرف کوئی خط نہیں لکھا۔" تو لوگ آپس میں ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگے یہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے باہر نکل گئے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۸) سازش تیار کی تھی، تو عراقی بلوایوں نے کہا۔ "اس معاملہ کو آپ جاننے دیں ہمیں اس آدمی کی ضرورت نہیں یہ ہم سے الگ ہو جائے۔"

اس جواب سے معلوم ہوتا ہے کہ خط کا قصہ سب جھوٹا تھا اور ان کی سب سے پہلی اور آخری غرض حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کا معزول کرنا اور آپ کا خون کرنا تھا جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی شریعت سے حرام قرار دیا تھا (حاشیہ صفحہ ۲۱۸) ۱۔ طبری ص ۲۱۸ میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور بلوایوں میں یہ سوال و جواب تمام روایتوں میں پایا جاتا ہے اور یہ نص صریح ہے کہ جن لوگوں نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نام سے خط لکھا اور پھر بلوایوں کو بھی خط لکھا کہ تم مدینہ واپس آ جاؤ انہی لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام سے ان بلوایوں کی طرف بھی خط لکھا تھا کہ تم مدینہ آ جاؤ۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ یہ حملہ آور دو قسم کے لوگ تھے ایک فریب خوردہ اور دوسرے فریب دینے والے۔ جن لوگوں نے آپس میں ایک دوسرے کو دیکھا یہ فریب خوردہ لوگ تھے ان کو تعجب تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کس طرح کہہ رہے ہیں کہ میں نے تمہاری طرف کوئی خط نہیں لکھا حالانکہ ان کا خط ہمارے پاس آیا ہے اور اگر انھوں نے یہ خط نہیں لکھا تو پھر کس نے وہ خط لکھا ہے؟ اور عنقریب بیان ہو گا کہ مسروق بن اجدع مدانی نے (یہ بھی بلوایوں کا ایک سردار تھا) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا "تم نے خود لوگوں کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے برخلاف اٹھ کھڑا ہونے کا حکم دیا ہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی قسم کھا کر کہا کہ میں نے ایک حرف بھی نہیں لکھا۔ (باقی بر ص ۲۲۰)

پھر یہ لوگ حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور کہنے لگے "تم نے ہمارے متعلق یہ خط لکھا ہے؟" تو آپ نے فرمایا "یادو مسلمانوں کی شہادت پیش کرو یا مجھ سے قسم لے لو" جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے تو انھوں نے اس بات کو قبول نہ کیا اور اپنے عہد کو توڑ ڈالا اور آپ کا محاصرہ کر لیا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۱۹) سلیمان بن مہران راعش کہتے ہیں (یہ بہت بڑے حافظ اور امام تھے) "تو اس سے لوگوں کو پتہ چلا کہ وہ خط حضرت عائشہؓ کی زبان انہوں نے خود لکھا تھا۔" اے اس موجودہ دور کے مسلمانو! سن لو جن مجرم ہاتھوں نے حضرت عائشہؓ، علیؓ، طلحہؓ اور زبیرؓ کے نام سے جھوٹے خط لکھے انہی لوگوں نے یہ سارا افتاد بپا کیا تھا اور انہی لوگوں نے یہ سارا منصوبہ تیار کیا تھا اور انہی لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے نام سے اپنے مصرعے عامل کے نام ایسے وقت میں خط لکھا جب کہ حضرت عثمانؓ کو معلوم تھا کہ مصر میں ان کا اس وقت کوئی عامل نہیں ہے اور وہ جھوٹے خط جن قلموں نے حضرت عثمانؓ کے نام لکھے انہی قلموں نے حضرت علیؓ کے نام سے بھی خط لکھے۔ یہ سب کچھ اس لیے کیا گیا کہ فتنہ پرور لوگ مدینہ واپس آ جائیں حالانکہ یہ لوگ خلیفہ کے موقف کو صحیح تسلیم کر کے واپس جا چکے تھے اور جو کچھ ان کے نام سے لکھا گیا وہ سب جھوٹ تھا اور امیر المومنین تو وہی کام کرتے تھے جو حق اور بھلائی پر مبنی ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد جنہیں شہادت اور جنت کی خوشخبری سنائی گئی تھی ایسے آدمی نہ تھے کہ وہ ایسے جرائم کا ارتکاب کرتے جن کو سبائی لوگ ان کی طرف منسوب کرتے ہیں بلکہ ان کی نگاہ میں تو اسلام بھی محرم تھا اور وہ اسلامی نسلیں جن کو اپنی خالص اور صاف و پاک تاریخ محض اور گدلی ہو کر ملی وہ اسی خبیث یہودی (ابن سبا) کا کا نامہ ہے اور پھر اس کے بعد اس کے ساتھیوں کا جو خواہشات کے پیرو ہیں (حاشیہ صفحہ ۲۱۸) اے اس لیے کہ وہ حق کو قبول کرنے اور شریعت کی طرف رجوع کرنے کے نہیں آئے تھے وہ تو آپ کو اس منصب سے ہٹانے یا قتل کرنے کے لیے آئے تھے (باقی ص ۲۲۱)

کہتے ہیں کہ اشتر نخعی حضرت عثمانؓ کے پاس آیا اور کہا "قوم آپ سے مطالبہ کرتی ہے کہ یا تو خلافت سے دستبردار ہو جاؤ یا اپنے آپ کو قتل کرنے کے لیے پیش کرو یا پھر وہ خود تمہیں قتل کر دیں گے۔" تو حضرت عثمانؓ نے کہا "خلافت سے دستبردار ہو کر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو اس طرح نہیں چھوڑوں گا کہ بعض بعض کا خون کرنے لگیں۔ باقی رہا قتل کے لیے اپنے آپ کو پیش کرنا تو میرے دونوں پیشروؤں نے ایسا نہیں کیا اور نہ ہی میرا جسم اس کی طاقت رکھتا ہے۔" کہتے ہیں کہ ایک آدمی نے آپ سے کہا "میں نے آپ کے خون کی نذر مانی ہے؟" تو آپ نے اسے فرمایا۔ میرا کوٹ لے لو اور اس پر تلوار کے وارہ کر لو، تمہاری نذر پوری ہو جائے گی۔" پھر وہ باہر چلا گیا اور اپنی سواری پر سوار ہو کر واپس آ گیا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۲۰) جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے کہ انھوں نے یہ عہد کیا تھا کہ امیر المومنین کی نافرمانی نہ کریں گے اور نہ جماعت میں تفرقہ اندازی کریں گے (حاشیہ صفحہ ۲۱۸) اے یہ خیر تاریخ طبری ص ۱۱۸-۱۱۹ اور البدایہ والنہایہ ص ۱۸۴ اور انساب الاشراف بلاذری ص ۹۲ میں موجود ہے۔

اے یہ خیر کتاب "التمہید" ابو بکر باقلانی کی تصنیف کے ص ۲۱۶ میں ہے اور اس عجیب تر وہ روایت ہے جسے طبری نے ص ۱۳۸-۱۳۹ پر نقل کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ نے امیر المومنین کیل بن زیاد نخعی دونوں مدینہ آئے تاکہ حضرت عثمانؓ کو قتل کر کے اس عہد کو پورا کریں جو وہ کوفہ میں اپنے ساتھیوں سے کر چکے تھے جب یہ مدینہ پہنچے تو عمر واپس آ گیا۔ اور کیل خلیفۃ المسلمین کی گھات میں رہا۔ جب حضرت عثمانؓ کی کیل سے ملاقات ہوئی تو حضرت عثمانؓ کو شک گزرا تو آپ نے اس کے منہ پر ایسا دھچکا مارا کہ وہ پشت کے بل گر پڑا تو اس نے کہا "اے امیر المومنین آپ نے مجھے بہت تکلیف دی۔ تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا "کیا تو ان لوگوں میں شامل نہیں؟" تو اس نے کہا "اللہ وعدہ لا شریک ک قسم میں ان میں شامل نہیں۔" اتنے میں لوگ اکٹھے ہو گئے انھوں نے باقی بر ص ۲۲۲)

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما تشریف لائے۔ تو امیر المومنین نے ان سے فرمایا: ”دیکھو یہ لوگ کیا کہہ رہے ہیں کتنے ہیں یا خلافت سے دستبردار ہو جاؤ۔ یا ہم تجھے قتل کر دیں گے۔“ تو حضرت عبداللہ بن عمر نے کہا: ”کیا آپ دنیا میں ہمیشہ رہیں گے؟“ آپ نے فرمایا: ”نہیں“ پھر کہنے لگے ”کیا وہ آپ کے قتل سے کچھ زیادہ بھی کر سکتے ہیں؟“ فرمایا: ”نہیں“ پھر پوچھا: ”کیا وہ آپ کو جنت یا دوزخ میں بھیجنے کا اختیار رکھتے ہیں؟“ فرمایا: ”نہیں“ تو پھر کہنے لگے جو فیض آپ کو اللہ تعالیٰ نے پہنائی ہے اسے مت اتادیں ورنہ یہ ایک طریقہ رائج ہو جائے گا کہ جب بھی کوئی قوم اپنے خلیفہ کو ناپسند کرے گی

دبقیہ حاشیہ ص ۲۲۱) نے کہا: ”اے امیر المومنین! کیا ہم اس کی تلاشی نہ لیں؟“ تو آپ نے فرمایا: ”نہ“ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس سے بچا لیا اور اب میں نہیں چاہتا کہ اس کی بات کے خلا مجھے کسی اور چیز کی اطلاع ملے۔“

پھر کھیل سے کہا: ”اگر تم سچے ہو تو مجھ سے بدلہ لے لو“ اور یہ کہتے ہوئے پاؤں کے بل بیٹھ گئے اور کہا: ”میں سمجھا تھا کہ تم مجھے قتل کرنا چاہتے ہو۔“ اور پھر فرمایا: ”اگر تم سچے ہو تو اللہ تمہیں اجر دے گا اور اگر جھوٹے ہو تو اللہ تمہیں ذلیل کرے گا۔“ آپ نے قدموں پر بیٹھ ہوئے فرمایا: ”اب بدلہ لے بھی لو۔“ تو کھیل نے کہا: ”میں نے معاف کیا۔“ اے پڑھنے والے شریف آدمی! دیکھ یہ بادشاہوں کی سی عادات ہیں؟ خدا کی قسم یہ تو نبیوں کے اخلاق ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں دیر ہو سکتی ہے لیکن اس کے ہاں اندھیر نہیں ہے۔ اس واقعہ کے چالیس سال بعد حجاج کیا اس نے ابن ضبابی اور کھیل دونوں کو قتل کیا جو ایک ایسے آدمی کے خون میں ملوث تھے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت خاصہ سے پیدا کیا تھا۔ اللہ تعالیٰ ظالم کو مہلت ضرور دیتے ہیں اور پھر جب اس پر گرفت کرتے ہیں تو وہ بچ نہیں سکتا۔

اسے یا الگ کر دے گی یا قتل کر دے گی۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مکان کی چھت پر سے ان کو جھانکا اور مسجد بنانے اور بیربرہ خریدنے کے متعلق صحیح حدیث سے ان پر جھت قائم کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول بھی یاد کرایا جب کہ احد پہاڑ ان کے نیچے کا نیچے لگا تھا تو انھوں نے ان سب باتوں کا افتراء کیا جو آپ ان کو یاد کرائیں۔

اور یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جھانک کر ان سے پوچھا: ”کیا محدوج کے دونوں بیٹے تم میں موجود ہیں؟“ میں تم دونوں کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا تم نہیں جانتے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ ”ربیعہ فاجر اور دھوکا کرنے والا قبیلہ ہے اور میں ان کے وظیفے اور اس قوم کے وظیفے برابر نہیں کروں گا۔“

۱۔ بلاذری نے اس خبر کو انساب الاشراف ص ۵۵ میں اس حدیث کو نافع کے واسطہ سے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اس بات کا فتویٰ دینے اور اس عظیم قربانی کی پیشکش کرنے سے پہلے بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نور (فرست) اور دلیل و حدیث، پر قائم تھے۔ ابن ماجہ نے اپنی سنن کے مقدمہ ص ۳۱ میں حضرت عائشہ ام المومنین سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”اے عثمان اگر کسی دن اللہ تجھے امیر المومنین بنائے اور منافق چاہیں کہ تو اللہ کی اس پہنائی کو اتار دے تو ہرگز نہ اتارنا۔“ یہ آپ نے تین مرتبہ فرمایا اور مسند امام احمد ص ۶۶ و ص ۱۱۳-۱۱۹ میں بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث کچھ مختلف الفاظ سے عروہ بن زبیر اور لغمان بن بشیر سے مروی ہے۔

۲۔ دیکھیے مسند امام احمد ص ۵۹ حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن اور سنن نسائی ص ۱۲۳-۱۲۵ اور جامع ترمذی ص ۳۱۹-۳۲۰ اور مسند امام احمد حدیث نمبر ۵۱۱ طبع ثانیہ حدیث اخف بن قیس تمیمی اور سنن نسائی مطول اور مختصر ص ۶۵-۶۶ اور ۱۲۳-۱۲۴ اور تاریخ طبری ص ۱۲۵ حدیث ابو سعید مولیٰ ابو اسید انصاری۔

..... جو ایک جہیز کی راہ سے آئے۔ ہر آدمی کی صحیح قدر و قیمت وہی جانتا ہے جو اس کا طبیب ہو۔" اور میں نے ان کو ایک ہی غزوہ میں پانچ سو سے زیادہ دیا اور ربیعہ کو ان کے برابر کر دیا؟" انھوں نے کہا "یہ صحیح ہے۔"

پھر فرمایا۔ "میں تمہیں اللہ کا واسطہ دے کر پوچھتا ہوں کیا تمہیں یاد نہیں کہ تم میرے پاس آئے اور کہا۔ "بنو کندہ نے سر کو کھالیا اور ربیعہ سر ہے اور اشعث بن قیس نے ان کو کھالیا ہے۔" تو میں نے اس کو تم سے الگ کر کے تمہیں اس کی جگہ عامل دیا۔" تو انھوں نے کہا۔ "کیوں نہیں۔ ٹھیک ہے۔"

پھر فرمایا "اے اللہ ان لوگوں نے میری بھلائی کا انکار کیا اور میرے احسان کو بدل دیا تو ان کو اپنے امام سے خوش ذکر نہ اور نہ امام ان سے خوش ہو۔"

عبداللہ بن عامر بن ربیعہ بیان کرتے ہیں کہ جب حضرت عثمان کے مکان کا محاصرہ ہوا تو میں ان کے پاس تھا تو آپ نے فرمایا۔ میں ہر اس آدمی کو قسم دیتا ہوں جو میرا حکم سننا اور اس کی اطاعت کرنا اپنے اوپر لازم سمجھتا ہے کہ وہ اپنے ہاتھ اور اسلحہ کو روک لے۔"

۱۱۲ حضرت عثمانؓ کے موقف اور دفاع یا تقدیر کو تسلیم کر لینے کے متعلق اگر مجموعی طور پر احادیث کو دیکھا جائے تو خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ فتنہ کو ناپسند کرتے تھے اور مسلمانوں کی خونریزی میں خدا سے ڈرتے تھے لیکن بعد میں آپ اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر آپ کے پاس اتنی فوج ہوتی کہ جس سے باغی لوگ خوفزدہ ہو کر چلے جاتے اور اس نتیجہ تک پہنچنے کے لیے اسلحہ کے استعمال کی نوبت ہی نہ آتی تو اچھا تھا اور باغیوں کے فتنہ کے اس حد تک پہنچنے سے پہلے امیر معاویہ نے آپ سے عرض کیا تھا کہ "میں شامی فوجیں آپ کے پاس بھیج دیتا ہوں وہ آپ کے اشارہ پر کام کریں گی۔" تو آپ نے انکار کر دیا اور کہا کہ اس طرح دارالہجرت کے مسلمان لشکر کی وجہ سے تکلیف اٹھائیں گے (طبری ص ۱۱۱)۔

اور یہ بات تو آپ کے وہم و گمان میں بھی نہ آسکتی تھی کہ مسلمان آدمی ربا بنیں۔

پھر فرمایا: "اے ابن عمر! (ابن عمر اس وقت اپنے ہتھیار پہنے آپ کے پاس موجود تھے) جاؤ جا کر لوگوں کو بتاؤ۔"

پھر حضرت عبداللہ بن عمر اور امام حسن بن علیؓ باہر نکل آئے اور بلوائی مکان میں داخل ہو گئے اور آپ کو شہید کر دیا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۲۴) کسی ایسے آدمی کا خون بہا دیں گے جس نے خدا کی راہ میں سب سے پہلے دین کے لیے ہجرت کی۔ پھر جب باغی ہر طرف سے آپ پر چڑھ آئے اور ان کو معلوم ہو گیا کہ اب بہت سی خونریزی کے بغیر دفاع ممکن نہیں رہا تو آپ نے ہر اس آدمی کو روک دیا جو آپ کی اطاعت لازم سمجھتا تھا اور اس طرح کی روایات تو کافی ملتی ہیں کہ اگر ایک منظم طاقت بلوائیوں کے سامنے میدان میں آجاتی جس سے وہ خوفزدہ ہو کر پیچھے ہٹ جاتے تو اس سے حضرت عثمانؓ بہر حال خوش تھے۔ لیکن اب بھی وہ اس بات سے تو مطمئن ہیں کہ ان کی موت شہادت سے ہوئی

(حاشیہ صفحہ ۱۸۱)

۱۱۳ البدایہ والنہایہ ص ۱۸۲ میں ان ابن عقبہ کے معاذی کے تحت روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر نے حضرت عثمانؓ کی خلافت میں صرف اس دن ہتھیار باندھے جس دن حضرت عثمانؓ کا محاصرہ ہوا۔

۱۱۴ تاریخ طبری ص ۱۲۹ میں ہے کہ سب سے آخری آدمی جو حضرت عثمانؓ کے پاس سے باہر آیا وہ حضرت عبداللہ بن زبیر تھے۔ حضرت عثمانؓ نے ان کو حکم دیا کہ میری لکھی ہوئی وصیت اپنے باپ کے پاس لے جاؤ اور ان کو حکم دیا کہ جو آدمی مکان کے صحن میں مدافعت کرنے کے لیے آئے ہوئے ہیں ان سے کہو کہ اپنے گھروں کو چلے جائیں تو عبداللہ بن زبیر سب سے آخر میں نکلے وہ آپ کا حکم لوگوں کو سناتے رہے اور بتاتے رہے کہ حضرت عثمانؓ نے کن الفاظ پر شہادت پائی اور حضرت عثمانؓ نے زبیر بن عوام کے نام پر جو وصیت نامہ لکھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ حضرت زبیر ایک نہایت (باقی بر ص ۲۲۶)

اور حضرت زبیر بن ثابتؓ حضرت عثمانؓ کے پاس آئے اور عرض کیا: "یہ انصار دروازہ پر کھڑے اجازت مانگ رہے ہیں کہ اگر آپ کہیں تو اللہ کے انصار بن جائیں دو دفعہ انہوں نے اجازت مانگی لیکن حضرت عثمانؓ نے فرمایا: "مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے آپ اپنے ہاتھ روک رکھیں۔"

(بقیہ حاشیہ ص ۲۲۵) ثقہ صحابی تھے۔ حافظ ابن عساکر ص ۳۶۲ نے بیان کیا ہے کہ سات صحابیوں نے حضرت زبیرؓ کے نام وصیت کی اور وہ یہ ہیں حضرت عثمانؓ۔ عبد الرحمن بن عوف۔ عبد اللہ بن مسعود۔ مقداد بن اسود۔ مطیع بن اسود اور ابو العاص بن بریح۔ حضرت زبیرؓ ان کے یتیموں کی پرورش اور ان کے مال کی حفاظت کرتے رہے۔ (حاشیہ صفحہ ۲۲۵) ملہ بلاذری نے انساب الاشراف ص ۳۶ میں ابن سیرین سے روایت کیا ہے اور حافظ ابن عساکر نے صدر اول کے مورخ موسیٰ بن عقبہ سعدی سے (جن کے متعلق امام مالک نے کہا: ابن عقبہ کے مغازی پڑھا کرو وہ ثقہ آدمی ہے اور اس کے مغازی سب سے زیادہ صحیح ہیں) کہ ابو جیبہ طائی نے کہا: یہ امام ابو داؤد۔ نسائی اور ترمذی کے استاد ہیں) کہ جب حضرت عثمانؓ کے مکان کا محاصرہ ہوا تو بنو عمرو بن عوف حضرت زبیرؓ کے پاس آئے اور کہا: اے ابو عبد اللہ ہم آپ کے پاس آئے ہیں آپ ہمیں جدھر چاہیں لے چلیں۔ لیکن امیر المومنین کا دفاع جس طرح چاہیں کریں، تو ابو جیبہ نے کہا کہ مجھے حضرت زبیرؓ نے حضرت عثمانؓ کے پاس بھیجا اور کہا میرا سلام کہو اور پھر کہنا کہ آپ کا بھائی آپ سے کہتا ہے کہ بنی عمرو بن عوف میرے پاس آئے ہیں اور وعدہ کرتے ہیں کہ میرے پاس آجائیں گے اور میں جدھر چاہوں ان کو لے جاؤ۔ اب اگر آپ چاہیں تو میں آپ کے پاس آ جاؤں اور گھر والوں میں سے ایک آدمی میں بھیجوں جو ان کے ساتھ گزرتے گئے مجھ پر بھی گزرتے جائیں گے تو میں اس طرح بھی کرنے کو تیار ہوں اور اگر آپ چاہیں تو میں بنی عمرو بن عوف کا انتظار کروں پھر ان کے ساتھ مل کر مدافعت کروں۔

تو ابو جیبہ نے کہا میں حضرت عثمانؓ کے پاس آیا۔ آپ ایک کرسی پر (باقی صفحہ ۲۲۷)

اور حضرت ابو ہریرہؓ نے آپ سے عرض کیا: آپ کے ہمراہ ہو کر ان بلویوں سے جنگ کرنے پر آج دل مطمئن ہے۔ "تو آپ نے فرمایا: میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ تم یہاں سے چلے جاؤ۔"

(بقیہ حاشیہ ص ۲۲۶) ایک لگائے بیٹھے تھے۔ آپ کے سامنے کچھ چادریں بڑھی ہوئی تھیں اور لغاریں پانی ابل رہا تھا اور گھر میں اس وقت حسن بن علیؓ۔ ابن عمرؓ۔ ابو ہریرہؓ۔ سعید بن عاص۔ مروان بن حکم۔ عبد الرحمن بن زبیرؓ تھے۔

میں نے حضرت زبیرؓ کا پیغام پہنچایا تو آپ نے کہا اللہ اکبر سب تعریفیں اس اللہ کو میں جس نے میرے بھائی کو بچایا۔ آپ ان سے کہیں: اگر آپ گھر میں آجائیں گے تو دوسرے ہاجرین کی طرح آپ بھی ایک ہاجر ہوں گے اور آپ کی حیثیت ایک آدمی کی حیثیت ہوگی اور آپ ایک آدمی کا سا کام کر سکیں گے۔ آپ بنی عمرو بن عوف کے وعدہ کا انتظار کریں۔ ممکن ہے اللہ تعالیٰ آپ سے میری مدافعت کر لے۔ "تو حضرت ابو ہریرہؓ اٹھ کھڑے ہوئے اور کہا: اے لوگو! میرے کانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرما رہے تھے۔ "میرے بعد فتنے اور حادثے ہوں گے۔" میں نے پوچھا: اے اللہ کے رسول! ان سے نجات کس طرح ملے گی۔ "تو آپ نے فرمایا: "امیر اور اس کے لشکر کی وجہ سے" اور حضرت عثمانؓ کی طرف اشارہ کیا۔

تو لوگوں نے عرض کیا آپ ہمیں لڑائی کی اجازت فرمائیں ہم پر دلائل واضح ہو چکے ہیں" تو حضرت عثمانؓ نے فرمایا جو آدمی میری اطاعت کرنا واجب سمجھتا ہے میں اسے حکم دیتا ہوں کہ لڑائی نہ کرے۔ "ابو جیبہ نے کہا بنی عمرو بن عوف کے آنے سے پہلے بلویوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کر دیا۔

بنو عمرو بن عوف خزدرج کی ایک بہت بڑی شاخ تھی اور خزدرج مدینہ کے دو قبائل میں سے ایک قبیلہ تھا۔ آنحضرتؐ جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچے تو انہی کے ہاں ہیں دن تک مہمان رہے اور اس کے بعد بنو نضار کی طرف منتقل ہو گئے (حاشیہ صفحہ ۲۲۷) ملہ یہ بیان تاریخ طبری ص ۱۳۹ میں ہے۔

اور سب سے آخری آدمی جو حضرت عثمانؓ کے پاس سے باہر آئے وہ حضرت حسن بن علیؓ تھے۔ حضرت حسنؓ - حسینؓ - عبداللہ بن عمرؓ - عبداللہ بن زبیرؓ اور مروانؓ آپ کے پاس آئے تو حضرت عثمانؓ نے ان کو قسم دی کہ "اپنے ہتھیار رکھ دو اور باہر چلے جاؤ اور اپنے اپنے گھروں میں بیٹھ رہو۔"

تو عبداللہ بن زبیرؓ اور مروانؓ نے کہا ہم قسم کھا کر آئے ہیں کہ یہاں سے نہیں جائیں گے تو صحیح قول کے مطابق حضرت عثمانؓ نے دروازہ کھول دیا اور بلوائی اندر داخل ہو گئے پھر آپ کو ایک سیاہ آدمی نے شہید کر دیا۔ اور کہا جاتا ہے کہ محمد بن ابی بکرؓ نے آپ کی ڈاڑھی پکڑ لی اور کنانہ نے آپ کو ذبح کر ڈالا اور کہا جاتا ہے کہ حماد نامی ایک مصری آدمی نے آپ کو شہید کیا۔

۱۔ اس خبر کا اصل تاریخ طبری ص ۱۳۰ میں سیف بن عمرو قمی کی روایت سے ہے ۲۔ مطبوعہ جزائر میں اسی طرح ہے لیکن تاریخ طبری ص ۱۳۰ "سیاہ موت" کے الفاظ میں اور تاریخ طبری جن اصولوں پر طبع ہوئی ہے وہ ہماری جزائر کتاب کے اصولوں سے زیادہ صحیح ہیں اور یہ ثابت ہے کہ "بن سبا" مصری بلوائیوں کے ساتھ فسطاط سے مدینہ کی طرف آیا تھا (طبری ص ۱۳۰-۱۳۱) اور وہ اس پورے دور میں سب سے زیادہ حریف تھا کہ خلافت پر اس کا قبضہ ہو جائے اور "موت اسود" اس کا مستعار نام ہے اور اس میں یہ اشارہ تھا کہ اسلام کو برباد کرنے کے لیے اس کی فریب کاریاں ہمیشہ جاری رہیں گی

۳۔ یہ کنانہ بن بشر بن عتاب نجیبی ہے یہ مصر کی چار جماعتوں میں سے ایک کا امیر تھا یہ ان لوگوں میں سے تھا جنہوں نے حضرت عماد بن یا سر کو سبائی بنانے کی کوشش کی۔ سب سے پہلے مٹی کے تیل کا شعلہ لے کر حضرت عثمانؓ کے مکان کا دروازہ جلانے کے لیے یہی داخل ہوا تھا اور اسی نے سب سے پہلے اپنی تلوار کھینچی کہ اسے امیر المؤمنین کے پیٹ میں بھونک دے تو امیر المؤمنین کو ان کی بیوی نائلہ نے بچانے کی کوشش کی تو ان کا ہاتھ کٹ گیا۔ پھر اس نے آپ کے سینہ پر تلوار رکھ کر دبا دی۔ پھر اس نجیبی کا انجام بھی قتل ہوا (باقی ص ۲۲۹)

پھر حضرت عثمانؓ کے خون کے قطرات قرآن مجید کے ان الفاظ پر گرے فَسَيُكَفِّرُهُمُ اللَّهُ اور وہ خون کے قطرے آج تک موجود ہیں ان کو صاف نہیں کیا گیا تھا۔ ص

(بقیہ حاشیہ ص ۲۲۸) وہ نہایت ذلت کی حالت میں اس معرکہ میں مارا گیا جو مصر میں محمد بن ابی بکر اور عمرو بن عاص کے درمیان ۳۸ھ میں ہوا۔ جزائری مطبوعہ میں کنانہ کی بجائے رومان کا نام آیا ہے لیکن جزائری نسخہ میں بے شمار اغلاط ہیں ۴۔ جن لوگوں نے حضرت عثمانؓ کے قتل کے عظیم گناہ کا ارتکاب کیا ان میں حماد کا نام تاریخ کی کتابوں میں نہیں ملتا۔ غالباً یہ کتابت کی غلطی ہے۔ کاتب نے حمران یا حمرن کے نام کو حتمہ لکھ دیا ہے

(حاشیہ صفحہ ۲۲۸)

۵۔ مصحف عثمانی: خون آلود مصحف شہادت عثمانؓ کے بعد خلفائے بنو امیہ کے پاس رہا تھا۔

ابن بطوطہ نے آٹھویں صدی ہجری میں یہ مصحف بصرہ میں دیکھا کیونکہ سقوط خلافت بنو امیہ کے بعد یہ مصحف عباسیوں کے پاس آ گیا تھا۔ اور امیر تیمور کے بعد یہ مصحف حضرت عبداللہ کے مزار پر رکھ دیا گیا تھا۔ جنگ عظیم ۱۹۱۴ء کے بعد یہ مصحف روسی حکومت کے ہاتھ آ گیا تھا۔ جو اب تک ماسکو میں محفوظ ہے۔

۶۔ ۱۹۶۵ء میں جب فیلڈ مارشل محمد ایوب خاں روس کے دورہ پر گیا تو اسی مصحف کی فوٹو کاپی کا تحفہ دیا گیا جو آج بھی کراچی کے دارالقرآن میں بطور زیارت گاہ موجود ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت کا قرآن وہی ہے جس کو مصحف عثمانی کہا جاتا ہے اور حضرت علیؓ کا مصحف بھی بالکل اسی طرح کا ہے چنانچہ مصحف علیؓ کا ایک نسخہ مشہد میں اب بھی موجود ہے۔ دوسرا نسخہ جامعہ ابا صوفیہ کے کتب خانہ میں تھا جس کو سلطان صلاح الدین نے محفوظ کر دیا تھا تیسرا مدینہ منورہ (باقی ص ۲۲۸)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا - میں تمہارے لیے کوڑے کی وجہ سے ناراض ہوئی اور حضرت عثمان کے لیے کیا تمہارے سے بھی ناراض نہ ہوں؟ تم اس سے عندلیتے رہے جب تم نے اسے خالص کھانڈ کی طرح پایا اور برتن کی صفائی کی طرح اس کی صفائی کر لی اور صاف اور سفید کپڑے کی طرح اس کو صاف دیکھ لیا تو پھر تم نے اس کو شہید کر ڈالا۔
مسرورق نے کہا میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا - یہ آپ ہی کا تو عمل ہے،

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۲۹) کی امانات مقدسہ میں تھا۔ وہاں سے ۱۹۱۸ء میں قسطنطنیہ میں منتقل کیا گیا جو اب بھی وہاں موجود ہے۔ چونکہ اسے جامعہ سیدنا حسین واقعہ قاہرہ میں آج بھی موجود ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ بلکہ تمام صحابہ کے پاس قرآن وہی تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور آج تک وہ ہمارے ہاتھوں میں اسی طرح محفوظ آ رہا ہے۔

آج جو لوگ قرآن پر اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن تبدیل ہو گیا ہے اور جو قرآن اللہ تعالیٰ نے نازل کیا تھا یہ قرآن وہ نہیں ہے وہ لوگ غلط کار ہیں اور یہ وہ معجزہ ہے جس کا قرآن میں اللہ تعالیٰ نے حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور وہ معجزہ آج بھی ہمارے ہاتھوں میں اسی طرح محفوظ ہے۔ والحمد للہ علیٰ ذلک (خالہ گر جا کھی)

(حاشیہ صفحہ ۲۲۹) حضرت عائشہ صدیقہ نے یہ الفاظ اس وقت کہے جب وہ حج کر کے مدینہ منورہ واپس آئیں۔ تو آتے ہی آپ کے پاس لوگ جمع ہو گئے اور حضرت عائشہؓ نے ان کو ایک فصیح و بلیغ خطبہ دیا اور یہ جملے آپ نے اپنے خطبہ کے آخر میں فرمائے (طبری ج ۵ ص ۱۴۵-۱۴۶)۔
آپ ائمہ تابعین میں سے ہیں ۳۳ھ میں فوت ہوئے۔ یہی تھے جنہوں نے جنگ جمل کے دن حضرت عمارؓ سے کوفہ میں کہا تھا "اے ابوالیقظان! تم نے حضرت عثمانؓ کو کس بنا پر قتل کیا؟" تو انہوں نے کہا "وہ ہمیں گالیاں دیتے تھے اور ہمارے مومنوں پر مارتے تھے" تو مسروقؓ نے کہا "خدا کی قسم تم نے اپنی تکلیف کے مطابق بدلہ نہ لیا یعنی بہت زیادہ ظلم کیا اور اگر تم صبر کرتے تو وہ صبر کرنے والوں کے لیے بہتر تھا (طبری ص ۱۴۵)۔

آپ نے بلویوں کو لکھا اور حضرت عثمانؓ کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے کا ان کو حکم دیا۔ تو حضرت عائشہؓ نے فرمایا "مجھے اس اللہ کی قسم جس پر مومن ایمان لائے اور کافروں نے اس کا انکار کیا۔ میں نے ان کی طرف کوئی خط نہیں لکھا۔" اعمش نے کہا بلوائی یہی سمجھتے تھے کہ یہ خط حضرت عائشہؓ کی طرف سے آیا ہے۔

اور بیان کیا جاتا ہے کہ حضرت عثمانؓ کو شہید کرنے والے صرف مصر کے غلام ہی تھے۔ قاضی ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا اس باب میں جو بیان کیا گیا ہے یہ اس میں سے سب سے زیادہ صحیح ہے اور اس سے یہ معلوم ہو جاتا ہے (اور اصل مسئلہ یہی ہے کہ حق کی پیروی کی جائے) اگر کسی صحابی نے بھی حضرت عثمانؓ کے خلاف کوئی کوشش نہیں کی اور نہ آپ کی مدد کرنے سے کوئی پیچھے رہا۔ اگر حضرت عثمانؓ مدینہ اپنا پسند کرتے تو چار ہزار مسافر آدمی بھی بیس ہزار بلکہ اس سے بھی زیادہ شہریوں پر غالب نہ آسکتے تھے لیکن حضرت عثمانؓ نے اپنے آپ کو خود معیبت میں مبتلا کیا۔

۱۔ جیسا کہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ کے نام سے جعلی خط تیار کیے گئے حضرت عائشہؓ کے نام سے بھی جعلی خط لکھا گیا

۲۔ اس لیے کہ آپ نے دو مصیبتوں میں سے ملکی مصیبت کو اختیار کیا۔ انہوں نے اپنی قربانی دے دی اور فتنے کا دائرہ عام نہ ہونے دیا اور نہ مسلمانوں کا خون گرنے دیا۔ اور حضرت عثمانؓ نے اپنے اختیار سے اپنے آپ کو امت کے فدیے میں قربان کر دیا اور پھر ہم میں سے اکثر نے ان کو اچھی جزا نہ دی۔

اگر کوئی مجبوری کی حالت میں بھی یورپین اپنی جان دیتا ہے تو یورپین لوگ ایسے آدمی کی پوجا کرتے ہیں اللہم اغفر لکاتبہ ولمن سعی فیہ ولوالدہم اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

اگر کسی آدمی کے لیے ایسے حالات پیدا ہو جائیں تو اسے کیا کرنا چاہیے؟ اپنے آپ کو فاقوں کے سپرد کر دے یا ان کے خلاف مدد لے کر مقابلہ کرے؟
اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اقتدا میں فتویٰ دیا ہے کہ اپنے آپ کو ان کے سپرد کر دے اور فتنہ کے وقت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت بھی یہی ہے۔

۱۔ اسلام کی سیاست اس معاملہ میں یہ ہے کہ وہ راہ اختیار کرے جس میں بُرائی کم ہو اور تکلیف ہلکی ہو۔ اگر نیکی کی طاقت زیادہ ہو جس سے بُرائی کا قلع قمع ہو جائے اور اس کا دائرہ تنگ ہو سکتا ہو تو اسلام بلا تردد طاقت استعمال کرنے کا حکم دیتا ہے اور اگر ایسی صورت نہ ہو جیسا کہ امیر المومنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے معاملہ میں ہے تو اسلام اسی روش کو پسند کرتا ہے جس کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اختیار کیا۔ اللہ ان کے مقام کو جنت الفردوس میں بلند کرے۔
۲۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی صحیح کی کتاب المناقب اور کتاب الفتن میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”عنقریب فتنے اُٹھیں گے ان میں بیٹھ رہنے والا کھڑا ہونے والے سے بہتر ہوگا اور کھڑا رہنے والا چلنے والے سے اور چلنے والا دوڑنے والے سے۔ اور جو شخص فتنے کی طرف نائل ہو گا وہ اسے اپنی پسٹ میں لے لے گا اور جسے کوئی پناہ کی جگہ مل سکے اسے پناہ گاہ میں چلے جانا چاہیے۔“

اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے کوفہ میں واقعہ جل سے پہلے یہ اعلان کیا کہ میں نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے اور پھر یہ فتنے والی حدیث بیان کی (طبری ص ۱۸ ج ۵) ۱۲ اللہم اغفر لکاتبہ ولمن سعى فیہ ولو المذیہم اجمعین۔

قاضی ابو بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں میں فیصلے کیے اور نماز اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لوگوں پر لازم کر دیئے۔ یہاں تک کہ میرے علاقہ میں کوئی بُرائی نہ رہی تو یہ غضب کرنے والوں کے لیے بڑی مصیبت تھی اور فاسقوں کے لیے بہت بڑا عذاب تو وہ میرے تکلیف پہنچانے پر سب متفق ہو گئے اور مجھ پر چڑھ اُٹے تو میں نے اللہ کے حکم کے سامنے اپنی گردن جھکا دی اور میں نے اپنے ماحول کے آدمیوں سے کہا کہ آپ میری مدافعت نہ کریں اور میں اپنے مکان کی چھت پر خود چڑھ آیا تو انہوں نے مجھے پریشان کر دیا۔ اور مجھے مکان پر سے اچک لیا۔ مکان مجھ سے چھین لیا گیا۔ اور اگر خدا تعالیٰ کی تقدیر میں میری زندگی ابھی باقی نہ ہوتی تو میں بھی اپنے گھر میں مارا جاتا۔

اور مجھے اس روایت پر تین چیزوں نے آمادہ کیا ایک تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت جو پہلے گزر چکی ہے ۲۔ اور دوسری حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی پیروی اور تیسری یہ بات کہ لوگ میرے متعلق بڑی باتیں نہ کہیں کہ جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی باوجود تائید وحی کے احتراز کیا۔ کہ جو لوگ میرے پاس موجود نہیں بلکہ وہ لوگ بھی جو یہاں موجود ہیں اور میرے حاسد ہیں وہ کہیں گے کہ لوگ اس کے پاس فریاد لے کر گئے اور اس نے ان کو قتل کر دیا۔

۱۔ اس حادثہ کے متعلق ہم اس کتاب کے شروع میں قاضی ابو بکر کے ترجمہ میں اشارہ کر چکے ہیں

۲۔ یعنی وہی حدیث جسے امام بخاری نے اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہؓ سے اور طبری نے ابو موسیٰ اشعری سے فتنہ کے متعلق روایت کیا ہے جو ابھی گزری ہے۔

۳۔ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ جب غزوہ بنی مصطلق میں عبد اللہ بن ابی نے کہا ”کہ جب ہم مدینہ جائیں گے تو عزت والا ذلیل کو مدینہ سے نکال دے گا۔ تو حضرت عمرؓ نے اس کو قتل کر دینا چاہا تو آنحضرتؐ نے عمرؓ کو منع کر دیا کہ لوگ یہ نہ کہیں کہ محمدؐ اپنے ساتھیوں کو بھی قتل کر دیتے ہیں۔“

اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا سارا معاملہ ایک سنت ہے۔ ایک پسندیدہ سیرت ہے۔ یہ تو یقین تھا کہ آپ قتل کیے جائیں گے۔ کیونکہ صادق المصدق نے ان کے متعلق خبر دے رکھی تھی اور آپ کو اس مصیبت پر جنت کی خوشخبری سنائی تھی اور یہ کہ آپ شہید ہوں گے۔

بیان کیا جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں ان سے کہا "اگر تم چاہو تو میں تمہاری مدد کروں اور یا پھر آج کی رات آپ روزہ ہمارے ہاں افطار کریں۔"

اب جاہل اور مردود لوگ یہ بھی کہنے لگے ہیں کہ تمام اکابر صحابہ بلوایوں کو بھڑکانے اور جمع کرنے میں شامل تھے اور جو کچھ حضرت عثمان پر گزری اس پر خوش تھے اور اس پر کتا میں لکھی گئیں جن میں اس چیز کی وضاحت ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے

۱۔ یہ تمام خوشخبریاں اسی کتاب میں پہلے بیان ہو چکی ہیں۔

۲۔ اس روایت کو البدایہ والنہایہ نے ابن ابی الدنیا سے عبد اللہ بن سلام کی روایت سے اور بلاذری نے انساب الاشراف (ص ۸۶) میں اور امام احمد نے اپنی مسند حدیث نمبر ۵۲۶ اور مسلم نے ابوسعید مولیٰ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیس غلام آزاد کیے اور شلو اور منگہ کر بہنی حالانکہ اس سے پہلے آپ نے کبھی شلو اور نہ بہنی تھی، نہ اسلام میں نہ جاہلیت میں اور پھر کہا میں نے آج رات خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمرؓ کو دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھ سے کہا ہے "میر کرنا۔ تم آئندہ شام کو روزہ ہمارے پاس آکر افطار کرو گے" پھر آپ نے قرآن مجید منگایا اور کھول کر پڑھنے لگے اور وہ اسی حالت میں شہید ہوئے۔" امام احمد نے اس کو حضرت عثمان کی بیوی ثناء سے بھی روایت کیا ہے اور البدایہ والنہایہ ص ۱۸۲ میں یہ حدیث حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس کے اور بھی متعدد طرق ہیں تفصیل کے لیے دیکھو طبری ص ۱۲۵

(خلاف) خطوط لکھے گئے ہیں اور حضرت علیؓ کی طرف ان کو منسوب کیا گیا ہے اور یہ سب مصنوعی چیزیں ہیں اور ان کا مقصد صرف یہ ہے کہ خلفائے راشدین اور سلف صالحین کے متعلق مسلمانوں کے دلوں کو گرم کریں۔

قاضی ابوبکر کتا ہے کہ جو کچھ چھان پھٹک کے بعد معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت عثمان مظلوم ہیں اور بغیر دلیل کے ان کو ملزم ٹھہرایا گیا ہے۔ اور تمام صحابہ آپ کا خون بہانے سے بڑی ہیں کیونکہ وہ تو آپ کی حفاظت کرنے کے لیے آتے رہے لیکن بالآخر آپ کی رائے کے سامنے مجبور ہو گئے کہ وہ اپنے آپ کو بلوایوں کے سپرد کرنے پر بے بند تھے۔

پہلی روایات کے علاوہ یہ بھی ثابت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زبیرؓ نے حضرت عثمانؓ سے عرض کیا میں بھی آپ کے ساتھ گھر میں رہوں گا میرے ساتھ عقل مند

۱۔ یہ کتا میں خود ساختہ اور مصنوعی ہیں اور ان کی روایات یا تو مبالغہ آمیز ہیں یا بالکل جھوٹی اور پھر یہ روایات ادبی کتب اور تاریخی و فنزوں میں آگئی ہیں۔ ان کے حق اور باطل اور سچ اور جھوٹ کو الگ الگ کرنے کے دو طریقے ہیں۔ ایک تو محدثین کا طریقہ ہے کہ وہ مستند اخبار کے سوا کوئی خبر قبول نہیں کرتے اور پھر ان کے اسماء کو ان کے اشخاص پر پیش کرتے ہیں تو صادق اور ثقہ لوگوں کی روایت کو قبول کر لیتے ہیں اور جھوٹے لوگوں کی روایات ان کے منہ پر مار دیتے ہیں اور دوسرا طریقہ علماء تاریخ کا ہے اور وہ یہ ہے کہ اخبار کو ان اشخاص کے حالات کے آئینہ میں دیکھتے ہیں۔ ان کی سیرت سے مقابلہ کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ ایسے اشخاص سے ان کا صدور ممکن ہے یا نہیں اور ہمدانی تاریخ ان دونوں طریقوں سے چھان پھٹک کی محتاج ہے اور یہ ان علماء کا کام ہے جو ان دونوں طریقوں میں مہارت رکھتے ہیں

۲۔ جیسا کہ اس کتاب میں یقینی اسناد کے ساتھ اس کو بیان کیا گیا ہے۔ مزید دیکھنا ہو تو امام ابوبکر باقلانی کی کتاب التعمید ص ۲۲۴-۲۲۵ دیکھیں۔

لوگوں کی ایک جماعت ہے۔ خداوند تعالیٰ ان محفوظ آدمیوں سے بھی ہماری مدد فرمائیں گے آپ ہمیں اجازت دے دیں۔" تو حضرت عثمانؓ نے کہا "میں ہر آدمی کو خوفِ خدا کی تلقین کرتا ہوں جو میرے لیے اپنا یا کسی اور کا خون بہائے۔" سلیط بن ابی سلیط نے کہا "ہم کو حضرت عثمانؓ نے لڑائی کرنے سے روک دیا تھا۔ اگر وہ ہمیں اجازت دے دیتے تو ہم ان کو مار مار کر مدینہ کے اطراف سے نکال دیتے۔"

اور عبداللہ بن عامر بن ربیع نے کہا۔ میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ گھر میں موجود تھا۔ آپ نے کہا۔ "میں ہر اس آدمی کو خدا کی قسم دے کر حکم دیتا ہوں جو میری اطاعت کو اپنے اوپر لازم سمجھتا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں اور اسلحہ کو روک لے۔"

۱۰ جب بیت اللہ شریف کا حج کر کے مدینہ واپس آنے شروع ہوئے تو سب سے پہلے مغیرہ بن اعنف بن شریح ثقفی صحابی آئے اس وقت حضرت عثمانؓ ابھی زندہ تھے اور حضرت عثمانؓ کے دروازہ پر بلوائی جمع ہو رہے تھے یہ گھر میں داخل ہو کر دروازہ کے پاس جا کر بیٹھ گئے اور کہا "اگر ہم نے جیتے جی اپنی ہمت کے مطابق آپ کی مدد نہ کی تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہمارے پاس کوئی عذر نہ ہوگا اور پھر سب سے پہلے باغیوں کے مقابلہ میں آئے اور لڑائی کی اور شہید ہو گئے اور باغیوں کے مقابلہ کے لیے امام حسنؓ بن علیؓ بھی آئے وہ ان باغیوں کی بے وقوفانہ عمل کی مذمت کرتے ہوئے کہتے گئے

"ان کا دین میرا دین نہیں ہے اور نہ میرا ان سے کوئی تعلق ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ میں اشم پہاڑ کی چوٹیوں تک پہنچ جاؤں۔" رجب اشم ایک اونچا پہاڑ تھا۔ اس کی چوٹی سے گرنے والا بیج نہ سکتا تھا۔ عرب لوگ ان الفاظ سے کنایتاً موت مراد لیتے تھے۔ یعنی آخری دم تک میرا ان سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا،

اور حضرت طلحہ بن عبید اللہ کے صاحبزادے محمد بھی حفاظت کے لیے (باقی برصغیر)

اور یہ بھی ثابت ہے کہ حسن۔ حسین۔ عبداللہ بن زبیرؓ۔ ابن عمرؓ اور مروان سب کے سب ہتھیار لگا کر حضرت عثمانؓ کے پاس گھر کے اندر داخل ہوئے تو حضرت عثمانؓ نے کہا۔ میں تمہیں حکم دیتا ہوں کہ تم واپس چلے جاؤ اور ہتھیار اتار دو اور اپنے اپنے گھروں میں بیٹھ رہو۔"

ربیعہ حاشیہ (۲۳۶) آئے (یہ بڑے عبادت گزار تھے اور ان کا لقب سجاد مشہور ہو گیا تھا) اور وہ یہ شعر پڑھ رہے تھے۔ ع
"میں اس کا بیٹا ہوں جس نے اُحد کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی اور کفار کی تیاریوں کے باوجود ان کو ذیل کر کے واپس کیا (دیکھو طبری ص ۱۲۹-۱۲۸) ۱۱
۱۲ اس کو حافظ ابن عبدالبر نے استیعاب (ص ۱۱۸-۱۱۹) اصابہ کا حاشیہ میں سلیط کی روایت سے بیان کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے مختصر اصابہ ص ۱۲۴ میں روایت کیا ہے۔

۱۳ طبری ص ۱۲۸ میں ہے کہ حضرت عثمانؓ نے عبداللہ بن عباس کو بلا کر فرمایا۔ "آپ اس سال امیر الحج ہو کر چلے جائیں۔" تو ابن عباس نے عرض کیا۔ اے امیر المومنین خدا کی قسم ان باغیوں سے جہاد کرنا مجھے فعلی ج سے زیادہ محبوب ہے۔" تو حضرت عثمانؓ نے ان کو قسم دے کر کہا کہ "تم ضرور چلے جاؤ۔" چنانچہ آپ اس سال امیر الحج ہو کر چلے گئے۔ (حاشیہ صفحہ ۱۱۸)

۱۴ حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۱۴۱ میں لکھا ہے کہ حضرت عثمانؓ کے گھر کا محاصرہ ذی قعد کی آخری تادمیوں سے شروع ہو کر ۱۸ ذی الحجہ بروز جمعہ تک چلا گیا آپ نے اپنی شہادت سے ایک روز قبل ان لوگوں سے فرمایا جو ہاجرین اور انصاریوں سے آپ کے پاس تھے اور ان کی نفی اندازاً سات سو تک تھی۔ ان میں عبداللہ بن عمرؓ عبداللہ بن زبیرؓ اور حسن و حسین اور مروان اور ابو ہریرہؓ بھی تھے اور آپ کے غلاموں کی تعداد ان کے علاوہ تھی۔ اگر آپ ان لوگوں کو اجازت دے دیتے تو یہ بخوبی بلوائیوں (باقی برصغیر)

پھر جب اللہ کا لکھا پورا ہو گیا اور خدا کی تقدیر نافذ ہو گئی تو سب کو معلوم ہونے لگا کہ لوگوں کو بے امام نہیں چھوڑا جاسکتا۔ اب خلقت کسی ایسے خلیفہ کی محتاج ہے جس کی نظر دوسرے ہو اور وہ اس کی اطاعت کریں اور پھر تین خلیفوں کے بعد چوتھے خلیفہ جیسا قدر و منزلت، دین اور پرہیزگاری میں اور کوئی نہ تھا۔ چنانچہ ان کے ہاتھ پر بیعت ہوئی اور اگر حضرت علیؓ کی بیعت جلدی سے نہ کر لی جاتی تو اوباش لوگ اتنا بگاڑ پیدا کر دیتے جس کو درست نہ کیا جاسکتا اور اس قدر بگاڑ دیتے جس کو سبیا نہ جاسکتا۔ پھر ماحربین اور انصار نے حضرت علیؓ کو مجبور کیا اور کہا کہ اس وقت امت

(بقیہ حاشیہ ص ۲۳۷) کا مقابلہ کر سکتے تھے، ہر اس آدمی کو حکم دیتا ہوں جو میری اطاعت اپنے اوپر لازم سمجھتا ہے کہ اپنے ہاتھ کو روک لے اور اپنے گھر چلا جائے۔

اور پھر اپنے غلاموں سے فرمایا۔

”جو آدمی اپنی تلوار میان میں ڈال لے وہ آزاد ہے۔“

تو مکان کے اندر مزاحمت سرور پڑ گئی اور باہر جنگ گرم ہو گئی، یہاں تک کہ وہ وقت آگیا جس میں شیطان کی آمد ہوئی۔ اس حادثہ فاجعہ اور عظیم مصیبت کا اثر اگر دیکھنا ہو تو اس روایت کو دیکھو جسے بلاذری نے ”انساب الاشراف“ ص ۱۱۱ میں حضرت حسن سے باستد نقل کیا ہے کہ

”ایک روز حضرت علیؓ اپنے گھر آئے تو دیکھا کہ ان کی بیٹیاں رو رہی ہیں اور اپنے آنسو پونچھ رہی ہیں تو آپ نے فرمایا۔

”کیا بات ہے کیوں روتی ہو؟“

تو انہوں نے جواب دیا۔ ”ہم حضرت عثمانؓ کی شہادت یاد کر کے رو رہی ہیں

تو حضرت علیؓ نے بھی رونے لگے اور فرمایا۔

”درد و واقعی یہ رونے کی بات ہے۔“

کو سنبھالنا آپ پر فرض ہے تو مجبوراً حضرت علیؓ رونا مند ہو گئے۔

۱۵۵ھ میں سیف بن عمرو تمیمی اپنے اساتذہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد پانچ دن تک مدینہ غافقی بن حرب کے قبضہ میں رہا۔ لوگ کسی ایسے آدمی کی تلاش میں تھے جو خلافت کو سنبھالے لیکن کوئی آدمی ایسا نہ ملتا تھا۔ مصری لوگ حضرت علیؓ کے پاس آئے۔ تو وہ ان سے روپوش ہو جاتے اور مدینہ کے باغوں میں جا چھپتے اور اگر کبھی ان سے میل ملاقات ہوتی تو ان سے بیزاری کا اظہار کرتے اور فرماتے ”یہاں سے چلے جاؤ۔“

اور کوئی لوگ حضرت زبیرؓ کو تلاش کرتے پھرتے تھے اور وہ ان کو نہ ملتے۔ وہ جہاں چھپے ہوئے تھے وہاں اپنے ایلچی بھیجتے تو وہ ان سے کہتے چلے جاؤ اور ان سے بیزاری کا اظہار کرتے۔

اور مصری لوگ حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کے پیچھے پھر رہے تھے وہ ان کو باہر نکال دیتے اور ان کی گفتگو کا جواب تک نہ دیتے۔

پھر ان لوگوں نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس آدمی بھیجے اور کہا۔ ”آپ ال شورعی سے ہیں اور آپ میں وہ تمام خوبیاں موجود ہیں جو خلیفہ کے لیے درکار ہیں آپ آگے آئیں ہم آپ سے بیعت کرتے ہیں۔“ تو انہوں نے جواب دیا۔ ”میں اور عبداللہ بن عمرؓ تو اس سے دست بردار ہو گئے تھے۔ اب اس کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں ہے۔“ پھر یہ عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آئے اور کہا۔ ”آپ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے ہیں آپ خلافت کو قبول فرمائیں“ تو انہوں نے کہا۔ ”اب خلافت کے انتظام کا وقت ہے اور میں اپنے آپ کو اس کے لیے پیش نہیں کرنا چاہتا۔ جاؤ کسی اور کو تلاش کرو۔“ مہری نے (ص ۱۵۶) شعبی سے روایت کیا ہے کہ لوگ حضرت علیؓ کے پاس آئے اور وہ اس وقت مدینہ کے بازار میں تھے اور کہا ہاتھ آگے بڑھائیں ہم (باقی ص ۲۳۹)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۹)

آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتے ہیں۔ "تو انہوں نے کہا "جلدی نہ کرو! حضرت عمر ایک قابل اور مبارک آدمی تھے اور انہوں نے بھی مجلس شوریٰ منعقد کی تھی۔ سب لوگوں کو اکٹھا ہو کر مشورہ کر لینے دو۔"

تو پھر لوگ حضرت علیؓ کے پاس سے واپس آ گئے۔ پھر بعض لوگوں نے کہا "اگر حضرت عثمانؓ کو شہید کر کے لوگ اپنے اپنے شہروں کو چلے گئے اور کوئی خلیفہ مقرر نہ ہوا تو لوگوں میں فساد اور اختلاف ضرور پیدا ہوگا۔ چنانچہ پھر لوگ حضرت علیؓ کے پاس آئے تو انہوں نے آپ کا ہاتھ پکڑ لیا تو حضرت علیؓ نے ہاتھ کھینچ لیا اور فرمایا "کیا تین کے بعد اب میری باری ہے؟ خدا کی قسم اس ہاتھ کو چھوڑ دے ورنہ میری آنکھیں پھوٹ دوں گا۔" پھر اس کے بعد دوسرے لوگوں نے حضرت علیؓ کی بیعت کی۔ اہل کوفہ کہتے تھے کہ سب سے پہلے اشر نے بیعت کی ہے۔ سیف تیمی نے ابو حارثہ محرز عثمی اور ابو عثمان یزید غسانی سے روایت کی ہے کہ جب حضرت عثمانؓ کو شہید ہوئے یا نچواں روز تھا تو مدینہ والے اکٹھے ہوئے۔ سعد اور زبیرؓ مدینہ سے باہر چلے گئے تھے البتہ طلحہؓ اپنے بارگ میں ملے۔ جب لوگ ان کے پاس اکٹھے ہوئے تو مصریوں نے ان سے کہا "تم اہل شوریٰ ہو اور امامت کا انعقاد تم ہی سے تعلق رکھتا ہے اور آپ کا فیصلہ امت پر نافذ ہوتا ہے تم کسی آدمی کو منتخب کرو ہم تمہارا ساتھ دیں گے۔"

تو سب نے کہا "ہم تو علی بن ابوطالب پر خوش ہیں۔" تو حضرت علیؓ نے کہا "مجھے چھوڑ کر کوئی اور آدمی تلاش کرو۔" تو لوگوں نے کہا "آپ کو خدا کا واسطہ کیا آپ فتنہ کو نہیں دیکھ رہے ہیں کیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے؟" تو آپ نے فرمایا اگر میں خلافت قبول کروں گا تو اپنی معلومات کے مطابق میں تم سے معاملہ کروں گا اور اگر تم مجھے چھوڑ دو تو میں بھی تم جیسا ایک آدمی بن کر رہوں گا۔ اتنا فرق ضرور ہوگا کہ جس کو تم خلیفہ بناؤ گے میں اس کی اطاعت و فرمان برداری تم سے زیادہ کروں گا۔ اتنی باتوں پر مجلس برخاست ہو گئی اور معاملہ کل پر ملتوی ہو گیا (یعنی جمعہ کے دن پیرا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۴۰)

"دوسرے روز جمعہ کے دن لوگ مسجد میں اکٹھے ہوئے اور حضرت علیؓ آئے اور منبر پر بیٹھ کر فرمایا۔ "اے تمام لوگو! یہ تمہارا اپنا معاملہ ہے۔ تمہاری مرضی کے بغیر کوئی فیصلہ کرنے کا کسی کو حق نہیں۔ کل ہم نے مل کر ایک فیصلہ کیا تھا (یعنی تم نے مجھے خلافت کی پیشکش کی تھی) اب اگر تم چاہو تو میں اس پر رضا مند ہوں اور اگر نہ چاہو تو میں کسی کو مجبور نہیں کرنا چاہتا۔" تو سب نے جواب دیا۔ "ہم کل والی بات پر بالکل رضا مند ہیں۔"

یہ سب واقعات اپنی پوری تفصیل کے ساتھ دلالت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ کی بیعت بھی بالکل اسی طرح ہوئی تھی جیسے دوسرے خلفاء کی ہوئی تھی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آپ کی خلافت امت کی رضا مندی سے قائم ہوئی تھی کسی سابقہ وصیت کی بنا پر نہیں ہوئی تھی۔ جیسا کہ بعض لوگوں نے یہ بات بنا رکھی ہے۔

حضرت علیؓ کی خلافت کا انعقاد: اگرچہ امت میں اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کیا حضرت علیؓ کی خلافت منعقد ہوئی یا نہیں۔ جس کا تذکرہ شاہ عبدالعزیز صاحب اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بالتفصیل کیا ہے۔ لیکن اکثر اہلسنت کا مسلک یہی ہے کہ حضرت علیؓ کی خلافت منعقد ہو گئی تھی۔ کیونکہ خلافت میں اصل بات انتظامی امور اور حدود الہی کا نفاذ ہے۔ اگر کوئی شخص آمرانہ طور پر غیر آئینی طریقوں سے بھی مملکت کا سربراہ اور بادشاہ بننے کے بعد اسلامی قانون نافذ کر دے تو بھی اس کی اطاعت کرنا فرض ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص نہایت دیانت داری سے جمہوری طریقہ سے منتخب ہو کر سربراہ مملکت بنے لیکن کوئی قانون اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے خلاف نافذ کرے تو اس کی مخالفت کرنا فرض ہو جاتی ہے۔ (اطاعتہ لمخلوق فی معصیتہ غلط ہے۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خدا کی نافرمانی میں کسی انسان کی اطاعت نہیں ہو سکتی۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اگرچہ تمام صحابہ نے بیعت نہ کی بلکہ بہت (باقی صفحہ ۲۴۲)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۱)

بڑی اکثریت کنارہ کش ہو گئی کیونکہ بیعت کرنے میں پیش پیش باغی گروہ تھا۔ حالانکہ حضرت علیؑ نے بھی بلکہ حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ تینوں نے خلافت کی بیعت لینے سے انکار کر دیا تھا پھر بامر مجبوری حضرت علی رضی اللہ عنہ نے امت کی بہتری کے لیے بیعت قبول کر لی۔ کیونکہ غافقی جو کہ باغیوں کی طرف سے مدینہ پر مسلط تھا اور پانچ دن تک مدینہ والوں پر اس نے حکم چلایا۔ اس نے اعلان کیا تھا کہ اگر ہم سے بیعت قبول نہ کی گئی تو ہم قتل عام شروع کر دیں گے۔ اس سے متاثر ہو کر حضرت علیؑ نے ان کی بیعت قبول کر لی۔

میں کہتا ہوں کہ ایسے حالات میں جب کہ مدینہ منورہ پر باغی مسلط تھے۔ اگر حضرت علیؑ سے کوئی بھی بیعت قبول کرنے کا مطالبہ نہ کرتا بلکہ خود بخود آگے بڑھ کر امت کی سربراہی قبول فرما لیتے۔ تاکہ امت میں امن و سکون کی زندگی عود کر آئے تو بھی ان کی خلافت درست ہو جاتی۔ کیونکہ ان کا مقصد یہ تھا کہ امت سے باغیوں کا فساد ختم ہو جائے۔

اس پر ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ اگرچہ حضرت علیؑ نے خلافت تو قبول کر لی لیکن وہ مملکت کے انتظامات درست نہ کر سکے۔ نہ ہی آپ امت کو جمع کر سکے اور نہ ہی قاتلین عثمان سے قصاص لے سکے۔ تو اس معاملہ میں حقیقت یہ ہے کہ حضرت علیؑ کو آخر وقت تک اس چیز کا امتداد ہا کہ قاتلان عثمان سے قصاص لیا جائے لیکن چونکہ صحیح تسلط نہ ہو سکا اس لیے حضرت علیؑ مجبور تھے کہ اس معاملہ کو پیچھے ڈال دیں اور اگر جنگ جمل سے پہلے جو فضا حضرت تعقار اور دوسرے صحابہ کرام کی کوشش سے پیدا ہوئی۔ اگر باغی لوگ اس کو خراب نہ کر دیتے تو بہت جلد باغیوں سے قصاص لیا جاسکتا یہی وجہ ہے کہ باغیوں نے علیؑ کو صلیح ہوئی ہے اور ہمارے خون پر صلیح ہوئی ہے جس کا توڑ انہوں نے یہ سوچا کہ ان کو آپس میں لڑا دیا جائے تب وہ بچ سکتے ہیں چنانچہ ایسا ہی کیا۔ ان اختلافی مسائل کے لیے میری کتاب سیرۃ الاخوان

(خالہ گر جا لکھی)

سب سے پہلے حضرت علیؑ کے ہاتھ پر حضرت طلحہؓ نے بیعت کی تو لوگوں نے کہا "علیؑ کی بیعت ایک لٹخے ہاتھ نے کی ہے۔ خدا کی قسم یہ بیل منڈھے نہیں چڑھے گی۔"

اگر یہ کہا جائے کہ طلحہؓ اور زبیرؓ نے مجبور ہو کر بیعت کی تھی۔ تو ہم کہیں گے۔ قطعاً غلط ہے ان کو ہرگز مجبور نہیں کیا گیا۔ بلکہ اور کسی کو بھی مجبور نہیں کیا گیا اور اگر بغرض محال ان کو مجبور بھی کیا جاتا تو اس کا کوئی اثر نہیں۔ کیونکہ جب ایک یا دو آدمی کسی کے ہاتھ پر بیعت کر لیں تو بیعت پوری ہو جاتی ہے اور جو ان کے بعد بیعت کرنے والے ہیں ان کے لیے بیعت لازم ہو جاتی ہے اور شرعاً انہیں مجبور بھی کیا جاسکتا ہے۔ اور اگر یہ نہ بھی بیعت کرتے تو نہ ان پر اس کا کچھ اثر ہوتا اور نہ خلیفہ کی بیعت پر (یعنی بیعت پوری تھی)

اور جس نے یہ کہا کہ "لٹخے ہاتھ نے پہلے بیعت کی ہے لہذا یہ کامیاب نہ ہوگی" یہ صرف کہنے والے کا گمان ہے کہ حضرت طلحہؓ نے پہلے بیعت کی تھی۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ طلحہؓ کا یہ قول ہے کہ "جب میں نے بیعت کی اس وقت تلوار میری گردن پر رکھی ہوئی تھی۔" تو ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ یہ بات اس

لے قاضی ابوبکر ابن العربی یہاں بیعت کے متعلق شرعی حکم بتا رہے ہیں اپنی رائے پیش نہیں کر رہے ہیں اور ابوبکرؓ کا قلاتی نے "تمہید" ص ۲۳۱ میں اس پر نہایت ہی نفیس بحث کی ہے

لے آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ کوئیوں کا دعویٰ ہے کہ سب سے پہلے اشتر نے بیعت کی تھی اور اگر بیعت میں سب سے پہلا ہاتھ حضرت طلحہؓ کا ہوتا تو بہت با برکت ہوتا کیونکہ اس ہاتھ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی تھی اور شل ہوا تھا اور اشتر کا ہاتھ شہید اعظم مبشر بالجنتہ کے خون سے رنگین تھا۔

آدمی نے بنائی ہے جو "تقا" کی جگہ "تقی" بولتا ہے جیسا کہ ہوئی کی جگہ ہوئی بولا جاتا ہے تو یہ بنو ندیل کی لغت ہے قریش کی لغت نہیں۔ تو اس کے بنانے والے نے لغت پر بھی غور نہ کیا۔

اور یہ جو کہا گیا ہے کہ یہ لنجا ہاتھ ہے۔ اگر بالفرض یہ صحیح بھی ہو تو بھی اس کا اس خلافت سے کیا تعلق؟ پھر یہ ہاتھ بھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کرتے ہوئے شل ہو گیا تھا۔ جس کی وجہ سے سارے کام پورے ہوئے اور ہر ایک بُرائی سے حفاظت ہوئی۔

۱۰ یعنی لو اور میری گردن پر تھی تاکہ مرعوب کر کے حضرت عثمان کے بعد حضرت علیؓ کی بیعت لی جائے

۱۱ بلکہ یہ قریش کی لغت سے ناممکن ہے اور یہ ہندیل کا لہجہ ہے ابن اثیر نے نہایہ میں مادہ "لجج" کے تحت لکھا ہے کہ یہ بنو طے کی لغت ہے وہ یا بے متکلم کو مشدد پڑھتے ہیں۔

۱۲ حضرت طلحہ ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر اُحد کے دن موت کی بیعت کی تھی رجب کہ مسلمان بھاگ کھڑے ہوئے تھے تو یہ لوگ اپنی جگہ کھڑے رہے اور صبر کیا۔ مالک بن نویر حشمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تیر بھینکا اس کا نشانہ کبھی خطا نہیں جاتا تھا تو حضرت طلحہ نے اپنا ہاتھ آگے کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بچا لیا۔ آپ کی چھٹنگیا کٹ گئی اور ہاتھ شل ہو گیا۔ بنو عامر میں سے ایک آدمی کیت گھوڑے پر سوار نیزہ تانے آیا اور کہا "میں ابو ذات الودع ہوں مجھے بتاؤ محمد کہاں ہیں۔" تو حضرت طلحہ نے اس کے گھوڑے کی کوچیں کاٹ ڈالیں اور وہ گر پڑا پھر ابو طلحہ نے اس کا نیزہ بچہ کر اس کی آنکھ میں مار دیا تو وہ اس طرح ڈکرایا جیسے بیل ذبح ہوتے وقت ڈکراتا ہے حضرت طلحہ نے اس کے رخسارہ پر پاؤں رکھ دیا یہاں تک کہ وہ مر گیا طلحہ کی دونوں بیٹیاں عائشہؓ اور ام اسحاق کنتی ہیں کہ اُحد کے روز ہمارے باپ کے جسم پر چوبیس زخم آئے اور آپ بے ہوش ہو ہو جاتے تھے لیکن اس

اور یقیناً امر خلافت صحیح طور پر پورا ہو گیا اور خدا کی تقدیر حضرت علیؓ کی خلافت پر جاری ہوئی اور بدعتی لوگ اس سے جاہل رہے اور انہوں نے ایسی باتیں بنالیں جو ان کے خلاف حجت بن سکیں۔

اگر یہ کہا جائے کہ حضرت علیؓ کے ہاتھ پر اس شرط سے بیعت ہوئی کہ وہ حضرت عثمانؓ کے قاتلوں کو قتل کریں۔ تو ہم کہیں گے۔ بیعت کی شرط میں یہ صحیح نہیں ہے ان لوگوں نے صرف اس شرط پر بیعت کی تھی کہ وہ حق کے ساتھ فیصلہ کریں۔ اور وہ اس طرح ہے کہ خون کا مطالبہ کرنے والا حاضر ہو اور مدعی علیہ کو بلایا جائے۔ پھر دعویٰ ہو اور مدعی علیہ جواب دہی کرے پھر گواہیاں ہوں پھر اس کے بعد فیصلہ

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۴) حال میں بھی جب رسول اللہ کے دانت شہید ہوئے تو آپ نے رسول اللہ کو زور دے کر اُوپر اٹھایا اور واپس آنے لگے اور جب کسی مشرک سے سامنا ہو جاتا تو اس سے لڑتے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک گھاٹی میں لے آئے اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب حضرت طلحہ کو دیکھا کرتے تو فرماتے جسے کسی زندہ شہید کو دیکھنے کی خواہش ہو وہ طلحہ بن عبید اللہ کو دیکھ لے (رواہ ابو نعیم)

جب اُحد کا تذکرہ شروع ہوتا تو حضرت ابو بکرؓ فرمایا کرتے "یہ دن تو طلحہؓ کا دن تھا۔" حضرت علیؓ بن ابوطالب نے ایک آدمی سے سنا اس وقت جنگ جمل ہو چکی تھی طلحہ کون ہے؟ تو حضرت علیؓ نے اسے ڈانٹ کر کہا۔ تو نے اُحد کا دن نہیں دیکھا۔ میں نے طلحہ کو اس دن دیکھا تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کر رہے تھے اور ان کے جسم پر تلواریں برس رہی تھیں اور وہ رسول اللہ کے لیے ڈھال بنے ہوئے تھے۔ حافظ ابن عساکر ص ۱۷ نے ابن منذر کے واسطے سے حضرت طلحہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اُحد کے دن "طلحہ الخیر" کا لقب دیا اور غزوہ تبوک میں طلحہ فیاض کا اور حنین کے دن "طلحہ الجود" کا رضی اللہ عنہ وارضاه و جعل

جنت الفردوس ماداہ۔

سنا یا جائے اور اگر قول مطلق یا فعل غیر محقق یا کوئی بات مسننہ سے ایک ہجوم پر دعویٰ کیا جائے تو دین اسلام میں یہ کوئی بات نہیں ہے۔

۱۔ دیکھو باقلانی کی "تمہید" ص ۲۳۱ - ۲۳۵ - ۲۳۶۔ بیعت خلافت کے وقت قاتلان حضرت عثمان کے متعلق حضرت علیؓ کی پوزیشن یہ تھی کہ ابھن تک باغی لوگ مدینہ منورہ پر غالب تھے اور خوف اور پریشانی ابھن تک مدینہ پر چھائی ہوئی تھی اس وقت حضرت علیؓ کی وہ پوزیشن تھی اور نہ کسی اور کی جو صحابہ کی عبید اللہ بن عمر کے متعلق تھی جب کہ انھوں نے ہرمزان کو قتل کر دیا تھا۔ حالانکہ بہت بڑا فرق تھا ان دونوں کے قتل میں۔ کہاں ایک خلیفہ راشد اور امیر المؤمنین اور کہاں ایک جنگی قیدی مجوسی جس نے یہ دعویٰ کیا کہ وہ گرفتار ہونے کے بعد مسلمان ہو گیا ہے پھر جب حضرت علیؓ مدینہ منورہ سے دار الخلافہ بدل کر عراق میں آگئے رتا کہ وہ شام کے قریب رہیں، تو حضرت عثمانؓ کے قاتل بھی ان کے ساتھ ہی آگئے۔ خصوصاً بصرہ اور کوفہ والے۔

پھر جب وہ اپنے بصرہ اور کوفہ میں آگئے تو ان کو ان کے قبائل کی حمایت اور قوت بھی حاصل ہو گئی۔ اور اس میں تو کوئی شک نہیں کہ حضرت علیؓ نے ان سے اپنی بیزاری کا اعلان کر دیا تھا اور ارادہ کر لیا تھا کہ اصحاب جمل کے ساتھ مناسب شرائط پر صلح کر لی جائے تو حضرت عثمان کے قاتلوں نے حضرت علیؓ اور اصحاب جمل کے لشکروں میں آگ کے شعلے بھڑکا دیے اور اصحاب جمل کو اللہ تعالیٰ نے موقع دے دیا تو انہوں نے حضرت عثمانؓ کے بھری قاتلوں کو چن چن کر ختم کر دیا۔ ان میں سے صرف ایک آدمی ہرمزان بن زید مناة بن تمیم سے بچ گیا۔ اس کے قبیلہ نے اس کو بچا لیا۔ پھر جب معاملہ بڑھ گیا اور خوزیمہ عام ہو گئی تو حضرت علیؓ کی پوزیشن یہ ہو گئی کہ حضرت عثمان کے مشہور دعوے قاتلوں کو بھی کیفر کر دیا تک پہنچانے کے لیے ایک بہت بڑے لشکر کی ضرورت تھی اور حالت یہ تھی کہ حضرت علیؓ کے لشکر کے مقدمہ پر اشتر نخعی اور اس جیسے اور لوگ تھے اور پھر ان بلوایوں میں سے بہت سے آدمی اس کے بعد رہا ہوئے۔

عثمانی کہتے ہیں کہ صحابہ کی ایک جماعت نے حضرت علیؓ کی بیعت نہ کی تھی۔ مثلاً سعد بن ابی وقاص۔ محمد بن مسلمہ۔ ابن عمر اور اسامہ بن زید اور ان کے علاوہ اور بھی انہیں کے ہم ملیے۔

تو ہم کہتے ہیں کہ آپ کی بیعت سے تو کوئی صحابی بھی پیچھے نہ رہا تھا۔ ہاں جنگ جمل یا صفین میں بعض لوگوں نے حضرت علیؓ کی مدد نہ کی تھی۔ اور انہی میں سے یہ لوگ ہیں جن کا تم نے ذکر کیا ہے۔ کیونکہ یہ ایک اجتہادی مسئلہ تھا تو ہر ایک نے اس میں اجتہاد کیا اور اپنی سمجھ کے مطابق عمل کیا اور اپنے اندازے پر درست کیا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۶) حضرت علیؓ کے خلاف ہو گئے اور ان کی اطاعت سے نکل گئے اور حضرت علیؓ کو (معاذ اللہ) کافر کہنے لگے اور علمائے سنت اور موزعین حضرات کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عثمان کے قاتلوں میں سے کسی کو معاف نہیں کیا۔ ان میں سے ایک ایک سے بدلہ لیا کسی سے قتل کے ذریعہ اور کسی سے عذاب اور سزا کے ذریعہ ان میں سے بعض کی عمر لمبی ہوئی اور انہوں نے حجاج بن یوسف کا زمانہ پایا۔ پھر اس نے ان کو چن چن کر ختم کیا یہ ان کی بد اعمالی کی سزا تھی اور اللہ تعالیٰ تمام حاکموں میں سب سے زیادہ عادل ہیں

(حاشیہ صفحہ ۱۸)

۱۔ دیکھو ابوبکر باقلانی کی تمہید ص ۲۳۳ و ۲۳۴

قاصۃ

کچھ لوگ بیان کرتے ہیں کہ جب مکمل طور پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی تو حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مکہ چلے جانے کی اجازت مانگی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ ان سے کہا شاید تم بصرہ اور شام جانا چاہتے ہو تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے قسم لی کہ وہ ادھر نہ جائیں گے۔

۱۔ جن لوگوں نے آپ سے مکہ جانے کی اجازت مانگی تھی ان میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی تھے اور اس کا سبب یہ تھا کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت پوری طرح ہو گئی تو انہوں نے شامیوں سے جنگ کرنے کا ارادہ کیا تو آپ نے مدینہ والوں کو دعوت دی کہ میرے ساتھ ہو کر لڑو تو مدینہ کے لوگوں نے اس سے انکار کر دیا۔ پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا۔ ”میں بھی مدینہ کے رہنے والوں میں سے ایک آدمی ہوں اگر وہ نکلیں گے تو میں بھی آپ کی اطاعت کرتے ہوئے نکلوں گا۔ لیکن اس سال تو میں جنگ پر جانے کا ارادہ نہیں رکھتا۔ پھر عبداللہ بن عمرؓ نے تیار ہی کی اور مکہ چلے آئے (ابن کثیر ص ۲۳) اور شامی لوگوں سے لڑائی کرنے اور مدینہ چھوڑ کر کوفہ کو دار الخلافہ بنانے کے متعلق حضرت علی رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت حسنؓ بھی اپنے والد ماجد کے خلاف تھے جیسا کہ آئندہ آپ کو معلوم ہو جائے گا۔

۲۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ان حضرات سے قسم لینے کی کوئی حقیقت نہیں۔ یہ صرف بہتان تراشوں اور فتنہ انگیزوں اور ان کے ساتھیوں کی اختراع ہے اللہ مفسدوں کو برباد کرے۔

اور اس وقت حضرت عائشہؓ مکہ میں تھیں۔

اور عبداللہ بن عامر جو حضرت عثمانؓ کی طرف سے بصرے پر عامل تھے اور یعلیٰ بن امیہ جو حضرت عثمانؓ کی طرف سے یمن کے گورنر تھے۔ یہ دونوں بھی مکہ مکرمہ چلے آئے۔ یہ سب لوگ مکہ میں اکٹھے ہو گئے، اور ان کے ساتھ مروان بھی تھا اور سب بنو امیہ اکٹھے ہو گئے اور حضرت عثمانؓ کے خون کا مطالبہ کرنے کی ترغیب دلائی اور یعلیٰ بن امیہ نے حضرت طلحہؓ، زبیرؓ اور عائشہ رضی اللہ عنہم کو چار لاکھ روپے دیے اور حضرت عائشہؓ کو ایک اونٹ ”عسکر“ نامی پیش کیا جسے اس نے یمن میں دو سو دینار سے خریدا تھا۔

ان لوگوں نے ارادہ کیا کہ شام چلے جائیں لیکن عبداللہ بن عامر نے ان کو روکا اور کہا ”تم نے امیر معاویہؓ سے کوئی وعدہ نہیں لے رکھا ہے۔ اس طرح وہاں جانا مناسب نہیں اور بصرہ میں میرے بہت سے لوگوں سے تعلقات ہیں۔ بہتر یہ ہے کہ وہاں چلے جائیں۔

چنانچہ یہ لوگ ”حواشب“ کے چشمہ پر پہنچے تو وہاں کے کتے بھونکنے لگے۔ حضرت عائشہؓ

۱۔ حضرت عائشہؓ اور باقی اہمات المؤمنین بھی مکہ چلی آئی تھیں اور اس کی وجہ یہ ہوئی کہ باغیوں نے حضرت امیر المؤمنین عثمانؓ کا پانی بند کر دیا تو وہ لوگوں سے پانی کی درخواست کرنے لگے حضرت ام حبیبہؓ پانی لے کر آئیں تو باغیوں نے ان کی توہین کی آپ کے خچر کے نیچے ضربیں لگائیں اور نلوا سے خچر کی دسی کو کاٹ دیا (طبری ص ۱۲) تو اہمات المؤمنین نے بچنے کے لیے راج کے ارادہ سے چلی آئیں (ابن کثیر ص ۲۴)۔

۲۔ ”حواشب“ عرب کے پانیوں میں سے ایک پانی تھا بصرے کی راہ پر ابو الفتح نصر بن الحرثی نے یا قوت حموی کی معجم البلدان سے اسی طرح نقل کیا ہے اور ابو عبد اللہ نے معجم میں کہا ہے کہ یہ بصرے کے قریب ایک چشمہ ہے اس راہ پر جو مکہ سے بصرہ کو جاتا ہے اور یہ چشمہ ”حواشب“ بنت کلب بن دبرہ کے نام سے مشہور ہوا یہ حواشب لفظ سے تھی۔

رضی اللہ عنہا نے پوچھا یہ کون سی جگہ ہے؟ تو انہیں بتایا گیا کہ یہ حوٰب کا چشمہ ہے تو حضرت عائشہؓ نے اونٹ کی ہمارا واپس پھیر لی اس لیے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سن رکھا تھا کہ آپؐ نے فرمایا۔ ”تم میں سے وہ کون ہوگی جو ایسے اونٹ پر بیٹھے گی جس کے منہ پر بہت زیادہ بال ہوں گے اور اس پر حوٰب کے کتے بھونکیں گے؟“

تو طلحہؓ اور زبیرؓ اور ان کے ساتھ پچاس آدمیوں نے شہادت دی کہ یہ حوٰب کا چشمہ نہیں ہے اور یہ اسلام میں سب سے پہلی جھوٹی شہادت تھی جو بڑے پیمانہ پر دی گئی تھی۔

۱۔ نہ ہی ان لوگوں نے شہادت دی اور نہ یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا تھا۔ ہم آئندہ اس کو اس کے مقام پر تفصیل سے بیان کریں گے۔

۲۔ جھوٹی شہادتوں کا ازکاب چرواہے اور بانڈی قسم کے لوگ کرتے ہیں جنہیں خدا کا کوئی خوف نہیں ہوتا جیسا کہ ابو زبیر اور ابو المورع تھے جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور جھوٹی شہادتیں وہ دیتے ہیں جو فرضی شخصیتیں پیدا کر لیتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے پیدا ہی نہیں کیا۔ جیسا کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا ایک غلام ثابت نامی بنایا گیا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ باقی رہے حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ رضی اللہ عنہما جن کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی خوشخبری سنائی ہے ان کے اخلاق نہایت بلند تھے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ اس سے بہت زیادہ شریف ہیں کہ جھوٹی شہادت دیں اور یہ ہمتان ان لوگوں نے بنایا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے بغض رکھتے ہیں اور یہ اسلام میں کوئی پہلا بار نہیں ہے اور نہ یہ آخری جھوٹ ہے جو انہوں نے بولا۔

اور حضرت علیؓ کو ذی قریظ کے طرف چلے گئے اور فریقین نے لشکر تیار کیا اور آپس میں ملاقات کی۔ حضرت عمار بن یاسرؓ نے حضرت عائشہ صدیقہ کے مروج کے قریب ہو کر پوچھا۔ ”آپ لوگ کیا چاہتے ہیں؟“ تو جواب دیا ”حضرت عثمان کے خون کا بدلہ“ تو حضرت عمارؓ نے

۱۔ حضرت علیؓ ربیع الثانی ۳۳ھ کے آخر میں مدینہ سے نکلے تاکہ آپ شام کے قریب رہیں آپ کے صاحبزادے حسن چاہتے تھے کہ آپ مدینہ ہی میں رہیں اور اپنے تیوں بھائیوں کی طرح مدینہ منورہ ہی کو اپنا دار الخلافہ بنائیں (طبری ص ۱۱۱ و ۱۱۲) حضرت علیؓ مدینہ سے کوذ کی طرف جس ماہ سے گئے وہ ربیعہ - فیدہ - ثعلبیہ - اساد اور ذی قعد سے ہو کر جاتا تھا۔ جب ربیعہ پہنچے تو محمد بن ابوبکر اور محمد بن جعفر دونوں کو کوذ روانہ کیا۔ جب آپ ذی قعد میں پہنچے تو یہ کوذ سے واپس آکر ان کو ملے اور کہا کہ ”حضرت ابوموسیٰ اور عقیلہ کو فیوں کا خیال ہے کہ مقابلہ کرنا اچھا نہیں۔“ پھر آپ نے اشتر اور ابن عباس کو بھیجا اور پھر اپنے صاحبزادے حسن اور حضرت عمارؓ کو روانہ کیا کہ جا کر لوگوں کو حضرت علیؓ کی طرف مائل کریں۔

اور ابھی یہ لوگ راہ ہی میں تھے کہ عثمان بن حنیف اور حکیم بن جیلہ نے اصحاب جمل کے ساتھ جنگ شروع کر دی اور اساد وہی میں آپ کو حکیم بن جیلہ اور دیگر قاتلان عثمان کے قتل کی خبر پہنچی۔ پھر جب حضرت علیؓ ثعلبیہ میں آئے تو آپ کے پاس عثمان بن حنیف آیا اس کی ڈاڑھی بچی ہوئی تھی اور شکست کھا کر آیا تھا اور پھر حضرت علیؓ نے ذی قعد میں اپنے لشکر کو ٹھہرایا اور پھر اپنے ساتھیوں کو لے کر بصرہ کی طرف روانہ ہو گئے اور اصحاب جمل بھی یہیں تھے۔

۲۔ جب حضرت علیؓ ذی قعد میں پہنچے اور قعقاع بن عمرو صلح کی کوشش کرنے لگے تو حضرت علیؓ نے اپنے ساتھیوں کو لے کر بصرہ کی طرف چلے تو حضرت عثمان کے قاتلوں نے جنگ چھیڑ کر صلح کی تمام مساعی پر پانی پھیر دیا۔

کہا۔ "اللہ آج کے دن باغی اور تاحق مطالبہ کرنے والے کو برباد کر لے"۔

حضرت علیؓ اور زبیرؓ کی ملاقات ہوئی تو حضرت علیؓ نے ان سے کہا۔ "کیا آپ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان یاد ہے کہ تم ایک روز مجھ سے لڑائی کرو گے" تو زبیر جماعت سے الگ ہو کر واپس ہو گئے۔ آپ کے بیٹے عبد اللہ نے آپ کو واپس لانا چاہا لیکن انہوں نے قبول نہ کیا اور احنف حضرت زبیرؓ کے پیچھے لگا اور بالآخر ان کو قتل کر دیا۔

پھر اس کے بعد حضرت علیؓ نے حضرت طلحہؓ کو آواز دی کہ آپ کیا چاہتے ہیں؟ "تو جواب دیا" عثمان کا خون" تو حضرت علیؓ نے کہا "اللہ اس آدمی کو برباد کرے جس نے حضرت عثمانؓ کا خون بہانے میں ہم میں سے زیادہ کوشش کی ہے۔ کیا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں سنا کہ "اے اللہ جو علیؓ سے محبت رکھے اس سے محبت رکھ اور جو اس سے دشمنی رکھے اس سے دشمنی رکھ اور جو اس کی مدد کرے اس کی مدد کر اور جو اسے ذلیل کرے اسے ذلیل کر۔" اور تو سب پہلا آدمی ہے جس نے مجھ سے بیعت کی اور پھر اسے توڑ دیا۔"

۱۔ یہ دونوں فریق ہی سمجھوتے اور اتفاق کے خواہشمند تھے اور باغی تو صرف حضرت عثمانؓ کے قاتل تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان سب کو برباد کر دیا سوائے ایک آدمی کے اس کا ذکر آئے گا۔

۲۔ حضرت زبیرؓ کو قتل کرنے والے عمیر بن جرموز۔ فضالہ بن حابس اور نافع تمیمی تھے اور احنف تو نہایت خدا ترس تھے وہ حضرت زبیرؓ کے قتل کا حکم کیسے دے سکے تھے بلکہ وہ تو ان کو مسلمانوں سے جنگ کرنے سے روکتے رہے اور ان لوگوں نے پیچھے سے مل کر حضرت زبیرؓ کو شہید کر ڈالا (طبری ص ۱۹۸)۔

۳۔ حضرت طلحہؓ صادق الایمان تھے ان کے اخلاق اس سے بہت بلند ہیں کہ بیعت کر کے توڑ ڈالیں وہ صرف حضرت عثمانؓ کے قاتلوں کے متعلق کسی متفقہ راہی برکت

عَامِلۃ

ان حضرات کا بصرہ کی طرف نکلنا تو بالکل صحیح ہے اس میں تو کسی قسم کا اشکال نہیں ہے۔

لیکن یہ لوگ کیوں نکلے؟ اس کے متعلق کوئی صحیح روایت نہیں ہے اور نہ اس میں کسی روایت پر اعتماد کیا جاسکتا ہے کیونکہ کسی ثقہ آدمی نے اسے نقل نہیں کیا اور متعصب آدمی کا کلام سننے کے قابل نہیں ہوتا اور متعصبین میں ایسے لوگ شامل ہیں جو اسلام میں لعن کرنا اور صحابہ کرام کی تنقیص و توہین کرنا چاہتے ہیں۔

یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کسی وجہ سے حضرت علیؓ سے خلافت سے دستبرداري کا مطالبہ کریں اور وہ وجہ یہ ہے کہ انہوں نے بیعت اس لیے کی ہو کہ لگی ہوئی آگ ٹھنڈی

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۲) فیصلہ کے خواہشمند تھے اور حضرت علیؓ نے ان کی اس خواہش کو قبول بھی کیا تھا جیسا کہ آئندہ آئے گا لیکن جن لوگوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کر کے پہلے مرتبہ اسلام میں گناہ کا ارتکاب کیا تھا اور دوسری مرتبہ بھی مسلمانوں میں جنگ کے شعلے بکھڑکا کر گناہ کا ارتکاب کرنے والے ہی خدا کے دشمن تھے (حاشیہ صفحہ ۲۵۲)

۱۔ ان فضلاء صالحین سے یہ احتمال نہایت بعید ہے اور کوئی ایسی روایت نہیں ملتی جس سے

اس کا پتہ چلتا ہو بلکہ تمام حوادث ان کی اس سے بریت پر دلالت کرتے ہیں حافظ ابن حجر اور ابن بھی فتح الباری ص ۳۲-۳۳ میں اسی طرف ہے۔ عمر بن شبنہ کی کتاب "انخبار البصرہ" میں مطلب کا قول نقل کیا ہے کہ کسی نے بھی یہ بیان نہیں کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ اور ان کے ساتھیوں میں سے کسی نے بھی حضرت علیؓ سے خلافت کے بارے میں جھگڑا

ہو اور نہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ کسی کے لیے دعوت دی گئی ہو کہ اس کو بنایا جائے

ہو جائے اور اس کے بعد وہ حق کا مطالبہ کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں گے۔

اور یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ حضرت عثمان کے قانونوں سے قصاص لینے کے لیے آئے ہوں۔

اور یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کو اکٹھا کرنے اور متفرق کو متفق کرنے اور ایک قانون کی طرف لانے کے لیے آئے ہوں تاکہ بے چینی ختم ہو جائے اور جنگ کا احتمال نہ رہے اور یہی صحیح ہے اس کے علاوہ اور کوئی چیز درست نہیں اور صحیح روایات سے یہی ثابت ہوتا ہے۔

۱۔ اسی چیز کا وہ تذکرہ کرتے تھے لیکن ان کا ارادہ یہ تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مل کر کوئی ایسا لائحہ عمل تیار کریں جس سے یہ مقصد حاصل ہو سکے اور اسی اتفاق کے لیے ایک مجاہد صحابی تعلق بن عمرو کو کشش کرتے رہے جسے فریقین نے تسلیم کر لیا تھا جیسا کہ آئندہ بیان آئے گا۔

۲۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں کا اجتماع حضرت علی رضی اللہ عنہ کو باغیوں کے زور سے چھڑانے کے لیے تھا۔ کیونکہ حضرت طلحہ و زبیر دونوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حدود اللہ کے قیام کا وعدہ لے کر بیعت کر لی تھی اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے باغیوں کو مدینہ سے چلے جانے کے لیے کہا تو انہوں نے انکار کر دیا اور خود باغیوں نے ہی سب سے پہلے حضرت علی کی نافرمانی شروع کر دی حالانکہ بیعت کرنے میں بھی پیش پیش وہ ہی تھے حضرت طلحہ اور زبیر نے چار ماہ تک انتظار کیا۔ جب حالات اس حد تک پہنچ گئے کہ باغی گروہ حضرت علی کا کہا نہیں مانتا بلکہ انہیں تنگ کرتا ہے بلکہ انہیں بھی قتل کی دھمکیاں دیتا ہے تو حضرت طلحہ و زبیر نے اس کے تدارک کے لیے مدینہ کو چھوڑ کر روانگی اختیار کی۔ پھر مکہ پہنچ کر ان صاحبوں کی گفتگو جو دوسرے ساتھیوں سے ہوئی اور جو گفتگو حضرت عائشہ سے ہوئی، و تفصیلی گفتگو کے لیے دیکھو میری کتاب سیرۃ الاخیرین (باقی رہے)

پہلے تمام احتمالات باطل اور ضعیف ہیں۔

باقی رہا ان کا مجبوری سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کرنا تو وہ باطل ہے۔ ہم اسے بیان کر چکے ہیں۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معزول کرنے کا خیال بھی غلط ہے کیونکہ معزولی پوری جماعت کے اتفاق سے ہوتی ہے۔ بیعت تو ایک یا دو آدمیوں کے بیعت کر لینے سے منعقد ہو جاتی ہے لیکن معزولی اثبات اور بیان کے بعد ہوتی ہے۔ اور یہ احتمال بھی کمزور ہے کہ یہ حضرات حضرت عثمان کے قانونوں سے قصاص لینے کے لیے آئے تھے۔ کیونکہ اصل معاملہ اس سے پہلے مسلمانوں کے اتفاق کا

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۴) اس سے بھی عیاں ہوتا ہے کہ وہ امت کی اصلاح چاہتے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو باغیوں سے چھڑانا چاہتے تھے چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مدینہ کو بھی اسی لیے چھوڑا کہ حرم مدینہ کی جتنی بے حرمتی ہو چکی ہے آئندہ نہ ہو اور کوفہ کا قصد کیا اس کے بعد بصرہ میں حضرت علی کی طرف سے حضرت تعلق بن عمرو کی حضرت طلحہ و زبیر سے جو گفتگو ہوئی اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ جنگ فریقین میں سے کوئی بھی نہ چاہتا تھا بلکہ اصلاح امت چاہتے تھے جس کے حوالے بڑی کتابوں سے سیرۃ الاخیرین میں تفصیل سے بیان کر دیے ہیں۔ اس لیے اصل حقیقت یہ ہی ہے کہ اصحاب جمل صرف حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خیر خواہی چاہتے تھے۔ اور ان کو باغیوں سے چھڑانا چاہتے تھے لیکن انہوں نے اس میں کامیاب نہ ہو سکے اور بالآخر انہی باغیوں نے حضرت عثمان کی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بھی شہید کر دیا۔ ان اللہ وانا الیہ راجعون۔

(خالد گر جاکھی)

(حاشیہ صفحہ ۲۵۴)

۱۔ دیکھو باقلانی کی "تہذیب" موضوع خلع ص ۲۱۲۔ ص ۲۱۳ و ص ۲۳۲۔

تھا اور ممکن ہے دونوں چیزیں مقصود ہوں۔

اور یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ان کا مدینہ سے چلے جانا لوگوں کے شور و شر کو ختم کرنے کے لیے تھا۔ حضرت طلحہؓ، زبیرؓ اور عائشہؓ ام المومنین رضی اللہ عنہم اس اُمید پر مدینہ سے چلے آئے تھے کہ لوگ اپنی ماں کے پاس چلے آئیں گے اور اپنے نبی کی آبرو کا پاس کریں گے۔ انھوں نے حضرت عائشہؓ کے سامنے اس آیت اور حدیث سے استدلال کیا کہ ”ان کے اکثر مشوروں میں بھلائی نہیں ہے مگر جو صدقہ یا بھلائی یا لوگوں میں صلح کرنے کا حکم دے۔“ (نساء - ۱۱۴)

اور صلح کے لیے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی گئے اور لوگوں کو بھی بھیجا تو حضرت عائشہؓ نے بھی ثواب کی اُمید پر اس موقع کو غنیمت سمجھا اور پھر معاملہ تقدیر کے مطابق پیش آیا۔

اس کو بصرہ کے باغیوں نے محسوس کر لیا تھا۔ انھوں نے اپنے آدمیوں کو اکٹھا کر کے ترغیب دی اور کہا ان کے پاس جا کر معلوم کرو کہ یہ کس مقصد کے لیے آئے ہیں تو عثمان بن حنیف نے حکیم بن جبہ کو بھیجا۔

لے ان دونوں مقاصد کے حصول کے امکانات پیدا ہو چکے تھے اگر باغی اس کوشش کو ناکام نہ بنا دیتے۔ اصحاب حمل حضرت عثمان کے قاتلوں کے بارے میں ہی آئے تھے مگر ان کا ارادہ یہ تھا کہ پہلے حضرت علیؓ سے مفاہمت کریں کیونکہ اس مقصد کے حصول کے لیے سب سے پہلا وسیلہ یہ سمجھو نہ تھا۔

یعنی حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ اور عائشہؓ رضی اللہ عنہم کا مدینہ سے چلے آنا سب جب انھوں نے حضرت عائشہؓ کو بصرہ کی طرف چلنے پر آمادہ کرنا چاہا۔ عثمان بن حنیف انصاری اسی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ منورہ پہنچے تو یہ اسیوں کے ان پندرہ نوجوانوں میں سے ایک تھا جو عبد عمرو بن حبیبی کے ساتھ تھے جب کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف قریش کو بھڑکانے کے (باقی برص ۲۵۷)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۵۶)

یہ کہ گیا تھا اور جاہلیت کے زمانہ میں عبد عمرو کو لوگ ”راہب“ کہا کرتے تھے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام ”فاسق“ رکھا (طبری ص ۱۶) اور معلوم ایسا ہوتا ہے کہ عثمان بن حنیف اس ”فاسق“ کو چھوڑ کر مدینہ چلے آئے اور احد کی جنگ سے پہلے مسلمان ہو گئے کیونکہ احد کی جنگ اسلام میں ان کی پہلی جنگ تھی (الاصابہ ص ۲۵۹)

شیعہ کہتے ہیں کہ عثمان بن حنیف حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت کے ابتداء میں ان کے خلاف پراپیگنڈہ کرتے تھے (تنقیح مقالہ مقانی ص ۱۹۸)

لیکن یہ شیعہ کا صاف جھوٹ ہے پھر حضرت عمرؓ نے عثمان کو عراق کی زمین کی پیمائش کرنے اور اس کے مالکوں پر حبزیہ یا خراج مقرر کرنے پر مامور کیا۔ اگر شیعہ کا یہ دعویٰ صحیح ہوتا تو حضرت عمرؓ اس کو عامل کبھی نہ مقرر کرتے پھر جب ۳۵ھ میں حضرت علیؓ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی۔ اور انھوں نے ۳۵ھ کے ابتداء میں اپنے عامل مقرر کرنے شروع کیے تو عثمان بن حنیف کو بصرہ پر مقرر کیا (طبری ص ۱۶۱) اور جب اصحاب حمل حقیقہ تک آپہنچے جو کہ بصرہ سے چار میل کے فاصلہ پر ہے

تو عثمان بن حنیف نے عمران بن حصیب غزاعی کو ان کی طرف بھیجا تاکہ ان سے ملاقات کر کے ان کی آمد کا مقصد معلوم کریں (یہ عمران فتح مکہ کے روز اپنے قبیلہ خزاعہ کا جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے) جب عمران واپس گئے تو عثمان کو ان کی گفتگو سے مطلع کیا۔ تو عثمان بن حنیف نے کہا ”اب مجھے کوئی مشورہ دو۔“ تو انھوں نے کہا ”میں تو بیٹھ جاؤں گا اور ہتھیار ہے کہ تم بھی بیٹھ جاؤ۔“ تو عثمان بن حنیف نے کہا ”میں امیر المومنین حضرت علیؓ کے آنے تک مزاحمت کروں گا۔“ (مشام بن عامر انصاری نے جو کہ ایک مجاہد اور فاتح صحابی تھے یہ مشورہ دیا کہ ”حضرت علیؓ کے آنے تک ان سے صلح نہ کرو۔“ تو عثمان نے اس کو قبول نہ کیا اور لوگوں میں مناوی کرا دی اور ہتھیار بند ہو گئے۔ عثمان ان آنے والوں کو مرعوب کرنے کے لیے یہ تدبیر کر رہا تھا (طبری ص ۱۶۳-۱۶۵) (باقی برص ۲۵۸)

یہ حضرت طلحہ اور زبیر سے زبوتہ میں جا کر ملا اور لڑائی شروع کر دی اور مارا گیا اگر یہ مسلمان بن کر صلح صفائی کے لیے آتا اور جنگ شروع نہ کرتا تو اسے کوئی تکلیف نہ پہنچتی۔

اور پھر جنگ کرنے میں مصلحت بھی کیا تھی اور آخر جنگ تھی بھی کیوں؟ کیونکہ یہ لوگ نہ تو جنگ کے لیے آئے تھے اور نہ یہ والی تھے۔ وہ تو صلح کی کوشش کرنے کے لیے آئے تھے۔ مسلمانوں میں اتحاد کے خواہاں تھے۔ پھر جو ان کے مقابلہ پر آیا اور ان سے لڑائی کی اور ان کو ان کے مقصد سے روکا تو انہوں نے بھی اس سے لڑائی کی۔ جیسا کہ تمام مقاصد اور سفروں میں کیا جاتا ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۵۷) لیکن اس کا انجام کمزوری کی صورت میں ظاہر ہوا اور معاملہ اصحابِ جبل کے اختیار میں چلا گیا اور عثمان عوام کے زعمے میں آگیا اس کی ڈاڑھی نیچ لی گئی۔ اور پھر اصحابِ جبل نے اس کو عوام کے پیچھے سے چھڑا دیا۔

پھر یہ عثمان ذی قار میں حضرت علی کے لشکر میں آ ملا۔ یہ تھا اصحابِ جبل کے ساتھ عثمان کا موقف اور اس کا انجام۔

باقی رہا حکیم بن جبلة تو اس کو پڑھنے والے جانتے ہی ہیں کہ یہ حضرت عثمان کے قاتلوں میں سے تھا اور اس کا تعارف پہلے ہو چکا ہے

(حاشیہ صفحہ ۲۵۸)

۱۔ زبوتہ بصرہ کے قریب ایک جگہ ہے جہاں واقعہِ جبل کی ابتدائی جنگ لڑی گئی۔ جب کہ حضرت طلحہ اور زبیر اور حضرت عائشہ مرید میں خطبہ دے چکے تھے۔ باقی رہا حکیم بن جبلة کا قتل تو جب ابتدائی جنگوں میں اصحابِ جبل غالب آگئے اور بصرہ پر ان کا تسلط ہو گیا تو حکیم بن جبلة نے اس حالت میں بھی سہکشی کی اور اپنے تین سوساتھیوں کو لے کر مقابلہ پر آگیا اور مارا گیا۔

پھر جب یہ لوگ بصرہ پہنچے تو یہ لوگ بصرے کے مربد کی اوپر کی جانب اکٹھے ہو گئے اور اتنے قریب ہو گئے کہ اگر کمنہ پھینکا جاتا تو کسی انسان پر گرنا۔ پھر طلحہ نے بھی گفتگو کی اور زبیر اور عائشہ رضی اللہ عنہم نے بھی ۱۔ پھر شور و غوغا زیادہ ہو گیا۔ تو حضرت طلحہ کہنے لگے "خاموش۔ خاموش۔"

۲۔ بصرے کا مربد یہ شہر سے باہر ایک جگہ تھی جہاں اونٹوں کی منڈی لگتی تھی۔ پھر یہ جگہ شعراء اور خطباء کی تقریروں کے لیے وقف ہو گئی۔ پھر بصرہ کی آبادی بڑھ گئی تو مربد بھی آبادی میں آگیا۔ یہ بصرے کی عظیم الشان سڑک اور عظیم بازار بن گیا پھر جب بصرے کی آبادی کم ہونے لگی تو پھر یہ شہر سے کٹ گیا۔ یا قوت حموی کے زمانہ میں یہ جگہ شہر سے تین میل کے فاصلہ پر دور ہو گئی اور پھر مرید حبشہ گیا جیسا کہ جنگل میں کوئی لے جا بستی ہوتی ہے اور ان دنوں بصرہ کا محل وقوع وہاں تھا جہاں ہمارے زمانہ میں مذہبیر نامی بستی ہے۔

۳۔ اصحابِ جبل مربد کی دائیں جانب تھے اور عثمان بن حنیف اور اس کے ساتھی بائیں جانب مری ۱۴۵ھ) نے حضرت طلحہ اور زبیر اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم کے خطبات کا خلاصہ لیا ہے اور اسے سیف بن عمرو قیمی سے روایت کیا ہے جو عراق کے حوادث کا سب سے عالم تھا

۴۔ کیونکہ عثمان بن حنیف کے ساتھی طلحہ اور زبیر کی ہر بات پر کہتے "یہ غلط ہے۔" اور یہ ہے۔ بدکرداری ہے جس کی تم تعلیم دے رہے ہو تم نے پہلے علی رضی اللہ عنہ کی بیعت کی اور اب یہ باتیں کرتے پھرتے ہو۔" اور ان کے اپنے ساتھی ان کی ہر بات پر کہتے "سچ ہے"۔ نیکی کی بات ہے جو تم تعلیم دے رہے ہو۔ پھر لوگوں نے ایک دوسرے کو بھیجنا شروع کیا۔ کنکر مارے اور عباد اڑایا۔ پھر جب حضرت عائشہ نے خطبہ دیا اصحابِ جبل تو ان کی مدد کرنے پر نہایت قدم رہے اور عثمان بن حنیف کے ساتھیوں میں ہلچل مچ گئی۔ کچھ لوگ برسر کہنے لگے "خدا کی قسم ام المومنین نے سچ فرمایا۔ نیکی بات کہی"۔

اور لوگ ان پر چڑھے آ رہے تھے اور خاموش نہیں ہو رہے تھے۔ تو آپ نے فرمایا اے اُن آگ کے پتنگے اور طمع کی مکھیاں۔ پھر یہ لوگ بغیر کسی بیان کے ان کی طرف سے پلٹ آئے۔
اور بنی ہند کی طرف چلے گئے تو لوگوں نے ان پر تیس بھینکے یہاں تک کہ وہ پھاٹکے پاس اترے۔

دقیقہ حاشیہ ص ۲۵۹) سمجھ نہیں آ رہی کہ تم کیا کہتے ہو۔ پھر وہ مٹی پھینکے غبار اڑانے اور لنگر مارنے لگے۔

رحاشیہ صفحہ ۱۵۱) جب حضرت عائشہ صدیقہ نے دیکھا کہ عثمان بن حنیف کے ساتھ کیا کر رہے ہیں تو آپ کچھ دُور چلی گئیں اور ان کے ساتھ چلے گئے اور عثمان بن حنیف کے کچھ ساتھی بھی حضرت عائشہ صدیقہ کے ہمراہ چلے آئے اور کچھ عثمان کے ساتھ ہے (طبری ص ۱۶۵-۱۶۶) طبری (ص ۱۶۵-۱۶۶) نے اس واقعہ کے متعلق نہایت باریک معلومات بہ واسطہ سیف بن عمرو مسمی محمد بن عبد اللہ اور طلحہ بن اعلم الحنفی سے ہمیں مندراسم کی ہیں کہ کس طرح اصحاب جمل نے سلامتی کی راہ اختیار کی اور کس طرح حکیم بن جبلة نے زیادتی کر کے جنگ کے شعلے بھڑکائے۔

وہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے اپنے ساتھیوں کو حکم دیا کہ دائیں طرف چلو، چنانچہ وہ مقبرہ بنی مازن کے پاس آکر ٹھہر گئے۔ پھر نہ یقین میں رات حائل ہو گئی اور آئندہ روز میں اصحاب جمل غلامندی کی طرف آگئے اور عثمان بن حنیف اور حکیم بن جبلة نے نئے سرے سے جنگ شروع کر دی۔

حکیم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے متعلق زبان درازی کرنے لگا اور جہودِ بیاعورت اس کو منع کرتے انہیں بے دریغ قتل کر دینا اور حضرت عائشہ صدیقہ کے منادی ڈھنڈو دیا پیٹ رہے تھے کہ جنگ سے باز آ جاؤ۔ لیکن وہ مانتے نہیں تھے پھر جب ان کو بھی تکلیف پہنچی اور شہادت کا مزہ معلوم ہوا تو پھر حضرت عائشہ کے ساتھیوں کو صلح کی دعوت دینے لگے۔

اور حضرت طلحہ اور زبیر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بصرہ کے عامل عثمان بن حنیف کی آپس میں ملاقات ہوئی اور انہوں نے آپس میں یہ معاہدہ کیا اور لکھا کہ جب تک حضرت علی رضی اللہ عنہ نہیں آ جاتے اس وقت تک لڑائی نہیں ہوگی۔ دارالامارت مسجد کی امامت اور بیت المال عثمان بن حنیف کے قبضہ میں رہے گا اور حضرت طلحہ اور زبیر بصرہ میں جہاں چاہیں ٹھہر سکتے ہیں۔ ان پر کوئی پابندی نہیں ہوگی۔
بیان کیا جاتا ہے کہ حکیم بن جبلة نے اس صلح کے بعد جنگ شروع کی اور مارا گیا۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ بصرہ میں آئے اور ایک دوسرے کو دیکھنے کے

لے تا ریخ طبری (ص ۱۶۵) نے صلح کی تحریر نقل کی ہے۔ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس معاہدہ کا علم ہوا تو انہوں نے اس کو عثمان بن حنیف کے ضعف اور کمزوری پر محمول کیا اور حضرت طلحہ اور زبیر نے لوگوں کو جمع کیا اور مسجد میں آگے اور عثمان بن حنیف کا انتظار کرنے لگے اس نے دیر کر دی اور بد وقت نہ پہنچا تو حکیم بن جبلة کے بازادی قسم کے پیروؤں نے مسجد میں ہی فتنہ کھڑا کر دیا۔ اس کا رد عمل بعض لوگوں پر یہ ہوا کہ وہ عثمان بن حنیف کو بلانے چلے گئے۔

جب وہ آیا تو بنو ہوازن، بنو سلیم اور قبائل بصرہ کے سردار مجاشع بن مسعود سلمی کے کہنے پر لوگوں نے عثمان کو پاؤں میں روند ڈالا اور اس کی سادی ڈاڑھی زورچ ڈالی (طبری ص ۱۶۸)

لے اس کو ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں۔ نیز اس کے علاوہ دیکھو تا ریخ طبری ص ۱۶۹ تا ۱۸۲۔

لے آپ نزاد بیہ نامی جگہ میں اترے اور اصحاب جمل نہ صہ نامی جگہ پر پڑاؤ ڈالے ہوئے تھے۔

لیے قریب ہو گئے۔ تو خواہش پرست لوگوں نے ان کو نہ چھوڑا اور خونریزی شروع کر دی اور جنگ بھڑک اٹھی اور سرکش لوگوں میں ایک ہنگامہ بپا ہو گیا۔ اور یہ سب

عبداللہ بن زیاد کے محل کے پاس دونوں قریب قریب آ گئے۔ یہ ہار جادی الثانی ۳۶ جمہرات کا روز تھا۔ قعقاع بن عمرو تمیمی ایک جلیل القدر صحابی فریقین میں صلح کی گفتگو کا واسطہ بنے ہوئے تھے۔ ان کی معقول تجاویز کو اصحاب محل اور حضرت علی دونوں نے تسلیم کر لیا تھا۔ پھر حضرت علیؑ نے حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ کے پاس پیغام بھیجا، اگر تم قعقاع بن عمرو کی شرائط کو تسلیم کرتے ہو تو لڑائی بند کرو۔ ہم مل کر اس معاملہ پر غور کریں گے۔ تو انہوں نے جواباً کہ لا بھیجا، ہم قعقاع بن عمرو کے فیصلے پر قائم ہیں۔

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۲۳۹ میں فرمایا ہے۔ پھر تمام آدمی مطمئن ہو گئے۔ ہر ایک کے دل میں تسکین تھی اور ہر آدمی اپنے اپنے لشکر میں چلا گیا۔ شام کے وقت حضرت علیؑ نے عبداللہ بن عباس کو بھیجا اور حضرت طلحہؓ و زبیرؓ نے محمد بن طلحہ سجاد کو روانہ کیا اور سب نے صلح پر اکتفا کیا۔ یہ رات جس اطمینان اور تسلی سے گزری ایسی کوئی رات کبھی نہ گزری تھی۔

اور حضرت عثمان کے قاتلوں پر یہ رات قیامت بن کر آئی تھی وہ ساری رات سو نہ سکے۔ انہیں اپنی موت نظر آ رہی تھی۔ انہوں نے ساری رات مشورے کرتے گزاری اور آخر کار خفیہ طور پر جنگ شروع کرنے کا فیصلہ ہوا اور جنگ خفیہ اس لیے شروع کی کہ ان کی بڑائی پر لوگ مطلع نہ ہو جائیں وہ منہ اندھیرے اس طرح خاموشی سے نکلے کہ ان کے ہمسایوں کو پتہ نہ چل سکا اور حملہ کے مقام پر پہنچ گئے رہن کثیر کے اس حوالہ کے ساتھ تاریخ طبری ص ۲۰۳-۲۰۴ اور منهاج السنۃ ص ۱۸۵ و ص ۲۲۵ و ص ۲۲۶ ج ۵ بھی ملاحظہ فرمائیں۔

اور اس طرح انہوں نے حضرت علیؑ اور ان کے بھائیوں طلحہؓ اور زبیرؓ میں جنگ شرابہ کرادی۔ اصحاب محل نے یہ سمجھا کہ ہم نے علیؑ سے دھوکا کھایا اور علیؑ یہ سمجھے (باقی برکت)

کچھ اس لیے کیا گیا کہ حضرت عثمان کے قاتلوں کا حال مخفی رہے اور ان کے خلاف کوئی بیان اور دلیل قائم نہ ہو سکے۔ ایک آدمی کی شرارت سے بنا بنایا کھیل بگڑ جاتا ہے اور پھر جہاں ہزاروں شریہ موجود ہوں وہاں کیا حال ہوگا؟

بیان کیا جاتا ہے کہ مروان نے جب حضرت طلحہ کو جنگ کی منغیہ درست کرتے دیکھ لیا تو کہا عین آدمی کو دیکھ لینے کے بعد قدموں کے نشان دیکھنے کی ضرورت نہیں رہتی اور اس کو ایک تیر مارا اور قتل کر دیا۔ اور اس بات کو اللہ تعالیٰ علام الغیوب کے سوا اور کوئی بھی نہیں جانتا اور نہ ہی کسی ثقہ آدمی نے اسے روایت کیا ہے۔

یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ مروان نے خود ان کو تیر مارا تھا بلکہ کسی اور کو حکم دیا تھا اس نے تیر مارا تھا یہ

(بقیہ حاشیہ ص ۲۶۲) کو حضرت طلحہؓ اور زبیرؓ نے غداری کی اور یہ حضرات وہ لوگ تھے کہ انہوں نے جاہلیت کے زمانہ میں بھی اس طرح کی غداری نہ کی تھی پھر سترہ ان کی تعلیمات پر عمل کر کے انتہائی بلند اخلاق پر پہنچ کر وہ ایسا کام کیسے کر سکتے تھے؟ (حاشیہ صفحہ ۲۶۲) لہذا اخباہ کی سب سے بڑی آفت ان کے راوی ہیں اور علوم اسلامیہ میں اس خبیث جھوٹ کی آفت کا علاج موجود ہے۔ ہر ایک خبر کے راوی سے اسلام مطالبہ کرتا ہے کہ

اس خبر کا مصدر متعین کر دو کہ تم نے یہ خبر کہاں سے لی ہے؟ اور دنیا کی کوئی اُمت اخباہ کے مصادر کے مطالبے میں مسلمانوں کی مثال پیش نہیں کر سکتی۔ خصوصاً اہلسنت کا فرقہ اور یہ حضرت طلحہؓ اور مروان والا قصہ ایسا بے بنیاد ہے کہ اس کے بنانے والے لاکھ پتہ نہیں کہ کون ہے اور کون نہیں اور جب تک یہ خبر معتبر آدمی معروف سند اور معتبر روایت سے بیان نہ کرتے قاضی ابوبکر ابن العربی کا حق نہیں تھا کہ اس کو نقل کرتے صرف یہی جملہ کہنا چاہیے تھا کہ اسے علام الغیوب ہی جانتا ہے۔

بلکہ اور یہ خیال بھی اسی خیال کی طرح بے بنیاد ہے کہ احنف نے حضرت زبیرؓ کو قتل کرنے کا حکم دیا تھا جو کہ پہلے گزر چکا ہے۔ مروان تو تھا ہی اس گروہ یعنی عثمانی پارٹی کا آدمی اسے کیا ضرورت تھی کہ اپنے آدمی کو قتل کر دے

اور کعب بن سور اپنے ہاتھوں میں کھلا ہوا قرآن مجید لے کر نکلے وہ لوگوں کو قسم دیتے تھے کہ بلوایوں کو قتل کر دو۔ پھر آپ کو کوئی غائبانہ تیسرا کر لگا اور اس کو قتل کر دیا اور شاید طلحہ بھی اسی طرح ہوئے۔

۱۔ کعب بن سور اندلی بصرے کے مسلمان قاضیوں میں سے سب سے پہلے قاضی ہیں۔ ان کو امیر المومنین حضرت عمرؓ نے مقرر کیا تھا۔ حافظ ابن عبد البر کہتے ہیں کہ کعبؓ سولہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مسلمان ہو گئے تھے لیکن آپ کی زیارت سے مشرف نہ ہو سکے تھے۔

۲۔ حافظ ابن عساکر نے حضرت طلحہ کے ترجمہ میں ص ۸۶ پر فرمایا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے کعب بن سور اندلی سے فرمایا۔ ”کعب اونٹ سے نیچے اترو اور قرآن مجید لے کر آگے بڑھو اور ان کو قرآن مجید کے فیصلہ کی طرف بلاؤ۔“ اور پھر آپ نے کعب کو قرآن مجید دیا یہ حضرت علیؓ کے لشکر کی طرف آئے۔ آگے آگے سبائی تھے۔ انہیں خطرہ محسوس ہوا کہ کہیں صلح نہ ہو جائے تو حضرت کعب جب ان کے قریب آئے تو قرآن مجید ان کے سامنے کر دیا۔ حضرت علیؓ بلوایوں کے پیچھے تھے وہ ان کو روکے رہے اور بلوایوں نے ان کی ایک نہ مٹنی۔ جب کعب نے انہیں بلایا تو انہوں نے ایک ہی دفعہ تیروں کی بارہ ماری اور ان کو قتل کر دیا۔

پھر حضرت ام المومنین کی طرف تیسرے پھینکے گئے۔ وہ ان کو روکنے لگیں جب وہ باز نہ آئے تو حضرت عائشہؓ نے لوگوں سے کہا۔ ”اے لوگو! حضرت عثمانؓ کے قاتلوں اور ان کے مددگاروں پر لعنت کرو۔“ آپ دعا مانگنے لگیں اور اہل بصرہ دعا پیر جیج و بکاہ اور آہ و زاری کرنے لگے۔ جب حضرت علیؓ نے رونے کی آواز سنی تو پوچھا ”یہ رونے کی آواز کیسی ہے؟“ تو لوگوں نے بتایا ”حضرت عائشہؓ اور ان کے ساتھی حضرت عثمانؓ کے قاتلوں اور ان کے مددگاروں پر بددعا کر رہے ہیں۔“ تو حضرت علیؓ بھی اپنے ہاتھ اٹھا کر بددعا کرنے لگے۔ ”اے اللہ حضرت عثمانؓ کے قاتلوں اور ان کے ساتھیوں پر لعنت فرما۔“ میں کہتا ہوں اسی طرح فریقین کے نیک لوگ اس دن بھی قاتلان رہا کرتے ہیں۔

اور یہ تو معلوم ہے کہ فتنہ اور لڑائی کے وقت دشمنوں اور حاسدوں کو عہد توڑنے اور اسلام کا حلقہ چھوڑنے کا موقع مل جاتا ہے اور کچھ لوگوں کی موت کا وقت آچکا ہے اور وعدے کا وقت تھا جو پورا ہو چکا ہے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۶۵) عثمان پر لعنت کرتے رہے جس روز مظلوم امیر المومنین کو شہید کیا گیا اور یہ قاتلان عثمان اس دن بھی نیک دل مسلمانوں میں جنگ کے شیعے بھڑکانے کی کوشش کرتے رہے۔ (حاشیہ صفحہ ۲۶۵)

۳۔ حافظ ابن عساکر نے ص ۸۶-۸۷ پر شعبی کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت طلحہ کو بعض وادیوں میں گرا ہوا دیکھا تو آپ سواری سے نیچے اترے اور آپ کے چہرے سے غبار صاف کیا اور فرمایا ”اے ابو محمد یہ میرے لیے نہایت تکلیف دہ ہے کہیں تجھے آسمان کی چھت کے نیچے وادیوں میں اس طرح پھینکا ہوا دیکھوں۔ میں اللہ کی جناب میں اپنے دلی رنج اور دکھ کا شکوہ کرتا ہوں۔“ اور پھر فرمایا۔ ”کاش! میں آج سے بیس سال پہلے فوت ہو چکا ہوتا۔“

حضرت طلحہ کے آزاد کردہ غلام ابو حنیبلہ کہتے ہیں کہ میں اور عمران بن طلحہ واقعہ جمل کے بعد حضرت علیؓ کے پاس گئے۔ آپ نے عمران کو خوش آمدید کہا اور ان کو اپنے پاس بلا لیا اور فرمایا۔ ”مجھے اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور تمہارے والد کو ان لوگوں میں سے کرے گا جن کے متعلق فرمایا ہے۔“ ہم ان کے دلوں سے تمام کینہ و عداوت دور کر دیں گے اور بھائی بھائی ہو کر آمنے سامنے بیٹھے ہوں گے۔“

اور حادثہ اخور ایک کونے میں بیٹھا ہوا تھا۔ اس نے کہا ”اللہ اس سے بہت

۴۔ یہ حادثہ بن عبد اللہ ہمدانی حوثی ابو ذہیر کو فی ہے یہ کبار شیعہ میں سے تھا۔ شعبی اور ابن المذہبی نے اس کو کذاب کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو جھوٹ کی طرف تحریک اور تشیع مائل کرتا تھا اور عزت و گروہ بندی، اور تشیع اور تعصب شیعہ یہ سب باطل کے مدارج ہیں اور اسلام اعتدال اور انصاف اور صدق کا دین ہے حق کو اگرچہ تمہارے اپنے نفس پر ہی شہادت کیوں نہ ہو۔

کالیس ہنٹان وافترا اور ایسی روایات بیان نہ کیا کرو۔

اور اس سے پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ دلائل کے لحاظ سے حضرت عائشہ صدیقہ کا باہر نکلنا بالکل صحیح تھا۔ پھر تم ایسی باتیں کیوں کرتے ہو جن کو خود تم نہیں جانتے اور ایسی باتیں پھر دہراتے جاتے ہو جن کا بے اصل ہونا ثابت ہو چکا ہے گویا کہ تم سمجھتے ہی نہیں اللہ کے نزدیک بدترین جاندار وہ ہیں جو ہرے گونگے ہیں گویا کہ وہ سمجھتے ہی نہیں۔

اور جو تم نے حوٰث کے پانی کے متعلق شہادت دی ہے تو تم اس میں بہت بڑا گناہ کے مرتکب ہوئے ہو۔ تمہاری بیان کردہ شہادت کا کوئی اصل نہیں ہے اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی ایسی بات کہی تھی اور نہ ایسی کوئی گفتگو ہی ہوئی تھی۔ اور نہ ہی کسی آدمی نے کوئی ایسی شہادت دی تھی اور تمہاری یہ

ملہ امام ابن حزم نے اپنی کتاب "الامامت والمفاصلہ" میں جو کہ فصل کے چوتھے جرم ۱۳۷ پر محمد بن جریر طبری سے باسند روایت کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عمار بن یاسر اور اپنے صاحبزادے حسن کو کوفہ کی طرف بھیجا جب کہ حضرت عائشہ صدیقہ بصرہ پہنچ چکی تھیں۔ جب یہ دونوں کوفہ میں آئے تو لوگ مسجد میں ان کے پاس اکٹھے ہو گئے۔ تو حضرت عمار نے ان کو خطبہ دیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بصرہ تشریف لے جانے کا ذکر بھی کیا اور پھر ان کو "میں تمہیں کہتا ہوں اور خدا کی قسم میں اچھی طرح جانتا ہوں کہ حضرت عائشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جنت میں بھی بیوی ہیں جیسا کہ وہ دنیا میں بھی آپ کی بیوی ہیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہاری آزمائش کرنا چاہا ہے کہ تم حضرت عائشہ کی اطاعت کرتے ہو حضرت علی رضی اللہ عنہ کی۔"

تو مسروق یا ابو الاسود نے ان سے کہا "اے ابوالیقظان! ہم تو پھر اس کا ساتھ دیں گے جن کے لیے جنت کی شہادت دے رہے ہو اور جس کے لیے جنت کی شہادت نہیں دے رہے ہو اس کا ساتھ نہیں دیں گے" تو حضرت عمار خاموش ہو گئے۔

ملہ مجھے اس عبادت کی سمجھ نہیں آ سکی کہ ابن العربی کا اشارہ کن حدیثوں کی طرف ہے (خالد گر جاکھی)

پھر اگر یہ کہا جائے کہ حضرت عائشہ کیوں باہر نکلی تھیں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے حجۃ الوداع کے روز کہا تھا کہ یہ حج کر لو اور اس کے بعد اپنے گھروں میں بیٹھ جانا تو ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ دو چار ایسی روایات (جو اس لائق ہی نہیں کہ انہیں بیان کیا جائے) اسے عورتوں کی سی عقل رکھنے والو کیا تم سے یہ عہد نہیں لیا گیا

(فقہ حاشیہ صفحہ ۲۶۵) زیادہ انصاف کرنے والا ہے کہ ہم ان کو قتل کریں اور پھر وہ جنت میں جا سکیں۔ "تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا "کسی دور کی سخت ترین زمین میں جامرو۔ اگر میں اور طلحہ جنت میں اکٹھے نہ ہوں گے تو اور کون ہوگا؟" اور محمد بن عبد اللہ نے بیان کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دو ات اٹھا کر عورتوں کے منہ پر ماری لیکن وہ بچ گیا۔

اور ابن الکواۃ نے کہا "اللہ اس سے زیادہ انصاف کرنے والا ہے" تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دودھ اٹھا کر اسے مارا اور کہا تیری ماں مرے کیا تم اور تمہارے ساتھی اس کا انکار کرتے ہو؟

ملہ ابن الکواۃ عبد اللہ بن ابی ادنیٰ ایشکری ہے۔ یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے خلاف فتنہ کھڑا کرنے والوں میں سے ایک ہے اور جنگ صفین اور تحکیم کے واقعہ کے بعد یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دشمنوں (خوارج) کا سردار بن گیا۔ پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس نے ان سے بحث کی تو نروان کی جنگ سے پہلے پھر یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے آ ملا تھا) (حاشیہ صفحہ ۲۶۵)

ملہ مسند احمد صفحہ ۴۴۶ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کے ساتھ حج کیا اور فرمایا یہ حج کر لو پھر اپنے گھروں میں بیٹھ جانا اور دوسری جگہ ۲۱۸ میں بھی آئی ہے اور حافظ ابن کثیر نے اس کو البدایہ والنہایہ صفحہ ۲۱۸ میں بھی نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی وفات کی طرف اشارہ تھا کہ میرا یہ آخری حج ہے اور اس میں یہ حکم نہیں تھا کہ اس کے بعد مصلیٰ نہ چھوڑنا اور حج یا کسی اور ضرورت یا لوگوں کی اصلاح کے لیے بھی باہر نہ نکلنا۔ تو صحابہ کرام کے دشمنوں کا اس حدیث سے مطلق منع سفر پر استدلال کرنا سراسر ہنٹان ہے کیونکہ یہ استشہاد وہ ہے جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد نہ تھی۔

جھوٹی شہادت بھی لکھ لی گئی ہے اور تم سے اس کا سوال کیا جائے گا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۶۸)

فرید نے کی ضرورت پیش آئی۔ جو ان کے خیال کے مطابق ان کو صحرا میں ملا تھا اور اس کی زبانی یہ بدترین حکایت بیان کی گئی اور یہ صرف اس لیے کہ حضرت زبیر اور طلحہ (جن کے حلیے ہونے کی بشارت خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے) پر الزام لگایا جائے کہ انہوں نے جھوٹی شہادت دی تھی۔

اور اگر ہم کمزور روایات بیان کرنا جائز سمجھتے تو ہم اس خبر کے مقابلہ میں ایک اور خبر بیان کر دیتے جسے معجم البلدان میں یا قوت حموی نے مادہ حَوَّاب کے تحت نقل کیا ہے کہ سیف بن عمرو تمیمی کہتے ہیں کہ جس عورت پر حَوَّاب کے کتے بھونکے تھے وہ ام زحل بنت مالک فزارہیہ تھی۔ جس نے ظفر سے لے کر حَوَّاب تک مترنم لوگوں کی راہنمائی کی تھی۔ پھر مسلمانوں نے اس کو گرفتار کر لیا اور حضرت عائشہ کو خدمت کے لیے دے دیا۔ پھر پھر حضرت عائشہ نے اس کو آزاد کر دیا۔ یہ حدیث اس عورت کے متعلق تھی اور ہم کہتے ہیں کہ یہ خبر ضعیف ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے متعلق جو کہا گیا ہے وہ اس سے بھی ضعیف تر ہے۔ اور جھوٹ ایک ایسا سامان تجارت ہے جس کی تجارت وہ لوگ کرتے ہیں جن کے دل میں خوفِ خدا نہیں ہوتا۔

لے "حَوَّاب" کے مقام کا پہلے تذکرہ ہو چکا ہے اور یہ کلام جسے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور کہا ہے کہ "جب حضرت عائشہ وہاں پہنچیں تو ان کو وہ حدیث یاد آگئی۔" سنت معتبرہ کی کتابوں میں اس کا کوئی تذکرہ تک نہیں ملتا۔ ہمیں یہ خبر طبری ص ۱۱ میں ملتی ہے ہم دیکھتے ہیں کہ طبری نے اسے اسماعیل بن مونس فزاری سے روایت کیا ہے اور یہ الیہ آدمی ہے جس کے متعلق ابن عدی نے کہا ہے کہ محدثین اس کی حدیث تسلیم نہیں کرتے کیونکہ یہ غالی شیعہ تھا اور پھر یہ راوی علی بن عابس اندرق سے روایت کرتا ہے اور لسانی نے اسے ضعیف کہا ہے اور وہ ابو الخطاب ہجری سے روایت کرتا ہے اور اسے حافظ ابن حجر نے تقریب میں مجہول کہا ہے اور وہ صفوان بن قبیسہ احمسی سے روایت کرتا ہے جسے ذہبی نے میزان الاعتدال میں مجہول کہا ہے۔ یہ ہیں "حَوَّاب" کی حدیث کے راوی۔

اور پھر انہوں نے ایک بدوی پر بھی جھوٹ بولا ہے وہ کہتے ہیں کہ ایک بدوان کو راستہ پر ملا اس کے پاس ایک اونٹ تھا جو ان کو بڑا پسند آیا اور خیال آیا کہ یہ اونٹ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے بڑا موزوں ہے چنانچہ اس سے خرید لیا اور وہ بدوی بھی ان کے ساتھ آیا۔ جب یہ لوگ حَوَّاب کے مقام پر پہنچے تو اس نے یہ بات کہی اور پھر اس کو اس بدوی کی طرف سے روایت کیا حالانکہ وہ خود سننے والوں میں سے تھا، اور یہ اونٹ والا اعرابی مجہول الاسم ہے۔ معلوم نہیں سچا ہے یا جھوٹا۔ اور میرے دل میں یہ خیال آ رہا ہے کہ وہ نہ سچا ہے نہ جھوٹا بلکہ وہ ایک فرضی انسان ہے جو دنیا میں پیدا ہی نہیں ہوا اور یہ ساری داستان جھوٹی ہے۔

کیونکہ حضرت عائشہ کے اونٹ کا نام "عسکر" تھا اور اس کو یعلیٰ بن امیر میں سے لایا تھا اور حضرت عائشہ اس پر سوار ہو کر مکہ سے عراق آئی تھیں۔ وہ پیدل تھوڑا چل کر آئی تھیں کہ یہاں آکر ان کے لیے ایک بدو سے اونٹ (باقی بر ص ۲۶۹)

قاصۃ

اور شامیوں اور عراقیوں میں جنگ چھڑی۔ اہل عراق حضرت علیؓ کی بیعت اور امام پر اتفاق کرنے کو کہتے اور شامی لوگ حضرت عثمان کے قاتلوں کی سپردگی کا دعویٰ کرتے اور کہتے کہ ہم ایسے آدمی کی بیعت نہیں کریں گے جس نے قاتلوں کو..... اپنے ہاں پناہ دے رکھی ہے۔

۱۔ یہ جنگ موضع صفین میں ہوئی جو درقہ کے قریب دریائے فرات کے کنارے شام اور عراق کی سرحد پر واقع ہے۔ حضرت علیؓ ذی قعد ۳۵ھ کے آخر میں اپنی فوج لے کر یہاں پہنچے۔

۲۔ جب حضرت علیؓ جنگ محل سے فارغ ہوئے اور پھر سے کوفہ کی طرف آئے۔ تو ۱۲ رجب سوموار کا دن تھا۔ پھر آپ نے جریر بن عبداللہ بجلي کو دمشق امیر معاویہ کے پاس بھیجا اور انہیں اپنی اطاعت کی دعوت دی۔ امیر معاویہ نے بڑے بڑے صحابہ اور لشکر کے سپہ سالار اور شام کے مشہور و معروف لوگوں کو جمع کیا اور حضرت علیؓ کا مطالبہ پیش کر کے مشورہ لیا تو سب نے کہا "ہم ان کی بیعت اس وقت کریں گے جب وہ حضرت عثمان کے قاتلوں سے قصاص لیں گے اور یا پھر انہیں ہمارے سپرد کر دیں۔" تو جریر یہ جواب لے کر واپس ہوئے۔ حضرت علیؓ نے کوفہ پر ابو مسعود عقبہ بن عامر کو اپنا قائم مقام بنایا اور کوفہ سے لشکر لے کر نکل آئے جب مقام نجد پر پہنچے جو شام کی طرف عراق کی پہلی منزل تھی تو کچھ لوگوں نے حضرت علیؓ کو مشورہ دیا کہ خود کوفہ میں رہو اور شام کی طرف کسی اور کو بھیج دو۔ تو آپ نے انکار کر دیا جب امیر معاویہ باقی برحق

۳۔ صفین کے مقام پر تو صفر ۳۵ھ میں پہنچ گئے تھے اور فریقین آمنے سامنے آ گئے تھے اور پانی کے معاملہ پر معمولی جھڑپ بھی ہوئی تھی لیکن باقاعدہ جھڑپیں ذیقعد ۳۵ھ میں شروع ہوئیں جو بالآخر صفر ۳۶ھ میں ختم ہوئی تو گویا سال سے بھی زیادہ فوجیں آمنے سامنے بیٹھی رہیں (خالہ گر جاگھی)

اور حضرت علیؓ کہتے ہیں "میں مدعا علیہ سے مدعی کا حق اس وقت تک نہیں دلا سکتا جب تک کہ باقاعدہ کوئی حاکم عدالت اس کا فیصلہ نہ کرے۔" اور امیر معاویہ کہتے "ہم ایسے آدمی کی بیعت نہیں کریں گے جو حضرت عثمان کا قاتل ہے۔ یا اس پر قتل کا الزام ہے اور حضرت علیؓ بھی ہمارے مدعا علیہم میں سے ایک ہیں۔ ہم ان کا فیصلہ کیسے قبول کریں اور ان کی بیعت کیسے کریں۔ حالانکہ ہمیں شکایت ہے کہ خلیفہ نے زیادتی کی ہے اور حد سے تجاوز کیا ہے۔"

اور پھر انہوں نے اس کی تفصیل مرتب کی اور ایسے کلمات لکھے جن سے کئی

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۰)

رضی اللہ عنہ کو معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ خود آ رہے ہیں تو ان کے ساتھیوں نے ان کو مشورہ دیا کہ وہ بھی خود نکلیں۔

چنانچہ شامی فرات کی طرف صفین کی راہ پر نکلے اور حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ بھی اپنا لشکر لے کر اسی جانب آئے۔ حضرت علیؓ کے لشکر میں ایک لاکھ بیس ہزار آدمی تھے اور امیر معاویہ کے لشکر میں نوے ہزار۔

یہ جنگ ذی الحجہ ۳۶ھ کے اخیر میں شروع ہو گئی۔ پھر محرم ۳۷ھ کے مہینہ میں جنگ بند ہوئی اور صفر میں پھر شروع ہو گئی اور ایک سو دس دن تک چلی گئی جس میں نوے جھڑپیں ہوئیں اور فریقین کے ستر ہزار آدمی مارے گئے۔ اور یہ جنگ شجاعت و شہادت کا شاہکار بن گئی۔ جب صلح یا آرام کا وقت ہوتا تو فریقین ایک دوسرے سے ملنے ملتے۔ ایک دوسرے کے کام آتے۔

اور پھر ۱۳ صفر ۳۷ھ کو تحکیم کا معاہدہ ہوا تھا کہ فریقین کے ثالث آئندہ رمضان کریم میں دومۃ الجندل کے علاقہ میں اذہرح کے مقام پر ان دونوں کے متعلق اپنا فیصلہ سنائیں گے۔

رسالے تیار ہوئے۔ پھر اقوال کا استخراج کیا۔ اشعار بنائے گئے۔ اور ایسے محاورے تیار ہوئے جو سلف کی سیرت کے قطعاً مخالف ہیں جنہیں نالائق لوگوں نے قبول کیا اور نیک لوگوں نے رد کر دیا۔

۱۔ لیکن جھوٹی کتابیں تیار ہوئیں۔ جن کا کوئی اصل نہیں ہے۔ اور شیعہ اخباریوں کی روایات میں نم اکثر مجہول اور کذاب راوی دیکھو گے۔ شیعہ میں سب سے نرم ابو لوط بن یحییٰ ہے۔ حافظ ذہبی کہتے ہیں: "ابو مخنف اخباری آدمی ہے۔ جھوٹی روایات بناتا ہے۔ اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔" ابو حاتم وغیرہ نے اس کی روایات کو چھوڑ دیا ہے۔

ابن عدی نے اس کے متعلق کہا: "شیعہ ہے۔ اس کے سینہ میں صحابہ کی دشمنی کی آگ ہے اور شیعہ کا خبریں بیان کرنے والا ہے۔" پھر اس کے بعد دوسرے شیعہ آئے وہ تاریخ اسلام کے لیے اس لوط سے بھی بدتر تھے۔ ان لوگوں نے مسلمانوں کے اسلاف کی ماضی کی تاریخ کو بگاڑ کر رکھ دیا۔

عاصمہ

اور یہ جو ان میں جنگ ہوئی تھی وہ تو قطعی معلوم ہے اور اس کا اس سبب سے ہونا بھی معلوم ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس معاملہ میں حق حضرت علیؓ کی طرف تھا۔ کیونکہ غزوہ کا مطالبہ کرنے والے کا یہ حق نہیں ہے کہ وہ خود فیصلہ کر لے اور اگر مدعی کو قاضی پر شک ہو تو اس سے یہ جائز نہیں ہو جاتا کہ اس کے خلاف بغاوت کرے۔ بلکہ حق کا اس سے مطالبہ کرے۔ اگر فیصلہ اس کے حق میں ہو جائے تو فہما ورنہ خاموش رہے اور صبر کرے کہتے ہی ایسے حق میں جن کا فیصلہ اللہ تعالیٰ کر دیتا ہے اور اگر قاضی بے دین ہو تو پھر اس کے خلاف بغاوت ہو سکتی ہے۔ پھر اس کے لیے دنیا اور آخرت میں ایک عذر ہو گا۔

۱۔ حضرت عثمان کے قاتلوں کا حضرت علیؓ کے لشکر میں موجود ہونا ایک ایسی حقیقت ہے جس کا انکار نہیں ہو سکتا۔ بلکہ انشراح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قاتلوں کا سرغنہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کے خلاف سب سے زیادہ جنگ کی آگ بھڑکانے والا تھا یہ خود حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر میں موجود تھا۔ جب حضرت علیؓ نے امیر معاویہ اور ان کے ساتھی صحابہ اور تابعین سے بیعت کا مطالبہ کیا تو انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مطالبہ کیا کہ حضرت عثمان کے قاتلوں پر حد پوری کر دیا ان کو ہمارے سپرد کرو ہم ان پر حد پوری کرتے ہیں تو اس کے بعد بیعت کریں گے۔

ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ حضرت علیؓ مجبور ہو چکے تھے کیونکہ جب یہ باغی لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ عراق پہنچ گئے تو ان کے قبائل کی امداد کی وجہ سے ان کی طاقت بہت زیادہ بڑھ چکی تھی اور وہ محفوظ ہو چکے تھے اور حضرت علیؓ اپنے دل میں یہ سمجھ رہے تھے۔

(باقی بر ص ۲۴۴)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۳)

کہ ان کے قتل کرنے سے فتنہ کا ایک ایسا دروازہ کھل جائے گا جسے بند کرنا ناممکن ہوگا اور اس حقیقت کو ایک جلیل القدر صحابی قعقاع بن عمرو تمیمی نے محسوس کیا اور حضرت عائشہ اور ان کے دونوں ساتھیوں حضرت زبیر وطلحہ سے جا کر اس کے متعلق گفتگو کی تو انہوں نے اس کو درست تسلیم کیا اور حضرت علی کو معذور سمجھا اور حضرت علی کے ساتھ صلح کرنے کے بعد ان کے متعلق متفقہ طور پر کوئی فیصلہ کرنے پر تیار ہو گئے کہ اس فتنہ کو کس طرح ختم کیا جائے۔

پھر حضرت عثمان کے قاتلوں نے اتنی ہمت ہی نہ دی اور جنگ کے شعلے بھڑک اُپے اب حضرت عثمان کے قصاص کا مطالبہ کرنے والے بھی معذور ہو گئے کیونکہ وہ حق کا مطالبہ کرتے ہیں۔ خواہ وہ اصحاب جمل ہوں یا شامی لوگ اور حضرت علیؓ کی طرف سے اس معاملہ میں جو دیر ہو رہی تھی وہ ایک مجبوری کی بنا پر تھی جو سب کو معلوم ہے لیکن جب بصرہ کی جنگ حضرت عثمان کے قاتلوں کی وجہ سے فریقین میں شروع ہوئی تھی تو اسلام کی مصلحت یہ تھی کہ مسلمانوں کے دونوں فرقوں میں اب صفین کی جنگ نہ ہوتی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نواسے حضرت حسن بن علی اپنے والد ماجد کے مدینہ منورہ سے کوفہ منتقل ہونے کو اسی لیے ناپسند کرتے تھے کہ ان کو شامی لوگوں سے جنگ کا خطر محسوس ہو رہا تھا اور پھر اگر حضرت علی کوفہ سے جنگ کرنے کے لیے خود نہ آجائے تو امیر معاویہ بھی بالکل حرکت نہ کرتے۔

شرح الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ۲/۱۹ پر فرمایا ہے کہ "امیر معاویہ ابتداء میں جنگ کرنا بالکل ناپسند کرتے تھے۔" اور اس کے باوجود یہ جنگ انسانی ابتدائی جنگوں میں ایک مثالی جنگ تھی۔ جس میں فریقین نے ان فضائل کا پورا پورا لحاظ رکھا جن کے متعلق آج اکیسویں صدی میں بھی عقلاء خواہش کرتے ہیں کہ جنگی قوانین اس طرح ہونے چاہئیں اور اگر یہ جنگ نہ ہوتی تو اسلامی جنگوں کے بہت سے فقہی مسائل آج ہم کو معلوم نہ ہو سکتے اور نہ ان کی تدوین ہوتی اور ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی کوئی مدد (باقی برصغیر)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۴۴)

حکمت اور مصلحت ہوتی ہے۔

صہ جنگ صفین میں فریقین کا کردار یہ تھا کہ دونوں میں کوئی بھی جنگ کرنا نہ چاہتا تھا سوائے اس باغی گروہ کے جو حضرت علیؓ کے لشکر میں تھا۔ حضرت علی اور ان کے ساتھی بھی جنگ کرنا نہ چاہتے تھے۔ اور اگر واقعی جنگ کرنا چاہتے تھے تو پھر مانع کیا چیز تھی کہ فریقین صفین کے میدان میں ایک سال سے بھی زیادہ عرصہ بیٹھے رہے۔ معمولی جھڑپیں ہوتی تھیں۔ اس کے بعد کئی کئی دن تک جنگ نہ ہوتی اور مہینہ مہینہ بھر آپس میں ملے کھاتے پیتے ایک دوسرے ایک دوسرے کے پیچھے بسا اوقات نازیں بھی پڑھ لیتے۔ حقیقت یہی ہے کہ فریقین جنگ نہ چاہتے تھے اور اگر حضرت علی کو باغی گروہ صفین کے میدان میں آنے پر مجبور نہ کر دیتا تو امیر معاویہ بالکل مقابلے پر نہ آتے۔

حضرت امیر معاویہ تو مجبوراً دفاع کے لیے آگے بڑھے اور پھر سال سوا سال تک جنگ نہ ہوئی بلکہ مخلصین کا گروہ ایک دوسرے سے اصلاح و صلح پر آمادہ کرنا رہا۔ لیکن یہاں بھی باغیوں کا جنگ جمل والا داؤ کا گرہا اور جنگ شروع ہو گئی جو صرف تین چار دن ہوئی جس کو بند کرانے کے لیے حضرت عمرو بن عاص نے وہی طریق اختیار کیا جو طریقہ حضرت علی نے جنگ جمل بند کرانے کے لیے اختیار کیا تھا یعنی قرآن کو کھڑا کر کے لوگوں کو قرآنی احکام کی پیروی کی طرف بلایا اور جنگ بند کر کے قرآن کے فیصلہ پر لوگوں کو آمادہ کیا جسے فریقین نے بخوشی مقبول کر لیا۔

اور فریقین نے دوثالثوں کو صلح کا معاملہ سپرد کر کے واپسی اختیار کی۔ اور پھر قریباً چھ ماہ بعد ثالثی فیصلہ یہ ہوا کہ خلافت کا معاملہ صحابہ کے سپرد کیا جائے۔ اور فریقین یعنی حضرت علی و حضرت معاویہ دونوں اپنے اپنے علاقوں میں عبوری سربراہ کے طور پر انتظامات قائم رکھیں۔ چنانچہ اس کے بعد پھر آپس میں جنگ کا سوال ہی پیدا نہ ہوا (تفصیل کے لیے میری کتاب سیرۃ الاغویین ملاحظہ فرمائیں)

(غالبہ گر جا کھی)

اور اگر حضرت عثمان کے قتل کا الزام حضرت علی رضی اللہ عنہ پر لگایا جائے تو پھر مدینہ منورہ کے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سے کوئی بھی اس الزام سے نہیں بچ سکتا اور یا پھر یقین سے کہو کہ حضرت علی حضرت عثمان کے قاتل ہیں کیونکہ حضرت عثمان کو قتل کرنے کے لیے ایک ہزار آدمی آیا تھا۔ یہ ایک ہزار آدمی چالیس ہزار صحابہ پر غالب نہ آ سکتا تھا۔

اور کیا یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت علیؓ طلحہ اور زبیر سب نے حضرت عثمانؓ کے قتل کا ارتکاب کیا ہے اور باقی مہاجرین اور انصاریہ صحابہ اور جو لوگ ان کے ساتھ شمار کیے جاتے ہیں اور ان سے ملحق ہیں انہوں نے حضرت عثمان کی مدد نہ کر کے کیا کیا ہے؟

۱۔ اہلسنت میں سے ایک آدمی بھی ایسا نہیں جو حضرت عثمانؓ کے قتل میں حضرت علیؓ کو ملوث سمجھتا ہو نہ ہمارے زمانہ میں اور نہ ان کے اپنے زمانہ میں اور اس کے متعلق اس کتاب میں پہلے بحث ہو چکی ہے۔ ساری بحث صرف اس امر میں ہے کہ حضرت عثمان کے قاتل حضرت علیؓ کے ساتھ تھے اور حضرت علیؓ کا ان سے کیا رویہ تھا اور اس معاملہ میں ان کا عذر کیا تھا۔ سو ہم سب حضرت قعقار بن عمرو کی رائے پر متفق ہیں کہ حضرت علیؓ جو موقف اختیار کیا تھا وہ ضرورت کے ماتحت تھا۔ صرف چند ایک بیوقوف شیعوں نے حضرت علیؓ کے ذمہ کچھ ایسی باتیں لگا دی ہیں جو کہ حضرت عثمان سے حضرت علیؓ کی فساد کے دنوں میں محبت پیار اور مدد کے خلاف معلوم ہوتی ہے وہ چونکہ حضرت عثمان کو اچھا نہ سمجھتے تھے۔ لہذا انہوں نے حضرت علیؓ کے ذمہ یہ باتیں لگا کر علیؓ کے ساتھ بھی اچھا سلوک نہ کیا۔ باقی رہے امیر معاویہ اور ان کے ساتھی تو انہوں نے بھی حضرت عثمان کے قتل کے معاملہ میں علیؓ پر صرف قاتلوں کو پناہ دینے اور ان کی مدد کرنے کا الزام لگایا ہے تو اس ضمن میں قاتلان حضرت عثمان نے اسلام اور عثمان اور علیؓ تینوں پر ظلم کیا ہے اور ان کا حساب اللہ تعالیٰ ہی کرنے والے ہیں اور اگر مسلمان عبدالرحمن بن خالد بن ولید جیسی احتیاط کرتے تو معاملہ جہاں تک پہنچا کبھی نہ پہنچتا۔ نہ یہ فتنہ پیدا ہوتا نہ عطلہ کے ماتحت سے لگام چھوڑتی۔

اور پھر یہ دو حال سے خالی نہیں یا تو ان لوگوں نے باغیوں کے مطالبہ کو درست تسلیم کیا تو پھر یہ حضرت عثمانؓ کے خلاف شہادت ہے تو پھر شامیوں کو اس کا مطالبہ کا حق نہیں پہنچتا۔ اور اگر یہ لوگ اس کو صحیح نہ سمجھتے تھے۔ اور پھر انہوں نے حضرت عثمانؓ کی مدد دین سے تسخر کی وجہ سے نہیں کی اور ان کی رائے میں حضرت عثمان صحیح تھے اور پھر انہوں نے اسلام کی پروا نہیں کی اور نہ اس چیز کی پروا کہ دین میں خلل واقع ہو گا تو یہ ارتداد ہے۔ گناہ نہیں ہے۔ کیونکہ دین کی حدود سے سستی کرنا اور شریعت کی حرمت کو ضائع کرنے کے لیے چھوڑ دینا کفر ہے، اور اگر وہ اس لیے بیٹھ رہے کہ وہ سمجھتے تھے کہ وہ حضرت عثمان پر اس طرح دست درازمی نہ کریں گے اور نہ ہی اس کا اشارہ معلوم ہو سکا ہو تو پھر ان کا اس میں کون سا گناہ ہے؟

اور پھر مردان کے پاس کیا دلیل رہ جاتی ہے؟ جب کہ وہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن زبیر حسن حسین اور ابن عمر اور باقی عشرہ مبشرہ کے افراد اور ان کی اولاد بھی اس کے ساتھ حضرت عثمان کے گھر میں موجود ہیں اور اسلحہ اور ہتھیار لیے برابر آ جا رہے ہیں اور پھر مطالبہ کرنے والے دیکھتے ہیں اور اگر ان کے پاس طاقت ہوتی اور کوئی محفوظ قلعہ ان کے قبضہ میں ہوتا تو وہ کسی آدمی کو بھی مکان میں داخل نہ ہونے دیتے۔ نہ وہاں کسی کو آنے دیتے اور وہ تو برابر دیکھ رہے تھے اور اگر ان بلویوں کے سامنے حضرت حسن حسین۔ عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس ہی مقابلہ کے لیے کھڑے ہو جاتے تو باغی اتنی جسارت نہ کرتے اور اگر وہ ان کو قتل کر دیتے تو ان میں سے ایک آدمی بھی زمین پر زندہ نہ رہتا۔

لیکن حضرت عثمانؓ نے اپنے آپ کو ان کے سپرد کر دیا تو ان کی رائے پر چھوڑ دیا گیا اور یہ ایک اجتہاد کی مسئلہ تھا جیسا کہ ہم پہلے اس کو بیان کر چکے ہیں۔ اور حضرت علیؓ کے پاس آخر اس بات کا کیا جواب ہوتا کہ جب آپ کی بیعت کر دی ہو جاتی۔ پھر حضرت عثمان کے ولی ان کے پاس حاضر ہو کر کہتے کہ خلیفۃ المسلمین پر ایک ہزار آدمی نے غلبہ کیا اور ان کو شہید کر ڈالا اور وہ آدمی معلوم ہیں تو حضرت علیؓ

آخر یہی کہتے کہ اپنا دعویٰ ثابت کرو اور حق لے لو اور جس دن وہ حق ثابت کر دیتے اسی روز مل جاتا۔ مگر اس صورت میں کہ باغی یہ ثابت کر دیتے کہ واقعی حضرت عثمان قتل کے مستحق تھے۔

لے مولف اس چیز کے معترف ہیں کہ اثبات ممکن تھا۔ کیونکہ یہ جسم عوام کی موجودگی میں ہوا اور مجرموں نے اپنی بدکرداری کا کھلم کھلا ارتکاب کیا اور اسے چھپانے کی کوشش بالکل نہیں کی۔ لیکن سوال یہ ہے کہ قاتلان حضرت عثمان پر حدود کیسے جاری ہوتیں اور کون اسے نافذ کرتا۔ مدینہ منورہ پر تو اس وقت خوف و ہراس چھایا ہوا تھا۔ اور پھر اگر حضرت علی واقعی حکم نافذ کر بھی دیتے تو ان کے زندہ رہنے کی کون ضمانت دے سکتا تھا؟ کیا یہ وہی لوگ نہیں تھے کہ جب ذی قار میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے بصرہ جانے سے پہلے قبائل کے اوباش لوگوں کو خطبہ دیا تو یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قتل کے منصوبے بنانے لگے (طبری ص ۱۹۵)۔

اور کیا پھر واقعہ جمل کے بعد جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے چچا زاد بھائی عبداللہ بن عباس کو بصرہ پر عامل مقرر کر دیا تو یہی اشتراک حضرت علی پر ناراضی نہیں ہو گیا تھا کہ مجھے کیوں عامل نہیں بنایا گیا اور پھر ان سے ناراضی ہو کر علیحدہ ہو گیا تھا؟ اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے ملاقات کر کے اس کی ناراضگی کا ازالہ کیا تا کہ اس کے فتنے سے بچ سکیں (طبری ص ۱۹۵) اور پہلے اس کتاب میں بھی گزر چکا ہے۔

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے خلاف اٹھ کھڑے ہونے والے کیا اسی بیج سے پیدا نہیں ہوئے تھے؟ اور کیا پھر جب حضرت علی رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو انہی کے ہتھیاروں سے شہید نہیں ہوئے جن سے حضرت عثمان شہید ہوئے تھے۔

اور خدا کی قسم مسلمانوں! تم جان لیتے کہ کبھی بھی حضرت عثمان پر ظلم روا نہ رکھا جاتا بشرطیکہ حالات درست ہوتے اور دعویٰ علیہ پر قابو پا نا آسان ہوتا اور مطالبہ کرنے والے اپنے دعوے کو ثابت کر دیتے۔

اور جس چیز سے یہ سارا مسئلہ حل ہو جاتا ہے وہ یہ ہے کہ امیر معاویہ جب امارت عظمیٰ پر متمکن ہوئے تو وہ بھی حضرت عثمان کے قاتلوں میں سے کسی ایک آدمی کو بھی قتل نہ کر سکے اور جو قتل ہوا وہ کسی مقدمہ کے تحت با قاعدہ قتل ہوا اور یا پھر جنگ میں تاویل کے ساتھ قتل ہوا اور یا پھر کوئی کسی جیل سے قتل ہوا۔ یہاں تک کہ حجاج بن یوسف کا نہ آیا اور لوگ صرف الزام کی بنا

لے ان باغیوں سے صرف اسی وقت قصاص لیا جاسکتا تھا جب کہ مدینہ منورہ میں کوئی ایسی طاقت ہوتی جس کی تمنا حضرت عثمان کو تھی اور بیان کیا جاتا ہے کہ دمشق سے مدینہ کی طرف فوج روانہ ہو چکی تھی۔ جب ان کو حضرت عثمان کی شہادت کی خبر ملی تو وہ راستہ ہی سے واپس ہو گئی اور مدینہ منورہ پر باغیوں کا قبضہ رہا حتیٰ کہ حضرت علی کی بیعت کے بعد بھی انہی کا غلبہ تھا اگرچہ وہ ایسی بیعت کرنے پر رضامند ہو چکے تھے جس میں ان کو کوئی کسی قسم کی تکلیف کا اندیشہ نہ تھا۔ اور یہ یقینی بات ہے اگر ان کے خلاف اللہ کی حدود قائم کرنے کے احکامات صادر ہو جاتے تو درندہ جانوروں کی طرح بھاگ جاتے۔

لے اللہ تعالیٰ کی سطوت اور اس کا انصاف قاتلان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ میں سے اکثر پر نازل ہو چکا تھا۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اگر کوئی باقی رہا بھی تو وہ خوفزدہ اور پریشان تھا۔ یہ لوگ اپنے گھروں میں دیکے بیٹھے رہتے جب ان کی بُرائی ختم ہو گئی اور ان کی سطوت جاتی رہی تو پھر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو ان کا پیچھا کرنے کی بھی ضرورت نہ رہی۔ اور پھر اتنا عرصہ بعد دعوے کا اثبات بھی مشکل ہو چکا تھا۔ لہذا معاملہ خدا تعالیٰ کے سپرد کر دیا گیا

صہ اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ امیر معاویہ ان کو قاتل نہ سمجھتے تھے یا ان پر دسترس نہ رکھتے تھے بلکہ ان کو قتل نہ کرنے کی صرف یہ وجہ تھی کہ حضرت حسن نے خلافت سپرد کرتے وقت معاہدہ کیا تھا کہ کسی کو قتل نہ کیا جائے۔ (خالد گر جا کہی)

پر بھی قتل کر دیتے تھے۔ تحقیق کی ضرورت نہ سمجھتے تھے تو یہ معلوم ہو گیا کہ وہ اپنے دور حکومت میں وہی کچھ کرتے رہے جس کا حضرت علیؓ سے مطالبہ کرتے تھے۔ اور جس چیز سے تمہارے سینے ٹھنڈے ہو جائیں گے وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنوں کا ذکر کیا اور اشارہ بھی کیا اور صاف طور پر بھی کہا اور خارجیوں کے متعلق آگاہ کیا اور فرمایا۔ "ان کو وہ قتل کرے گا جو دونوں جماعتوں میں سے حق کے زیادہ قریب ہو گا۔" تو اس سے معلوم ہو گیا کہ ان دونوں میں سے ہر ایک فرتے کا تعلق حق سے ضرور ہو گا لیکن حضرت علیؓ کی جماعت حق کے زیادہ قریب ہوگی۔

۱۔ مؤلف۔ عیمرہ بن صنادی اور کبیل نخعی کے حادثہ کی طرف اشارہ کر رہے ہیں جن کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

۲۔ صحیح مسلم جلد ۳ صفحہ ۱۱۳ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث ہے کہ جب مسلمان میں تفرق پیدا ہو گا تو ان میں سے ایک جماعت نکلے گی جو دین سے بے برہ ہوگی ان کو وہ قتل کرے گا جو ان میں سے حق کے زیادہ قریب ہوگا

۳۔ اسنت محمدی لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ اور معاویہؓ اور ان دونوں کے ساتھ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب تھے یہ سب اہل حق تھے اور اس معاملہ میں مخلص تھے اور وہ جو ان میں اختلاف پیدا ہوا وہ صرف اجتہاد سے ہوا جس طرح کہ دوسرے مجتہدین میں بھی اختلاف پیدا ہو جاتا ہے اور وہ چونکہ اپنے اجتہاد میں مخلص تھے لہذا وہ دونوں حالتوں (خطا و صواب) میں اجر کے مستحق ہیں۔ فرق صرف یہ ہے کہ غلطی کرنے والے کے اجر سے درست اجتہاد والے کا اجر دگنا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی آدمی بھی غلطی سے معصوم نہیں اور بعض مجتہد اگر ایک معاملہ میں غلطی کرتے ہیں تو دوسرے معاملہ میں وہ صحیح ہوتے ہیں اور اسی طرح دوسرے مجتہد بھی۔

اور جو لوگ حضرت عثمان کے خلاف فتنہ کھڑا کرنے میں مسلمانوں سے (باقی برصغیر)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸۱)

انگ ہوئے تو یہ ان دونوں جماعتوں میں شامل نہیں ہیں جو حق پر ہیں اگرچہ وہ بعد میں ان کے ساتھ شامل ہو کر لڑنے لگے ہوں۔ اس لیے کہ جن لوگوں کے ہاتھ اور نیتیں اور دل حضرت امیر المؤمنین عثمان کے خون سے لوث ہو چکے ہیں اور ظلم اور سرکشی کا ارتکاب کر چکے ہیں خواہ وہ کوئی بھی ہوں وہ شرعی حد کے قیام کے مستحق تھے خواہ خلیفہ وقت ان کے خلاف حد قائم کرنے کی طاقت رکھتا ہو یا نہ۔ اور چونکہ خلیفہ کو اس وقت ان کے خلاف حد قائم کرنے کی طاقت نہیں تھی۔ یہ باغی لوگ ان سے مل گئے اور جب بھی ان کو معلوم ہوا کہ نیک دل مسلمانوں میں صلح اور اتفاق ہونے والا ہے تو انہوں نے جنگ کی آگ بھڑکا دی۔ جیسا کہ انہوں نے واقعہ جمل اور اس کے بعد کی جنگ میں کیا۔

یہ لوگ ایسی حالت پر جب تک رہیں ان کا گناہ پورا ہوا شمار ہوگا۔ جب ہم یہ کہتے ہیں کہ دونوں جماعتیں حق پر تھیں تو ہمدی مراد دونوں جماعتوں کے صحابہ کرام سے ہوتی ہے اور یا پھر وہ تابعی جو صحابہ کرام کے پیرو تھے۔ اور ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ جن کو جنت کی نشاندہی ہے کا مقام امیر معاویہؓ رضی اللہ عنہ جو کہ ایمان داروں کے ماموں ہیں بہت بلند ہے اور دونوں ہی اہل خیر سے ہیں پھر جب ان میں اہل شر داخل ہو گئے تو پھر جس نے ذرہ برابر نیکی کی وہ بھی دیکھ لے گا اور جس نے ذرہ برابر برائی کی وہ بھی دیکھ لے گا۔

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۲۴۴ میں عبد الرحمن بن زیاد بن النعم شیبانی قاضی الرقیعہ (متوفی ۱۵۷ھ) سے روایت کیا ہے (اور یہ بڑا نیک آدمی اور امر بالمعروف کرنے والا شخص تھا) آپ نے اہل صفین کا ذکر کیا اور فرمایا۔ "یہ عرب لوگ تھے ان کے بعض بعض سے جاہلیت میں بھی واقف تھے پھر جب اسلام اور سنت اسلام پر یہ لوگ آپس میں مقابل ہوئے تو یہ لوگ اپنی جگہ پر قائم رہے اور بھاگنے میں عام محسوس کی جب یہ لوگ جنگ بند کر دیتے تھے تو آپس میں گھل مل جاتے۔ ادھر کے آدمی ادھر چلے جاتے اور ادھر کے ادھر اور پھر شہیدوں کو مل کر دفن کرتے۔" (باقی برصغیر)

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "اگر مومنوں کی دو جماعتیں آپس میں لڑ پڑیں تو ان میں صلح کرادو۔ پھر اگر ایک دوسری پر زیادتی کرے تو زیادتی کرنے والی جماعت سے لڑو پھر اگر وہ شرارت سے باز نہ آجائے تو ان میں انصاف اور عدل سے صلح کرادو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ انصاف کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں" (حجرات) تو ان کو تاویلی بغاوت کی وجہ سے ایمان سے خارج نہیں کیا اور نہ ہی ان سے بھائی کا اسم چھینا گیا اس لیے کہ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "مومن آپس میں بھائی بھائی ہیں سوا اپنے بھائیوں میں صلح کرادیا کرو" (محررات)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمار کے متعلق فرمایا تھا کہ "اے ایک باغی جماعت قتل کر کے گی۔"

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸۱) شعبی نے کہا یہ سب جنتی لوگ ہیں جن کا آپس میں مقابلہ ہوا اور ان میں سے کوئی بھی ایسا نہ تھا جو جنگ احد سے بھاگا ہو۔ (حاشیہ صفحہ ۲۸۱) سلمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اس وقت فرمایا تھا جب مسجد نبوی کی تعمیر ہو رہی تھی۔ لوگ ایک ایک پتھر اٹھا کر لاتے اور حضرت عمار دودو۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے متعلق یہ کلمہ فرمایا تھا جیسا کہ حضرت ابوسعید خدری نے عکرمہ اور علی بن عبد اللہ بن عباس سے فرمایا اور یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الجہاد والیسیر میں مروی ہے۔ اور امیر معاویہ اپنی طرف سے یہ سمجھ رہے تھے کہ جنگ صفین میں ان کی طرف سے زیادتی نہیں ہوئی ہے کیونکہ وہ اس کے خواہش مند تھے اور نہ انہوں نے اس کو شدد و رع کیا تھا اور جنگ کے لیے اس وقت آئے جب حضرت علی کو فرسے آچکے تھے اور پھر اپنے اپنے لشکر کو نیچلے میں لاکھڑا کیا تا کہ شام کی طرف چلے جائیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔ اسی لیے جب ان کو حضرت عمار کے قتل ہونے کی خبر ملی تو انہوں نے فرمایا: "عمار کو اس نے قتل کیا جو ان کو لے کر آیا تھا۔" اور میرا اپنا ذاتی خیال یہ ہے کہ حضرت عثمان کے قتل سے لے کر جتنے بھی مسلمان مسلمانوں کے ہاتھ سے شہید ہوئے ہیں ان سب کا گناہ حضرت عثمان سے (باقی بر ص ۲۸۳)

اور امام حسن کے متعلق فرمایا۔ میرا یہ بیٹا سردار ہے۔ شاید اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں کے درمیان اس کی وجہ سے صلح کرادے۔ "تو آپ نے حضرت حسن کی اپنی خلافت سے دست برداری اور اس طرح سے امت کی اصلاح کو پسند فرمایا۔ اور اسی طرح یہ بھی روایت کیا جاتا ہے کہ آنحضرت نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو خواب میں اجازت دی کہ آپ اپنے آپ کو ان کے سپرد کر دیں اور آج کی رات روزہ ہمارے پاس افطار کریں گے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸۲) کے قاتلوں پر ہے کیونکہ انہوں نے ہی اس فتنہ کا دروازہ کھولا اور انہوں نے ہی یہ آگ لگائی اور انہوں نے ہی مسلمانوں کے دلوں میں مسلمانوں کے متعلق شیعہ بھڑکائی تو گویا کہ یہی لوگ حضرت عثمان کے بھی قاتل تھے اور یہی لوگ ہر اس آدمی کے قاتل ہیں جو ان کے بعد قتل ہوئے اور انہی میں عمار بھی ہیں اور طلحہ اور نہیر بھی جو عمار سے بھی افضل تھے۔ یہاں تک کہ ان کا یہ فتنہ اس وقت ختم ہوا جب انہوں نے حضرت علی کو بھی قتل کر ڈالا۔ حالانکہ یہ لوگ حضرت علیؑ کے لشکر میں تھے اور اس جماعت میں جس میں حضرت علیؑ تھے۔

تو یہ حدیث نبوت کی پیشگوئیوں سے ہے اور وہ دو جماعتیں جنہوں نے صفین میں جنگ کی کہ وہ دونوں مومن ہیں اور حضرت علیؑ امیر معاویہ سے افضل ہیں اور یہ دونوں صحابی اور دولت اسلام کے بہت بڑے ستون ہیں اور یہ جتنے بھی فتنے اُٹھے ان کا گناہ ان کی آگ بھڑکانے والوں کے ذمہ ہے۔ کیونکہ وہی اس کا پہلا سبب ہیں اور یہی وہ باغی جماعت ہے جس کے سبب سے ہر وہ آدمی قتل ہوا جو جنگ جمل اور صفین اور ان سے پیدا ہونے والی جنگوں میں شہید ہوا۔ (حاشیہ صفحہ ۲۸۱)

لہٰذا اس کے متعلق تفصیلی گفتگو اس مقام پر ہوگی جہاں حضرت حسنؑ اور امیر معاویہ کی صلح کا تذکرہ ہوگا۔

لہٰذا اس کے متعلق پہلے تذکرہ گزر چکا ہے۔

تو یہ تمام امور جھگڑے کی صورت میں پیدا ہوئے اور نہ یہ فقہ کے طریق سے الگ صورت رکھتے ہیں اور نہ یہ اس اجتہاد سے مختلف ہیں جن میں خطا کرنے والے مجتہد کو ایک اجر ملتا ہے اور درست اجتہاد والے کو دس گنا۔

اور اس کے خلاف جو روایات تائیدِ کتب میں ملتی ہیں ان کا ایک حرف بھی اس قابل نہیں کہ اس کی طرف توجہ کی جائے۔ وہ سب باطل اور جھوٹ ہیں۔

۱۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے منہاج السنۃ ص ۲۱۹-۲۲۰ میں کہا ہے کہ امیر معاویہؓ خود جنگ کی ابتداء نہ کرنا چاہتے تھے بلکہ ان کی بہت زیادہ خواہش تھی کہ جنگ نہ ہو اور آپ کے علاوہ دوسرے جنگ کے خواہش مند تھے اور صفین کی جنگ کے متعلق علماء کے مختلف اقوال ہیں بعض کہتے ہیں کہ ”دونوں مجتہد تھے اور دونوں درست تھے۔“ یہ اہل کلام اہل فتنہ و حدیث میں سے اکثر کا مسلک ہے جو اس چیز کے قائل ہیں کہ ہر مجتہد مصیب ہے اور یہ دونوں ہی مجتہد تھے ”اور یہ قول ہے اکثر اشعریہ۔ کرامیہ اور فقہاء وغیرہم کا اور امام ابو حنیفہؒ، شافعیؒ، احمدؒ اور دوسرے ائمہ کے اکثر اصحاب کا یہی مذہب ہے۔ اور کرامیہ کہتے ہیں کہ دونوں ہی امام ہیں اور مصیب ہیں کیونکہ وہ ضرورت کے وقت دوا میروں کا مقصد رکھنا جائز سمجھتے ہیں۔

اور بعض کہتے ہیں کہ ان میں سے ایک مصیب ہے اور دوسرا معطلی اور ہم اس کی تعیین نہیں کر سکتے اور یہ ان کی ایک جماعت کا قول ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ ان میں سے حضرت علیؓ مصیب ہیں اور امیر معاویہؓ مجتہد معطلی۔ جیسا کہ اہل کلام اور چاروں مذاہب کے فقہاء میں سے بعض کا خیال ہے۔ اور ان تینوں اقوال کو ابو عبد اللہ حامد حبلی وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ درست تو یہ تھا کہ لڑائی نہ ہوتی اور لڑائی کا نہ ہونا (باقی بر ص ۲۸۵)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۸۴)

دونوں جماعتوں کے لیے بہتر تھا اور لڑائی کرنے میں تو کوئی درستی نہیں ہے لیکن حضرت علیؓ امیر معاویہؓ کی نسبت حق سے زیادہ قریب تھے اور یہ لڑائی فتنہ کی لڑائی تھی۔ نہ تو یہ واجب تھی نہ مستحب اور جنگ نہ کرنا دونوں جماعتوں کے لیے بہتر تھا لیکن اس کے باوجود حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ حق سے زیادہ قریب تھے اور یہ قول امام احمدؒ اور اکثر ائمہ حدیث اور اکثر ائمہ فقہاء کا ہے اور یہی قول اکابر صحابہ اور تابعین کا ہے اور یہی قول ہے عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا۔ آپ اس لڑائی کے لیے اسلحہ کی خرید و فروخت کو ناجائز سمجھتے تھے اور فرماتے تھے یہ فتنہ میں تہییاریوں کا بیجنا ہے اور یہی قول ہے حضرت اسامہ بن زیدؓ، محمد بن مسلمہؓ، ابن عمرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ اور اکثر ان لوگوں کا جو انصار و مہاجرین میں سابقون الاولون تھے۔ رضی اللہ عنہم۔

اور یہی وجہ ہے کہ اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ صحابہ کرام کی جنگوں سے زبان بند رکھنی چاہیے کیونکہ ان کے فضائل ثابت ہو چکے ہیں اور ان کی دوستی اور محبت واجب ہے۔

قاصۃ التحکیم تحکیم کا حادثہ

اور تحکیم کے متعلق بہت سے لوگوں نے ایسا فیصلہ کیا ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے جب تم انصاف کو چھوڑ کر ہمدردی کے رنگ میں دیکھو گے تو تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ ایک بے وقوفی ہے جس کے تحریر کرنے پر اکثر لوگوں کو بے دینی نے آمادہ کیا ہے اور کچھ لوگوں کو جہل مرکب نے۔

اور اس میں سے جو صحیح ہے وہ وہی ہے جسے ائمہ نے روایت کیا ہے جیسے خلیفہ بن خیاط اور دارقطنی وغیرہ نے کہ جب عراقی لوگ ایک لاکھ ادرشامی

۱۰ آپ امام حافظ ابو عمرو خلیفہ بن خیاط عصقری بصری ہیں۔ یہ ایک بہت بڑے عالم تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے استادوں میں سے ہیں۔ ابن عدی نے آپ کے متعلق کہا ہے ”یہ سچے ہیں ان کی حدیث صحیح ہوتی ہے۔ حدیث کے ہوشیار راویوں میں سے ہیں ۲۰ میں ان کی وفات ہوئی

۱۱ آپ امام حافظ ابو الحسن علی بن عمر دارقطنی ہیں ۲۱ حدیث میں جلالت کے باوجود فقہاء شافعیہ میں سے ایک امام ہیں۔ ادب اور شعر میں اچھی دستگاہ رکھتے تھے بغداد سے مصر آئے تاکہ ابن خزابہ کا فور کا وزیر آپ کی مسند کی تالیف پر کام لے کرے تو وزیر مذکور نے آپ کی بہت عزت کی۔ حافظ عبد الغنی بن سعید نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے متعلق تین آدمی اپنے اپنے وقت میں سب سے بہترین کلام کرنے والے تھے۔ علی بن مدینی۔ موسیٰ بن ابی قیس اور دارقطنی۔ رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

لوگ ستر ہزار یا نوے ہزار کا لشکر لے کر نکلے اور دریائے فرات کے کنارے صفین کے مقام پر آئے تو پہلے دن یعنی بروز منگل تو پانی حاصل کرنے کے لیے جنگ کرنے لگے اور بالآخر عراقی لوگ پانی حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئے۔

پھر بروز بدھ ۳۰ صفر ۳۵ اور جمعرات ۳۱ جمعہ اور ہفتہ کی رات لڑائی ہوئی رہی۔ پھر شامیوں نے قرآن مجید بلند کیے اور صلح کی دعوت دی اور اس بات پر لڑائی بند ہوئی کہ ہر ایک جماعت اپنا مقدمہ اپنے ایک آدمی کے سپرد کرے اور وہ دونوں مل کر حق کے ساتھ دونوں مدعیوں کے درمیان فیصلہ کر دیں۔ تو حضرت علیؓ

۱۲ پانی حاصل کرنے کے لیے تلوار کی لڑائی نہیں تھی بلکہ نزاع اور جھگڑا تھا۔ اور عمرو بن عاص نے اس دن کہا تھا کہ ”یہ انصاف کی بات نہیں کہ ہم سیر ہو کر پانی پیئیں اور عراقی لوگ پیاسے رہیں۔“ اور وہ جو شامی لشکر نے عراقیوں کو پانی سے روکا تھا تو وہ صرف یہ جتنا نے کے لیے تھا کہ تم نے امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر اس کے داد الخلافہ میں پانی بند کر دیا حالانکہ انہوں نے اپنے روپے سے سیر درم خرید کر مسلمان بھائیوں پر وقف کر دیا تھا۔

۱۳ اور پھر پانی میں جب دونوں مشترک ہو گئے تو ۳۶ کے ذی الحج کے مہینہ میں چھوٹی چھوٹی جھڑپیں کرتے رہے۔ پھر ۳۷ میں لڑائی بند رہی۔ پھر صفر کے مہینہ میں لڑائی ہوئی رہی۔ جس کی طرف مؤلف رحمہ اللہ تعلقے عنقریب اشارہ کریں گے

۱۴ تاریخ میں اس رات کا نام لیلۃ الریر ہے (یعنی ہتھیاروں کی جھنکار والی رات) اس رات میں امیر معاویہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کے ساتھی سادی رات لڑتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔

کی طرف سے حضرت ابو موسیٰ اشعری مقرر ہوئے اور امیر معاویہ کی طرف سے حضرت عمرو بن عاص۔

اور حضرت ابو موسیٰ ایک متقی، تجربہ کار، عقل مند اور عالم آدمی تھے جیسا کہ ہم نے اس کو اپنی کتاب ”سراج المریدین“ میں بیان کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یمن پر حضرت معاذ کے ساتھ عامل مقرر کیا تھا پھر حضرت عمرؓ نے ان کو عامل بنایا اور ان کی سمجھ داری کی بڑی تعریف کی۔

۱۔ حضرت ابو موسیٰ کا آخری معاملہ اس طرح ہوا کہ آپ کو ذکے والی تھے۔ حضرت علیؓ کی حمایت کی دعوت دینے والے آئے وہ کو فیوں کو ہتھیار لگانے اور حضرت علیؓ کا ساتھ دینے پر آمادہ کرنے لگے کیونکہ وہ بصرہ میں اصحاب جمل کی جنگ اور پھر شام میں امیر معاویہ کے ساتھیوں سے جنگ کے نظارے دیکھ چکے تھے اور حضرت ابو موسیٰ مسلمانوں کے خون پر راضی نہ تھے کہ ان غالیوں کے بھڑکانے سے مسلمانوں کا خون گرایا جائے۔ وہ لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فتنہ کے متعلق حدیث سناتے کہ ”اس میں بیٹھ رہنے والا کھڑے سے بہتر ہے“ تو اشتر نخعی ان کو مسجد ہی میں چھوڑ کر چلا آیا جب کہ وہ حدیث سن رہے تھے اور آکر دارالامات پر قبضہ کر لیا۔ جب حضرت ابو موسیٰ دارالامات کی طرف آئے تو اشتر نے ان کو اندر داخل نہ ہونے دیا اور کہا ”آپ ہماری امارت سے الگ ہو جائیں۔“ تو ابو موسیٰ نے ان کو چھوڑ دیا اور غرض نامی بستی میں جا کر سکونت اختیار کر لی جو فتنوں اور خونریزیوں سے الگ تھلگ تھی۔ جب لوگ خون کر کے میر ہو چکے تو پھر ان کو سمجھا آئی کہ ابو موسیٰ جو لڑائی سے روکتے تھے وہ حقیقت میں مسلمانوں کے خیر خواہ تھے تو لوگوں نے حضرت علیؓ سے مطالبہ کیا کہ اہل عراق کی طرف سے تحکیم کے معاملہ میں حضرت ابو موسیٰ کو منتخب کیا جائے کیونکہ جو کچھ ابو موسیٰ کہتے تھے آخر وہی بات درست نکلی تو حضرت ابو موسیٰ کو وہاں سے بلا کر حکم تسلیم کر لیا گیا ۲۔ اور آپ کو فیصلہ جات اور اس کے آداب قواعد کی مشہور کتاب کے ساتھ مخصوص کیا۔

اور غیر معتبر مورخوں نے آپ کو کم عقل ضعیف رائے اور دھوکہ کھا جانے والا سمجھ رکھا ہے اور عمرو بن عاص کو ایک ماہر تجربہ کار ثابت کیا ہے۔ یہاں تک کہ آپ کی تجربہ کاری کی خود ساختہ مثالیں لکھی گئیں تاکہ ان کے مزعومہ فساد کی تائید ہو سکے۔ اس معاملہ میں بعض جاہل بعض کے پیچھے لگ گئے اور کئی ایک حکایتیں بنا ڈالیں۔ حالانکہ بعض دوسرے صحابہ آپ سے زیادہ ماہر اور تجربہ کار تھے اور ان لوگوں نے یہ سب کچھ اس لیے بنایا کہ عمرو بن عاص نے جب تحکیم کے معاملہ میں ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے چالاکی کی تو فریب دہی اور مہارت و تجربہ کاری میں وہ مشہور ہو گئے۔

۳۔ اور ان مورخوں نے کہا ہے کہ جب یہ دونوں دو منہ الجندل کے علاقہ میں آڈر کے مقام پر اکٹھے ہوئے اور گفتگو ہوئی تو دونوں اس معاملہ پر متفق ہوئے کہ امیر معاویہ اور حضرت علیؓ دونوں کو معزول کر دیا جائے۔ پھر عمرو بن عاص نے

۴۔ اور آڈر ایک بستی تھی جو باغیوں کا گڑھ تھا اس کا محل وقوع اس طرح ہے کہ شام کے جنوب میں یہ ایسے مقام پر واقع ہے جہاں شرقی اردن اور مملکت سعودیہ کی سرحدیں ملتی ہیں

۵۔ یہ حقیقت ہے کہ جب کسی چیز کی تعمیر بڑے طریقہ سے کر دی جائے اور اس میں مغالطہ کا شائبہ بھی ہو تو غلط چیز کا وہیم پڑ جاتا ہے اور پھر اس کے متعلق فیصلہ کرتے ہوئے بھی اختلاف ہو جاتا ہے اور حکیم کا معاملہ بھی کچھ اسی قسم کا ہے اور مغالطہ دینے والوں نے کہا ہے کہ ”حضرت ابو موسیٰ اور عمرو بن عاص دونوں متفق تھے کہ امیر معاویہ اور حضرت علیؓ دونوں کو معزول کر دیا جائے چنانچہ ابو موسیٰ نے حضرت علیؓ کو معزول کر دیا اور عمرو بن عاص نے امیر معاویہ کو ذک کیا“ اور اصل مغالطہ صرف یہ ہے کہ جان بوجھ کر جاہل بننے والوں نے یہ مغالطہ دیا ہے۔ ورنہ امیر معاویہ تو ان دونوں خلیفہ تھے ہی نہیں اور نہ ہی وہ خلافت کے دعوے دار تھے کہ عمرو بن عاص ان کو معزول کرتے۔ بلکہ حضرت ابو موسیٰ اور

(باقی صفحہ ۲۹۰ پر)

(بقیہ حاشیہ ۲۸۹)

عمر بن عاص دونوں صرف اس معاملہ پر متفق ہوئے تھے کہ خلافت کا معاملہ ان بڑے بڑے صحابہ پر چھوڑ دیا جائے جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر دم تک راضی رہے اور دونوں حاکموں کا اس امر پر اتفاق امیر معاویہ کو کسی صورت بھی شامل نہ ہو سکتا تھا کیونکہ وہ خلیفہ نہیں تھے اور نہ ہی یہ لڑائی دعوائے خلافت پر ہو رہی تھی بلکہ ان کا مطالبہ تو صرف یہ تھا کہ قاتلان عثمان پر شرعی حد قائم کی جائے پھر جب معاملہ مسلمانوں کی امامت پر آ پڑا اور دونوں حکم اس فیصلہ پر متفق ہوئے کہ معاملہ کبار صحابہ پر چھوڑ دیا جائے تو اس صورت میں تحکیم نے امامت کے مسئلہ کو لے لیا باقی رہا علی تفرق تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امیر معاویہ جن جن علاقوں پر قابض و متصرف تھے وہ اسی طرح رہے حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے علاقہ پر قابض رہے اور امیر معاویہ اپنے علاقہ پر متصرف۔

تو اس صورت میں بتاؤ کہ فیصلہ میں دھوکا اور کمزور فرب کونسا تھا؟ یا فریق ثانی کی طرف غفلت یا کم عقلی کی کونسی بات تھی؟ مگر وفرب یا غفلت و بلاہت اس صورت میں ہوتی کہ عمر بن عاص یہ اعلان کرتے کہ میں امیر معاویہ کو مسلمان امت کی امامت یا امامت سپرد کرتا ہوں اور عمر بن عاص نے اس قسم کا کوئی اعلان نہیں کیا اور نہ ہی امیر معاویہ نے اس کا دعویٰ کیا اور نہ ہی پچھلی تیرہ صدیوں میں کسی آدمی نے یہ بات کہی ہے امیر معاویہ کی خلافت تو حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ سے صلح کے بعد شروع ہوئی ہے اور پھر جب امام حسن نے امیر معاویہ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو پھر پوری خلافت ان کے ہاتھ آئی اور اس کے بعد ہی معاویہ کا نام امیر المومنین ہوا قصہ مختصر یہ کہ عمر بن عاص نے ابو موسیٰ کو کوئی مغالطہ نہیں دیا نہ کوئی ان سے فرب کیا اور نہ ہی امیر معاویہ کو کوئی نئی چیز عطا کی اور نہ ہی فیصلہ میں کوئی ایسی چیز ثابت کی جسے ابو موسیٰ نے ثابت نہیں کیا تھا اور نہ ہی تنفقہ فیصلہ سے انحراف کیا (باقی بر ص ۲۹۱)

حضرت ابو موسیٰ سے کہا آپ پہلے بات کریں تو ابو موسیٰ نے آگے بڑھ کر کہا: "میرا خیال یہ ہے کہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خلافت سے معزول کرتا ہوں اپنے لیے نئے سرے سے کوئی خلیفہ منتخب کر لیں۔ جیسا کہ میں نے اپنی گردن سے یا کندھے سے تلوار اتار کر رکھ دی ہے۔" اور پھر تلوار کو اپنی گردن سے اتار کر زمین پر رکھ دیا۔ پھر عمر بن عاص آگے بڑھے اور اپنی تلوار زمین پر رکھ دی اور کہا: "میرا خیال یہ ہے کہ میں معاویہ کو اس معاملہ میں برسرِ کار رکھتا ہوں۔" جیسا کہ میں اپنی تلوار اپنے کندھے پر اٹھاتا ہوں۔" اور پھر اس کو اپنے گلے میں ڈال لیا۔ تو ابو موسیٰ نے اس بات کا انکار کیا تو عمر نے کہا ہم نے تو یہی فیصلہ کیا تھا اور پھر اس اختلاف ہی کی حالت میں مجمع منتشر ہو گیا۔

(بقیہ حاشیہ ۲۹۰) تو عراق اور حجاز اپنے پہلے قابض ہی کے تحت تفرق رہے اور شام اور اس کے طوقہ علاقے بھی اپنے قابض ہی کے قبضہ میں رہے اور امامت کا معاملہ کبار صحابہ کے سپرد کرنے پر معلق ہو گیا۔ پھر بتاؤ تو سہی کہ عمر نے کس معاملہ میں کونسی غلطی کی ہے یا حضرت ابو موسیٰ سے کونسی غفلت کا ارتکاب ہوا۔ ہاں اگر کوئی آدمی کسی چیز کو خلافت واقعہ ہی سمجھنا چاہے تو وہ جس طرح چاہے سمجھتا رہے۔ باقی رہا یہ معاملہ تو یہ تو ہر اس آدمی پر واضح ہے جو اسے اپنی اصلی صورت پر دیکھنا چاہے (حاشیہ صفحہ ۲۹۰)

۱۔ کونسا معاملہ؟ اگر اس سے اپنے علاقہ پر قبضہ مراد ہو تو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور امیر معاویہ دونوں قابض رہے اور ہر ایک اپنے ماتحت علاقے پر حاکم رہا اور اگر اس سے امارت المومنین اور امامت عام مراد لی جائے تو امیر معاویہ امام نہیں تھے (یعنی خلیفہ) اور عمر بن عاص ان کو مقرر رکھتے۔ اور ہم نے اس حقیقت کو پہلے حاشیہ میں بیان کر دیا تھا کہ وہی وہ مغالطہ کا لفظ ہے جس سے کذاب مورخوں نے دھوکہ دیا ہے۔ انہوں نے تمام قادیلوں سے مذاق کیا ہے اور اس دہم میں مبتلا کیا ہے کہ اس وقت دو خلیفے تھے۔ (باقی بر ص ۲۹۲)

(بقیہ حاشیہ ص ۲۹۱)

یا مومنوں کے دو امیر تھے اور حکمین میں اتفاق اس پر ہوا تھا کہ دونوں کو معزول کر دیا جائے اور ابو موسیٰ نے متفقہ فیصلہ کرتے ہوئے دونوں کو معزول کر دیا اور عمرو نے متفقہ فیصلہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے ایک کو معزول کر دیا اور دوسرے کو برقرار رکھا اور یہ سب جھوٹا بہتان اور افتراء ہے اور جو کچھ عمرو نے کیا وہ وہی ہے جو ابو موسیٰ نے کیا ان دونوں کے فیصلے میں ایک ذمہ برابر بھی فرق نہیں ہے۔

باقی رہا امامت یا خلافت یا امامت المؤمنین کے مسئلہ کا کیا صحابہ کی رائے پر ہونا کہ وہ جو چاہیں فیصلہ کریں اور جب چاہیں کر بن تو یہی وہ فیصلہ تھا جس پر دونوں کا اتفاق تھا اور پھر اگر یہ فیصلہ نافذ نہیں ہو سکا تو اس میں حضرت ابو موسیٰ یا عمرو بن عاص کا کیا گناہ ہے۔ انہوں نے تو اپنے اجتہاد اور کوشش کے مطابق فیصلہ کر دیا اور اگر مسئلہ میں دونوں جماعتیں متفق ہو کر ان کو تکلیف نہ دیتیں تو وہ بالکل اس طرح توجہ نہ کرتے اور نہ اپنی رائے کا اظہار کرتے اور اگر اس عظیم تاریخی واقعہ میں حضرت ابو موسیٰ کا موقف کم عقلی پر مبنی ہوتا تو تاریخی ان پر نکتہ چینی کرتی۔ حالانکہ ان کے بعد کی نسلیں بھی سمجھتی رہی ہیں کہ ابو موسیٰ کا موقف قابل فخر تھا جس میں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی درستی اور اصلاح دکھی تھی۔ یہاں تک کہ ذوالمرتہ شاعر نے ابو موسیٰ کے پوتے بلال بن ابو بردہ بن ابو موسیٰ کو مخاطب کرتے ہوئے کہا:

”آپ کے باپ نے لوگوں کی خواہش کے مطابق دین کو بچا لیا جب کہ دین کا کل گر رہا تھا۔“

”آپ نے اذرح کے دونوں میں دین کی بنیادیں مضبوط کر دیں اور ان جنگوں کو ناکام کر دیا۔ جو خون بہا رہی تھیں۔“

ص اور حقیقتاً یہ امر واقع ہے کہ فیصلہ حکمین کے بعد خانہ جنگی ٹک گئی جو اس چیز کی علامت ہے کہ فیصلہ ٹھیک ہوا تھا اور فریقین اس فیصلہ پر مطمئن تھے حضرت علیؑ کی آخری وصیتوں میں بھی اس چیز کی تصدیق ہوتی ہے (خالہ گر جا کھی)

عاصمہ

قاضی ابوبکر رضی اللہ عنہ کہتا ہے کہ یہ سب جھوٹ ہے۔ اس میں سے ایک حرف بھی نہیں بولا گیا۔ یہ ایک ایسی بات ہے جس کی بدغنیوں نے خبر دی ہے اور بادشاہوں کی تاریخ مرتب کرنے والوں نے اس کو وضع کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور بدعت کا علانیہ ارتکاب کرنے والے گناہگاروں نے اس کو بیان کیا ہے۔

۱۔ اسلامی تاریخ کی تدوین بنی امیہ کے زوال اور ایسی حکومتوں کے قیام کے بعد ہوئی جو بنی امیہ کے محاسن کو بیان کرنا پسند نہیں کرتے تھے۔ تو اسلامی تاریخ کی تدوین میں تین طرح کے آدمی آگے آئے۔

ایک جماعت تو ایسی تھی جو بنی امیہ کی دشمنی کا اظہار کر کے موجودہ حکومتوں کے انعامات پر عیش بھی کر رہے تھے اور ان کا تقرب بھی ان کو حاصل ہوتا تھا۔ اور ایک جماعت وہ تھی جس کا عقیدہ تھا کہ حضرت ابوبکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ اور بنی عبد شمس کے فضائل کو بگاڑ کر نہ رکھ دیا جائے تو اس وقت تک خدا تعالیٰ کا قرب حاصل نہیں ہو سکتا۔

اور تیسری جماعت اہل انصاف اور دیندار ہے۔ جیسے کہ طبری، ابن عساکر، ابن اثیر، ابن کثیر وغیرہ۔

ان لوگوں کا طریقہ یہ ہے کہ یہ ہر مسلک اور ہر مشرب کے لوگوں کی روایات اکٹھی کرتے ہیں جیسے لوط بن یحییٰ غالی شیعہ اور سیف بن عمر عراقی معتدل شیعہ کی روایات۔ ممکن ہے شیعہ میں سے بھی بعض لوگ دوسری روایات کی قوت سے متاثر

(باقی بر ص ۲۹۴)

اور جو کچھ معتبر ائمہ نے روایت کیا ہے وہ صرف یہ ہے کہ جب وہ دونوں شرفاء کی ایک جماعت کے ساتھ جن میں حضرت عبداللہ بن عمر بھی تھے۔ اس معاملہ پر غور کرنے کے لیے اکٹھے ہوئے تو عمرو بن عاص نے امیر معاویہؓ کو معزول قرار دیا تھا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۲۹۳) ہوئے ہوں۔ ان مورخین نے اخبار کے راویوں کے نام درج کیے تاکہ بحث کرنے والا ہر خبر کے متعلق پوری بصیرت سے بحث کر سکے اور اب ہمارے پاس یہ ترک پہنچا ہے تو اس حیثیت سے نہیں کہ وہ ہماری تاریخ ہے بلکہ اس کی حیثیت یہ ہے کہ بحث و تحقیق کے لیے ایک مواد ہے جس سے ہماری تاریخ مرتب ہوگی۔ اور اگر کوئی ایسا آدمی اس پر غور کرے جو ان روایات کے ضعف و قوت کو دیکھ سکتا ہو تو یہ کام ناممکن نہیں ہے بشرطیکہ اس امر پر بھی غور کیا جائے کہ یہ کام ہو سکتا ہے یا نہیں یا یہ واقعہ ہوا ہوگا یا نہیں اور اس سلسلہ میں صرف صحیح روایات کو قبول کیا جائے اور اٹھتی ہوئی افواہوں کو چھوڑ دیا جائے۔

اور اہلسنت کی کتب اور ائمہ امت کے ملاحظات سے یہ مشکل حل ہو سکتی ہے اور اب وہ وقت آگیا ہے کہ اس ضروری کام کے لیے اٹھ کھڑے ہوں جس میں ہم نے بہت دیر کی ہے اور ہمارے زمانہ میں سب سے پہلا وہ شخص جو اس غفلت سے ہوشیار ہوا اور بنی امیہ کی تاریخ میں جو چھوٹی روایات داخل کی گئی تھیں ان کا پردہ جس نے چاک کیا وہ ہندوستان کا علامہ شبلی نعمانی تھا۔ اس نے جرج زیدان کی کتابوں کی تحقیق کی پھر اس کے بعد روشن دماغ منصف مزاج لوگوں نے حق کی جستجو کی تو وہ ظاہر ہونے لگا اور لوگوں کو روشنی نظر آنے لگی۔ اور اگر حق کی راہ میں یہ جہاد جاری رہا تو کچھ بعید نہیں ہے کہ مسلمانوں کے ذہن اپنی تاریخ کے متعلق بدل جائیں اور جو ان کی ماضی میں معجزات ہو چکے ہیں وہ ان کے اسرار کو بالیں۔

۱۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۱ یعنی حضرت ابو موسیٰ کے ساتھ جو متفقہ فیصلہ کیا تھا کہ مسلمان کی امامت کا مسئلہ بڑے بڑے صحابہ کے سامنے رکھ دیا جائے۔

دارقطنی نے اپنی سند سے حفص بن منذر سے روایت کیا ہے کہ جب عمرو بن عاص نے امیر معاویہ کو معزول کر دیا تو میں نے اپنا خیمہ امیر معاویہ کے خیمہ کے قریب آکر لگا لیا۔ جب امیر معاویہ کو میرے آنے کی خبر ہوئی تو مجھ کو بلا بھیجا اور کہا مجھے عمرو بن عاص کے متعلق اس طرح کی خبر پہنچی ہے۔ ذرا جاؤ پتہ کرو کہ اس بات کی حقیقت کیا ہے جو مجھے پہنچی ہے۔ چنانچہ میں گیا اور عمرو بن عاص سے پوچھا کہ مجھے بتاؤ جس معاملہ میں آپ کو اور ابو موسیٰ کو حکم بنایا گیا تھا اس کا تم نے کیا بنایا؟ تو عمرو نے کہا لوگ تو بہت سی باتیں کہہ رہے ہیں لیکن جو کہہ رہے ہیں سب غلط ہیں۔ بات صرف اتنی ہوئی ہے کہ میں نے ابو موسیٰ سے پوچھا ”آپ کی اس معاملہ میں کیا رائے ہے؟“ تو انہوں نے کہا ”میرا خیال یہ ہے کہ یہ معاملہ ان صحابہ کے سپرد کر دیا جائے جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخری دم تک راضی رہے ہیں۔“ پھر میں نے ان سے پوچھا ”آپ امیر معاویہ اور میرے لیے کیا رائے رکھتے ہیں؟“ تو انہوں نے کہا ”اگر تم سے اس معاملہ میں مدد لی جائے تو تم مدد کرو اور اگر تمہاری ضرورت نہ ہو تو کافی عرصہ تک اللہ کا دین تم سے بے نیاز رہا ہے۔“

۲۔ دارقطنی میں سند اس طرح ہے ہم سے ابراہیم بن ہمام نے بیان کیا اسے ابو یوسف فلسفی یعنی یعقوب بن عبد الرحمن بن جریر نے بتایا اسے اسود بن شیبان نے اسے عبد اللہ بن مضارب نے اس نے حفص بن منذر سے سنا اور یہ حفص بن حضرت علیؓ کے خاص آدمیوں میں سے تھا جس نے آپ کے ساتھ ہو کر جنگیں لڑیں) ۳۔ یعنی عمرو بن عاص نے علیؓ اور معاویہؓ دونوں کو ہٹا کر یہ معاملہ صحابہ کبار کے سامنے پیش کرنے کا فیصلہ کیا ہے ۴۔ یعنی نہ ان دونوں نے کسی کو معزول کیا ہے بلکہ معاملہ کبار صحابہ کی رائے پر چھوڑ دیا ہے۔

حفین نے کہا کہ یہی وہ بات تھی جس سے معاویہ نے اپنے نفس کو اس معاملہ سے پھیر دیا۔ چنانچہ میں نے آکر امیر معاویہ سے کہہ دیا کہ جو کچھ آپ نے عمرو بن عاص کے متعلق سنا ہے وہ صحیح ہے یعنی اس نے بھی اس معاملہ کو کہا صحابہ کے سامنے پیش کرنے کا فیصلہ کیا ہے، تو پھر امیر معاویہ نے ابوالاعور ذکوانی کو بلایا اور ان کو اپنے لشکر میں بھیجا۔ ابوالاعور اپنے گھوڑے کو دوڑانا پھر رہا تھا اور کہہ رہا تھا۔ ”کہاں ہے وہ اللہ کا دشمن کہاں ہے وہ فاسق؟“ ابوبکر صغیر نے کہا میرا خیال ہے کہ ”وہ اپنے نفس کے گناہ کی طرف اشارہ کر رہا تھا۔“ تو عمرو بن عاص اپنے خیمہ سے نکل کر گھوڑے کی تنگی پیٹھ پر سوار ہو گئے اور امیر معاویہ کے خیمہ کی طرف گھوڑا دوڑانے لگے اور کہتے جا رہے تھے۔ ”کبھی خوشی سے دودھ نہ دینے والی اونٹنی بھی بہت سا دودھ دے دیتی ہے“ تو امیر معاویہ نے کہا۔ ”ہاں جب دودھ دوہنے والے کی گرفت مضبوط نہ ہو تو اس کا ناک نوڑ دیتی ہے اور برتن نیچے گرا دیتی ہے۔“

۱۔ آپ ابوالاعور اسلمی ہیں اور ذکوان بن سلیم کی ایک شاخ ہے، اور ان کا نام عمرو بن سفیان ہے۔ یہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے کبار مشیروں میں سے تھا۔ اس نے جنگ یمن میں اشر نخعی کو لڑنے کی دعوت دی۔ جب وہ باہر آیا تو اس نے، کبھی کہہا میرے جوڑ کا آدمی نہیں ہے یعنی مجھ سے بہت ہلکا ہے، اور اسے واپس کر دیا۔ ۲۔ یعنی ابویوسف فلسفی نے جو اس خبر کا ایک راوی ہے جس نے اسود بن شیبان سے بواسطہ عبداللہ بن مغارب حفین سے روایت کیا ہے

۳۔ عربی مثل ہے ”قد تحلب الفجور العلیٰ“ کبھی ناک منہ چڑھانے والی اونٹنی دودھ کا برتن بھر دیتی ہے ”اور یہ مثال بدخلق آدمی پر بولتے ہیں جب وہ رمی سے گفتگو کرے اور یا پھر بخیل اگر کچھ مال دے دے تو اس پر یہ مثل بولتے ہیں۔“

اور ذکوانی نے صحیح اور ثقہ سند سے ربیع سے بواسطہ ابوموسیٰ - عمرو بن عاص سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ”اگر وہ مال جسے ابوبکر و عمر نے چھوڑا وہ ان کے لیے حلال تھا تو خدا کی قسم ہم نے اس کی حقیقت کو پایا اور ان دونوں کی لڑائی لیکن خدا کی قسم وہ نہ ناقص الرائے تھے نہ دھوکا کھانے والے اور اگر ان دونوں امیروں نے اپنے لیے اس مال کو حرام سمجھا اور ہم نے اس کو حلال کر لیا ہے تو ہم ہلاک ہو گئے اور خدا کی قسم یہ دم ہم لوگوں کو ہوا ہے وہ صحیح تھے۔“

یہ اس بات کی ابتدا اور انتہا تھی۔ سو تم گمراہوں سے منہ پھیرو اور شور و غوغا کرنے والوں کو ڈانٹو اور عہد شکن لوگوں کی راہ چھوڑ کر ہدایت یافتہ لوگوں کی راہ پر آ جاؤ اور دین کی طرف سبقت کرنے والوں سے اپنی زبانیں بند کر لو، ایسا نہ ہو کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام سے جھگڑے کے باعث قیامت کے روز ہلاک ہو جاؤ۔ کیونکہ جس کے مقابل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہوں گے وہ برباد ہو گا۔ جو ہو چکا سو ہو چکا اور جو اللہ تعالیٰ نے اس کا فیصلہ کرنا تھا وہ کر دیا اور جن عقائد و اعمال میں تم پر کوشش کرنا لازم ہے اس میں اپنی بھلائی کے لیے کوشش کرو اور اپنی زبانوں کو ہر حین دالے بے دین آدمی کی آواز کے ساتھ آزادانہ چھوڑو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ نیک لوگوں

۱۔ اس خبر کی سند کے راوی یہ ہیں۔ محمد بن عبداللہ بن ابراہیم اور علی بن احمد۔ محمد بن احمد بن نضر۔ معاویہ بن عمرو۔ ذاکرہ۔ عبداللہ بن عمر۔ ربیع۔ اور ربیع حراش عیسیٰ کا بیٹا ہے۔ ۲۔ ابویہلم اور سکونت کو ذہ ہے۔ ۳۔ مؤلف نے اس خبر کو اس لیے بیان کیا کہ قادیان کو معلوم ہو جائے کہ عمرو کس درجہ کا متقی تھی اور کس طرح اپنے نفس کا سبب کرتا تھا اور سلف صالحین کی سیرت کو اس نے کس طرح یاد رکھا اور ان سے نصیحت حاصل کی۔

کے عمل کو ضائع نہیں کرتے۔

اور اللہ تعالیٰ ربیع بن خثیمؓ لہ پر رحم فرمائیں جب ان کو اطلاع ملی کہ حسینؓ قتل ہو گئے تو فرمایا۔ کیا ان لوگوں نے حسینؓ کو قتل کر دیا؟ "تو لوگوں نے کہا ہاں۔ تو کہنے لگے اے اللہ آسمانوں اور زمینوں کو پیدا کرنے والے غیب اور حاضر کو جاننے والے تو ہی اپنے بندوں کے اختلافات کا فیصلہ کرے گا (زمر) اور اس گفتگو پر آپؐ نے کبھی بھی کسی حرف کا اعتراف نہ کیا۔ سو دین اور عقل کا یہی تقاضا ہے کہ مسلمانوں کے احوال سے زبان کو روکا جائے اور معاملہ رب العالمین کے سپرد کیا جائے۔

قاصۃ

پھر اگر کہا جائے کہ یہ طریق ان مسائل میں درست ہے جن میں کوئی اشکال ہو اور ان امور میں تو کوئی اشکال ہی نہیں ہے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد حضرت علیؓ کی خلافت صاف الفاظ میں بیان کر دی تھی۔ چنانچہ آپؐ نے فرمایا: "علیؓ تمہارا مجھ سے وہی تعلق ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھا مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔" اور یہ بھی فرمایا: "اے اللہ جو علیؓ سے دوستی رکھے اس سے تو بھی دوستی رکھ اور جو اس سے دشمنی کرے اس سے دشمنی کر اور جو اس کی مدد کرے اس کی مدد کر اور جو اسے ذلیل کرے اس کو ذلیل کر۔"

تو ان تصریحات کے بعد تو کسی ہندی آدمی کو اختلاف کی گنجائش نہیں رہتی۔ پھر ابو بکرؓ نے حضرت علیؓ پر زیادتی کی اور اس مقام پر بیٹھ گئے جو ان کا نہیں تھا۔

پھر ابو بکرؓ کے بعد عمرؓ نے بھی خلافت سنبھال کر حضرت علیؓ پر زیادتی کی۔

۱۔ صحیح بخاری ص ۱۲۹ اور صحیح مسلم باب فضائل الصحابہ میں حضرت سعد بن وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبوک کو نکلے تو مدینہ میں حضرت علیؓ کو اپنا حلیفہ بنایا۔ تو حضرت علیؓ نے عرض کیا۔ آپ مجھے بچوں اور عورتوں کے ساتھ چھوڑ کر جا رہے ہیں؟ تو آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تم اس بات سے راضی نہیں ہو کہ تمہاری حیثیت میری طرف سے وہی ہے جو موسیٰ کی طرف سے حضرت ہارون کی تھی۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ میرے بعد نبی کوئی نہیں ہے اس حدیث کے متعلق ایک مناظرہ سید عبد اللہ بن حسینؓ سویدی اور ملا باشتی علی اکبرؓ (جو کہ شیعہ کا ایک بہت

(باقی مبحث ۳)

۱۔ آپ حضرت عبد اللہ بن مسعود۔ ابوالوہبؓ الفخاری اور عمرو بن مہیونؓ کے شاگرد ہیں اور امام شعبیؒ۔ ابراہیم نخعیؒ اور ابو بردہؓ کے استاد۔ عبد اللہ بن مسعودؓ نے آپؐ کو کہا تھا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم آپؐ کو دیکھ لیتے تو تم سے محبت کرتے۔ ان کی وفات ۶۴ھ میں ہوئی۔

پھر علی کو توقع تھی کہ عمر حق کی طرف رجوع کر لے گا تو انہوں نے حال کو مبہم رکھا اور اسے شور مچا دیا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنی ہوئی بات کا خلاف کر کے اس کو توڑا جاسکے۔

پھر عبدالرحمن بن عوف نے حیلہ سے خلافت عثمان کے سپرد کر دی۔ پھر عثمان قتل کر دیے گئے کیونکہ وہ خلافت اور احکام شریعت پر ناجائز تصرف کیے ہوئے تھے پھر خلافت خدا و رسول کے حکم کے مطابق علیؑ کے سپرد ہوئی۔ پھر جس نے خلافت ان کے لیے مقرر کی اس نے جھگڑا کیا اور جس نے بیعت کی اس نے مخالفت کی اور جس نے عہد کیا اس نے توڑ دیا۔ اور شامی لوگوں نے آپ کے مقابلہ پر دین میں فسق بلکہ کفر کی دعوت دی

دقیقہ حاشیہ ص ۲۹۹) بڑا عالم اور مجتہد تھا، کے درمیان ۱۱۵ھ میں نادر شاہ کے زمانہ میں ہوا اس کی تفصیل کتاب "مؤثر الخف" ص ۲۵-۲۶ میں موجود ہے وہاں دیکھ لیں ۱۱۵ھ یہ سند احمد میں حدیث ہے ج ۱ ص ۸۴-۸۸-۱۱۸-۱۱۹-۱۵۲ طبع اول اور حدیث نمبر ۶۴۱-۶۴۰-۹۵۰-۹۶۱-۱۳۱۰ اور ج ۲ ص ۲۸۱-۳۶۸-۳۷۰-۳۷۱ طبع اول اور ج ۵ ص ۳۴۷-۳۶۶-۳۷۰-۳۷۱ طبع اول اور امام حسن مثنیٰ بن حسن السبط بن علی بن ابی طالب کی اس حدیث کی شرح ص ۱ پر دیکھیں اور ان کی تفصیل آئندہ آئے گی (حاشیہ صفحہ ۱۱)

۱۱۵ھ یہ تمام فقرے قاصمہ کے ترکیبیں اور ان کے شیعہ کے کجواسات ہیں اور مولف نے اس کے ساتھ محققہ قاصمہ میں ان کی خرافات کا نہایت دندان شکن جواب دیا ہے لیکن چونکہ ان پر بات کا مبدا ان بڑا وسیع ہو گیا ہے لہذا اسلام کے اس فتنہ میں ان کے موقف کی بات ان سے رہ گئی ہے۔ آپ پہلے ابن کو اذکار بیان پر پڑھ چکے ہیں جو کہ فتنہ کے ذمہ دار ہیں سے ایک تھا وہ بڑے بڑے شہروں کے فساد کی لوگوں کے کوائف بیان کرتا ہوا کہتا ہے اور شام کے مفسد لوگ اپنے مرشد کی سب سے زیادہ (باقی بر ص ۳۰۱)

(بقیہ حاشیہ ص ۳۰۰)

اطاعت کرتے ہیں اور گمراہ کرنے والے کی نافرمانی کرتے ہیں۔ اور جب شام کے مفسد لوگوں کی یہ کیفیت ہو جو فتنہ کے ذمہ دار ہیں سے ایک ذمہ دار آدمی بیان کر رہا ہے تو شام کے اہل ایمان اور عافیت کے متعلق امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کی شہادت دیکھ لیں جس کو ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۲۸۰ میں باسناد اس طرح روایت کیا ہے۔

عبدالرزاق بن ہمام صنعانی (جو ایک بہت بڑے عالم اور فقیہ تھے) اپنے شیخ معمر بن راشد بصری سے روایت کرتے ہیں (اور یہ بھی بہت بڑے عالم ہیں) وہ زہری سے (جس نے حدیث کی تدوین کی اور یہ ائمہ حدیث کے استاد ہیں) کہ عبداللہ بن صفوان حمیمی نے کہا کہ صفین والوں میں سے ایک آدمی نے کہا۔ یا الہی شام والو! پر لعنت فرما۔ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا۔ اہل شام کو گالی نہ دو! اہل ابدال ہیں۔ وہاں ابدال ہیں۔ یہ حدیث ایک اور سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرفوعاً بھی ثابت ہے۔

اور ابو ادیس خولانی نے روایت کیا ہے (یہ سنت اور شریعت کے بہت بڑے عالم اور حسن بصری۔ ابن سیرین اور مکحول جیسے لوگوں کے استاد ہیں) کہ حضرت ابوالدرداءؓ نے کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میں سویا ہوا تھا۔ میں نے ایک کتاب دیکھی جسے میں نے اپنے سر کے نیچے سے اٹھایا تھا تو مجھے خیال گزرا کہ یہ کتاب چلی جائے گی تو میں اسے دیکھتا رہا تو وہ شام کی طرف چلی گئی۔ اور جب فتنہ اٹھیں گے تو اس وقت ایمان شام میں ہوگا۔ اور اس حدیث کو ابوالدرداءؓ کے علاوہ حضرت ابوامامہ اور عبداللہ بن عمرو بن عاص نے بھی روایت کیا ہے۔

اور اہل شام اور ان سے جنگ کرنے والوں کا مقابلہ کرنے کے لیے ہم ابن کثیر ص ۲۸۵ سے ایک باسناد حدیث حضرت علیؑ سے نقل کرتے ہیں (راوی یہ ہیں)۔ (باقی بر ص ۳۰۲)

اور یہ ان کے مذہب کی حقیقت ہے کہ ان کے نزدیک سب کافر ہیں۔

(تقیہ حاشیہ ص ۱۳) ائش - عمرو بن مرہ بن عبد اللہ بن حارث - زہیر بن ارقم حضرت علیؑ نے خطبہ جمعہ میں فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ بصریمن پر غالب آگیا ہے اور خدا کی قسم میں جانتا ہوں کہ یہ لوگ عنقریب تم پر غالب آجائیں گے اور غالب آنے کی وجہ یہ ہے کہ تم اپنے امیر کی نافرمانی کرتے ہو اور وہ فرمانبرداری کرتے ہیں۔ تم خیانت کرتے ہو اور وہ ایمن ہیں۔ تم اپنے علاقہ میں فساد کرتے ہو اور وہ اصلاح کرتے ہیں۔ میں نے فلاں آدمی کو بھیجا اس نے خیانت کی اور دھوکا کیا پھر فلاں کو بھیجا اس نے بھی خیانت اور دھوکا کا ارتکاب کیا اور مال معاویہ کے پاس بھیج دیا۔ اگر میں تم سے کسی کو ایک پیالہ امانت کے طور پر دوں تو وہ اس کو دیا لے گا۔ اے اللہ میں ان سے تنگ آگیا ہوں اور وہ مجھ سے تنگ آچکے ہیں اور میں ان کو ناپسند کرتا ہوں اور وہ مجھے ناپسند کرتے ہیں۔ اے اللہ ان کو مجھ سے الگ کر دے اور مجھ کو ان سے۔ حضرت علیؑ نے اپنے لشکر اور جماعت کی یہ تعریف کی اور ان کے برخلاف شامیوں کے فضائل بیان کیے جو کہ مجبور ہو کر میدان جنگ میں آئے تھے اور حضرت علیؑ کے اہل نام کی اطاعت، امانت اور اصلاح کی تعریف کرنے کے بعد یہی بات رہ جاتی ہے کہ جن لوگوں نے ان کو دین میں فسق اور کفر کی طرف منسوب کیا ہے ان کی اس بات کو ان کے منہ پر مار دیا جائے (حاشیہ صفحہ ۱۷)

۱۔ یعنی شیعہ اور صحابہ کرام کے دشمنوں کے مذہب کی حقیقت
۲۔ شیعہ صرف ان لوگوں کو مسلمان سمجھتے ہیں۔ حضرت علیؑ - ان کے بعض گھرانے والے - سلمان فارسی - ابوذرؓ - مقداد بن اسود - عمار بن یاسر - حذیفہ بن یمان - ابوالمہتمم بن تہان - سہل بن حنیف - عبادہ بن صامت - ابوالبیہ انصاری - خزیمہ بن ثابت ابو سعید خدری - اور بعض شیعہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے جو پاک لوگ تھے ان کی تعداد ان سے بہت کم ہے۔

کیونکہ ان کا مذہب ہے کہ گناہ سے آدمی کافر ہو جاتا ہے۔ اور یہی عقیدہ امامیہ فرقہ کا ہے کہ جو آدمی کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرے وہ کافر ہے۔ جیسا کہ قدریہ فرقہ کا عقیدہ ہے اور خلفائے مذکورین اور ان کے ساتھی سب سے زیادہ عامی اور نافرمان ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ و بیکاری حرص سب سے زیادہ رکھنے والے تھے ان میں دین کی حمیت بڑی کم تھی اور انہوں نے شریعت اور اس کے ضابطہ کو سب سے زیادہ گر آیا۔

۱۔ شیعہ کا مذہب یہ ہے کہ علی اور اس کی آل سے گیارہ آدمی غلطی سے پاک (محمم) ہیں اور شریعت انہی کے اقوال میں ہے اور وہ وہی شریعت قبول کرتے ہیں جسے ایسے راوی ان سے بیان کریں جو شیعہ ہوں اور علیؑ کی محبت کے دعوے دار ہوں اگرچہ وہ لوگوں کے نزدیک جھوٹے ہوں یا وہ روایت خواہ اصول دین کے برخلاف ہو ۲۔ کبیرہ گناہ کی تعریف ان کے نزدیک وہ نہیں جو دوسرے مسلمانوں کے نزدیک ہے ۳۔ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ ص ۲۲ میں فرمایا ہے کہ پہلے شیعہ اثبات تقدیر اور صفات میں قدریہ سے متفق تھے جب یہ بنی بویہ کے عہد حکومت میں معتزلہ سے مل گئے تو قدریہ کے مخالف ہو گئے۔

۱۔ یعنی حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم
۲۔ اس کے باوجود ایسے آدمی بھی ہیں جو اپنے آپ کو اندہر اور مسک المہنت کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اس ادارہ سے بھی تعلق رکھتے ہیں جو قاہرہ میں آدمی عالمی جنگ کے بعد اس لیے بنایا گیا ہے کہ مذاہب کو ایک دوسرے سے دیر کیا جائے اور اس بات پر فخر کرتے ہیں کہ ان کی عمر کا ایک حصہ اس میں صرف ہوا ہے اور تقیہ کے ساتھ تقیہ والوں سے تعلق رکھے ہوئے ہیں
۳۔ اللہم احفظنا من الزلات و الخطیات و اغفر لنا ذنوبنا و ارحمنا
۴۔ امت خیر الراحمین

عَاصِمَةُ

تفاسنی ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ ان باتوں کا سننا ہی کافی گناہ ہے پھر ان کی طرف جھکنا تو درکنار۔ اس بات کو آج جب کہ ہم یہ بحث لکھ رہے ہیں پورے پانچ سو سال گزر چکے ہیں ان میں سے ایک دن بھی کم یا زیادہ نہیں ہے یعنی آج شعبان ۱۴۳۸ھ کی یکم تاریخ ہے یہود و نصاریٰ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے صحابہ کے متعلق وہ سلوک پسند نہیں کرتے جو روافض نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق روا رکھا ہے کہ انہوں نے تمام صحابہ پر کفر اور باطل کا فتویٰ لگا دیا ہے۔ جیسا کہ ان سے اُمید تھی۔ اور پھر

ان سے باقی کیا رہ گیا؟ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ”اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے وعدہ کیا ہے جو تم میں سے ایمان لائے اور اچھے عمل کیے کہ ضرور انہیں میں میں اپنا خلیفہ بنائے گا جیسا کہ ان لوگوں کو خلیفہ بنایا تھا جو ان سے پہلے تھے اور ان کے لیے ان کے اس دین کو مضبوط کر دے گا جسے وہ پسند کرتا ہے اور ان کے دین کو امن سے تبدیل کر دے گا۔“ (سورہ نور) اور اللہ تعالیٰ کا قول سچا ہے اور وعدہ حق ہے اور ان شیعہ کا زمانہ ختم ہو چکا ہے اور ان کا کوئی خلیفہ نہیں ہے اور نہ ہی دین مضبوط ہے اور نہ ان کو امن و سکون ہے ان کی زندگیاں ظلم۔ تعسفی۔ غضب۔ لڑائی۔ افتراق اور فسادات میں گزر رہی ہیں۔ اور امت کا اجماع ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد کسی آدمی کے لیے صراحت سے وصیت نہیں کی۔ حالانکہ حضرت عباس نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ جیسا کہ حضرت عباس سے ان کے بیٹے حضرت عبداللہ نے روایت کیا

۱۶۵ھ میں بیان کیا ہے کہ حسن مثنیٰ بن حسن البسط بن علی بن ابی طالب نے ایک رافضی آدمی سے کہا۔ ”خدا کی قسم اگر ہمیں اللہ تعالیٰ نے تم پر قابو دیا تو ہم تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹیں گے اور پھر تمہاری توبہ قبول نہیں کریں گے۔“ تو ایک آدمی نے سوال کیا۔ ”آپ کیوں ان کی توبہ قبول نہیں فرمائیں گے؟“ تو فرمایا۔ ”ہم ان آپ نے فرمایا درست ہے لیکن خدا کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کو تم سے زیادہ جانتے ہیں۔ یہ لوگ اگر چاہیں تو تم سے بے رحمت بولیں گے چاہیں اس سے امارت اور سلطنت مراد نہیں لی اور اگر آپ کا یہی مطلب ہو تا تو آپ جھوٹ بول دیں اور ان کا عقیدہ ہے کہ تقیہ میں ان کو جھوٹ بولنے کی اجازت ہے طوط پر بیان کر دیتے کیونکہ آنحضرتؐ مسلمانوں کے بہت زیادہ خیر خواہ ہے اور تجھ پر انہوں نے تقیہ مسلمان کے لیے ایک رخصت کا باب ہے جب کہ آپ نے اس معاملہ اسی طرح ہوتا جیسا تم کہتے ہو تو آپ اس طرح فرماتے کہ اس کے لیے مجبور ہو جائے اور بادشاہ سے اسے جان کا خطرہ ہو تو خلاف واقعہ بعد علی امیر ہوں گے۔ اور سلطنت ان کے ہاتھ سے ہوگی اور ان کی بات بات کہہ کر اللہ کے حکم کے مطابق اپنی جان بچالے اور یہ فضیلت کا مقام نہیں ملتا اور اطاعت کرنا اور خدا کی قسم اگر اللہ و رسول نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس فضیلت سچی بات کرنے اور اللہ کے حکم کی تعمیل میں ہے اور خدا کی قسم جہاں تک تقیہ پہنچ سکتا ہے اس سے تو آدمی خدا کے بندوں کو گمراہ کرتا ہے۔“

ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے باہر آئے جب کہ آنحضرتؐ اپنی آخری بیماری میں مبتلا تھے۔ لوگوں نے آپ سے پوچھا اے ابوالحسن! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت کیسی ہے تو آپ نے فرمایا بجز اللہ اب آپ پہلے سے اچھی حالت میں ہیں۔ تو حضرت عباس بن عبد المطلب نے حضرت علیؑ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا: "خدا کی قسم تین روز کے بعد آپ پر لاکھی کی حکومت ہوگی۔ مجھے معلوم ہو رہا ہے کہ اسی بیماری میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات عنقریب ہونے والی ہے۔ کیونکہ نبی عبد المطلب کے چہروں کی جو کیفیت موت کے وقت ہوتی ہے وہی مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معلوم ہو رہی ہے۔ آؤ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلیں اور آپ سے پوچھ لیں کہ آپ کے بعد خلیفہ کون ہوگا؟ اگر آپ ہمیں خلافت دے جائیں تو بھی ہمیں معلوم ہو جائے اور اگر آپ کسی اور کو خلافت دیں تو پھر ہمارے متعلق اس کو کچھ وصیت کر جائیں تو حضرت علیؑ نے کہا: "خدا کی قسم اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق سوال کریں اور آپ ہم کو نہ دیں تو پھر لوگ ہمیں کبھی نہ دیں گے اور میں تو خدا کی قسم اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہرگز سوال نہ کر دوں گا۔"

قاضی ابوبکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک حضرت عباس کی رائے زیادہ صحیح ہے اور نتائج کے لحاظ سے زیادہ قریب۔ اور اس سے حق کی صراحت بھی ہو جاتی ہے اور اس سے مدعی کا قول باطل ہو جاتا ہے کہ حضرت علیؑ کی خلافت

۱۔ یہ حدیث صحیح بخاری کتاب المغازی ص ۱۴۱-۱۴۲ اور البدایہ والنہایہ ص ۲۲۴-۲۲۵ میں ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں حدیث نمبر ۲۳-۱۹۹ میں روایت کیا ہے۔

اشارہ کیا گیا تھا اور اس معاملہ میں نص کا ہونا تو بڑی بات ہے۔ اور حضرت ابوبکرؓ کی حیثیت یہ ہے کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تو آپ نے اسے حکم دیا کہ پھر کسی وقت آنا تو اس نے عرض کیا "اگر آپ مجھے نہ مل سکیں تو پھر؟" اس کا مطلب یہ تھا کہ اگر آپ کی وفات ہو جائے تو پھر؟ تو آپ نے فرمایا "مجھے ابوبکرؓ مل جائیں گے۔"

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ سے فرمایا جب کہ ان کے اور حضرت ابوبکرؓ کے درمیان جھگڑا ہو گیا۔ اور آنحضرتؐ کا چہرہ متغیر ہو گیا یہاں تک کہ ابوبکرؓ اس سے خوفزدہ ہو گئے تو آپ نے فرمایا "کیا تم میرے ساتھی کا پیچھا نہیں چھوڑ سکتے؟" (دودفعہ فرمایا) اور فرمایا مجھے تمہاری طرف بھیجا گیا تو تم نے مجھے جھٹلایا اور ابوبکرؓ نے میری نقدیق کی۔ میں ہر ایک دوست کی دوستی سے دست بردار ہوتا ہوں۔" اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اگر میں اسلام میں کسی کو دوست بناتا تو ابوبکرؓ کو بناتا لیکن وہ میرے بھائی اور ساتھی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے ساتھی کو اپنا دوست بنایا ہے۔ مسجد میں ابوبکرؓ کے دروازہ کے سوا اور کوئی دروازہ باقی نہ رہے۔"

۲۔ یہ حدیث صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابہ ص ۱۹ میں جابر بن مطعم سے مروی ہے کہ ایک عورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ آپ نے اسے حکم دیا کہ پھر میرے پاس آنا۔ اس نے کہا یہ بتائیں اگر میں آؤں اور آپ کو نہ پاؤں یعنی اگر آپ کی وفات ہو جائے تو پھر؟ تو آپ نے فرمایا اگر میں نہ ہوں تو ابوبکرؓ کے پاس آ جانا۔ ۳۔ یہ حدیث حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت سے صحیح بخاری کتاب مناقب الصحابہ میں مروی ہے۔ ۴۔ یہ حدیث ابن عباسؓ کی روایت سے صحیح بخاری کتاب مناقب الصحابہ باب نمبر ۱۱۱ میں ہے۔ ۵۔ اس جملہ میں اضطراب اور نفق ہے اور اس معنی کے لیے صحیح بخاری ج ۲ ص ۱۶ اور ۱۹۲ میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث اور مسند احمد ج ۱ ص ۲۴ (باقی بر ص ۳۰۸)

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اپنے آپ کو خواب میں ایک کنوئیں پر دیکھا اس پر ایک ڈول تھا جب تک خدا تعالیٰ نے چاہا میں اس سے پانی کے ڈول کا لٹا رہا۔ پھر وہ ڈول مجھ سے ابن ابوقحافہ نے لے لیا تو اس نے ایک دو ڈول لٹا لئے۔ اور اللہ تعالیٰ آپ کو معاف کرے آپ کے ڈول کھینچنے میں کچھ کمزوری تھی پھر وہ ڈول ایک چرسہ بن گیا پھر عمر بن خطاب نے اس کو پکڑ لیا میں نے کسی زوجان کو عمر رضی کی طرح چرسہ کھینچتے نہیں دیکھا یہاں تک کہ لوگوں نے وہیں اونٹوں کے ڈیرے لگا دیئے۔

اور یہ بھی ثابت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم حدیث پر چڑھے تو وہ لرزنے لگا۔ آپ نے فرمایا: اے اُحد! مٹھ جاتجھ پاپک نبی اور ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔

اور آنحضرتؐ نے فرمایا: تم سے پہلے بنی اسرائیل میں کچھ لوگ ایسے تھے جو ی نہیں تھے لیکن انہیں الہام ہوتا تھا۔ اگر میری امت میں کوئی ایسا آدمی وا تو وہ عمر ہوں گے۔

بقیہ حاشیہ ص ۳۱ حدیث نمبر ۲۴۳۲ میں ابن عباس کی حدیث ملاحظہ فرمائیں نیز البدایہ النہایہ ج ۵ ص ۲۹ و ص ۲۳ میں اس کی تفصیل موجود ہے (حاشیہ صفحہ ۲۸) لے ذنوب کا معنی ہے پانی سے بھرا ہوا بڑا ڈول۔ اور ابن ابوقحافہ حضرت ابوبکرؓ ہیں لے یعنی لوگوں نے اس کے ارد گرد اونٹوں کے باڑے بنا لیے کیونکہ یہاں پانی بہت زیادہ ملتا تھا اور یہ حدیث صحیح بخاری ج ۴ ص ۱۹ میں حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے۔ لے یہ حدیث صحیح مسلم باب ۴ ص ۱۹ کتاب فضائل الصحابہ میں حضرت انس بن مالک سے مروی ہے

لے یہ حدیث صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابہ باب ۶ ج ۴ ص ۲۰۰ میں حضرت ابوبکرؓ سے مروی ہے۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا: ابوبکرؓ اور اپنے بھائی کو میرے پاس بلاؤ کہ میں ان کو کچھ لکھ دوں کیونکہ مجھے خطرہ ہے کہ کل کوئی آدمی آرزو کرے اور کہے کہ میں زیادہ حق دار ہوں حالانکہ اللہ تعالیٰ اور مومن ابوبکرؓ کے سوا سب کا انکار کرتے ہیں۔

اور ابن عباس نے کہا: ایک آدمی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہائے اللہ کے رسول میں نے آج رات خواب دیکھا ہے کہ ایک بادل سے گھی اور شہد ٹپک رہا ہے اور لوگ اپنے ہاتھوں سے سمیٹ رہے ہیں کسی نے زیادہ لیا اور کسی نے کم اور پھر آسمان سے زمین تک میں نے ایک رستہ ٹکٹا ہوا دیکھا ہے آپ نے اس رستہ کو پکڑا اور اُپر چلے گئے۔ پھر ایک آدمی نے پکڑا اور وہ بھی چڑھ گیا پھر ایک آدمی نے اس کو پکڑا تو وہ بھی چڑھ گیا پھر ایک آدمی نے پکڑا تو رستہ ٹوٹ گیا اور پھر وہ چڑھ گیا اور وہ آدمی اُپر چڑھ گیا، اور ساری حدیث بیان کی۔ پھر حضرت ابوبکرؓ نے آنحضرتؐ کی موجودگی میں اس کی تعبیر کی اور فرمایا وہ جو رستہ آسمان سے زمین تک ٹک رہا ہے وہ حق ہے جس پر آپ قائم ہیں آپ نے اسے پکڑا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ کو بلند کریں گے۔ پھر آپ کے بعد ایک آدمی اس کو پکڑے گا وہ بھی بلندی پر چلا جائے گا پھر ایک اور پکڑے گا اور وہ بھی بلندی پر چلا جائے گا پھر ایک آدمی اس کو پکڑے گا تو وہ سلسلہ ٹوٹ جائے گا اور پھر مل جائے گا تو وہ بلندی پر چلا جائے گا۔

لے یہ حدیث مسند احمد طبع اول ص ۱۴۴ میں حضرت عائشہ رضی کی روایت سے ہے اور پھر مسند ص ۱۰۶ میں بھی ہے اور طبقات ابن سعد ص ۱۲۴ میں اور مسند ابوداؤد طیالسی میں حدیث نمبر ۱۵۰۸ ہے

لے یہ حدیث صحیح بخاری کتاب التبعیہ باب ۴ ج ۸ ص ۸۳-۸۴ میں حضرت عبداللہ بن عباس سے اور مسند احمد طبع اول حدیث نمبر ۲۱۱۳ میں بھی ابن عباس سے مروی ہے۔

اور یہ بھی صحیح ثابت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "کیا تم میں سے کسی نے کوئی خواب دیکھا ہے؟" تو ایک آدمی نے کہا "میں نے دیکھا ہے کہ ایک ترازو آسمان سے اُترا ہے اس پر آپ کا اور ابو بکرؓ کا وزن ہوا تو آپ بھادی نکلے پھر ابو بکرؓ اور عمرؓ کا وزن ہوا تو ابو بکرؓ بھادی ہوئے پھر عمرؓ اور عثمانؓ کا وزن ہوا تو عمرؓ بھادی ہوئے۔ پھر وہ ترازو اُدیپ اٹھ گئی "تو ہم نے رسول خدا کے چہرے پر کراہت کے آثار دیکھے!"

اور یہ احادیث اپنے بیان میں پہاڑوں کی طرح وزنی ہیں اور جسے اللہ توفیق دے اس کے لیے حق کی راہنمائی کا وسیلہ ہیں اور اسے اہل سنت کے گروہ اگر تمہارے پاس اور کوئی بھی دلیل نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کا یہی قول کافی ہے کہ "اگر تم اس کی مدد نہ کرو گے تو یقیناً اس کی مدد اللہ نے کی ہے جب کہ اسے کافروں نے نکال دیا تھا اور رسول دو میں سے ایک تھا جب وہ دونوں غار میں تھے (توبہ) تو اللہ تعالیٰ نے باقی تمام مسلمان امت کو ایک حصہ قرار دیا اور ابو بکر صدیق کو دوسرا حصہ قرار دیا اور پھر آپ کے ساتھ تمام صحابہ بھی کھڑے ہوئے۔

۱۔ یہ حدیث سنن ابی داؤد کی کتاب السنۃ باب ۸ حدیث نمبر ۴۶۳ میں حضرت ابو بکرؓ سے مروی ہے اور جامع ترمذی کی کتاب الروایا باب ۱۰ میں ابو بکرؓ سے آئی ہے اور مسند احمد طبع اول ص ۱۵۹ میں حضرت ابو امامہ سے مروی ہے اور آنحضرتؐ کے چہرہ پر کراہت کے آثار اس لیے پیدا ہوئے کہ ابو بکرؓ ترازو کے ایک پلٹے میں تھے اور باقی ساری امت دوسرے پلٹے میں تو گویا کہ ساری امت مل کر بھی ابو بکرؓ سے بھادی نہ ہو سکی۔ تو گویا کہ باقی امت کی در ماندگی کا خیال آیا اور چہرہ متغیر ہو گیا۔

۲۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے مدد کو دو حصوں میں تقسیم کیا ایک حصہ تو اپنی مدد کا قرار دیا اور دوسرا حصہ مسلمانوں کی مدد کا اور پھر مسلمانوں کی مدد کو صرف حضرت ابو بکرؓ کی ذات میں منحصر کر دیا تو ابو بکرؓ کی مدد ساری امت کی روش سے بھادی ہوئی

جب تم ان حقائق کو غور سے دیکھو گے تو ان سے خلفاء کا حال بخوبی معلوم ہو جائے گا۔ ان کے کام۔ ان کی خلافت ان کی ترتیب سب کچھ چھوٹی بڑی چیز سمجھ میں آجائے گی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "اللہ نے تم میں سے ان لوگوں سے وعدہ فرمایا ہے جو ایمان لائے اور اچھے عمل کیے کہ اللہ ضرور ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا جیسا کہ اس نے پہلے لوگوں کو خلیفہ بنایا اور ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ ان کے دین کو مضبوط کرے گا جو اللہ کو پسند ہے اور ان کے خوف کو دُور کرے امن کی فضا پیدا کرے گا وہ میری عبادت کریں گے اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں گے۔" (نور)

اب اگر یہ وعدہ خلفائے راشدین کے ذریعہ پورا نہیں ہوا تو پھر کس سے پورا ہوگا؟ اور اگر یہ کو الف ان کے ذریعہ پورے نہیں ہوئے تو پھر کس کے ذریعہ پورے ہوں گے؟ اور اس کی دلیل مسلمانوں کا اجماع ہے کہ آج تک کوئی آدمی ان سے فضیلت میں بڑھ نہیں سکا اور جو ان کے بعد خلیفہ ہوئے ان میں اختلاف بھی ہوا اور یہی وہ خلفاء ہیں جن کے متعلق فیصلہ متفقہ طور پر ہوا۔ ان کی امامت یقینی ہے اور اللہ کا وعدہ ان کے متعلق ثابت اور نافذ ہے۔ انہوں نے اسلامی مملکت کی حفاظت کی اور دینی سیاست کو قائم کیا۔

ہمارے علماء نے فرمایا ہے کہ خلفائے راشدین کے بعد جو بھی امام ہوئے جو کہ ملت کے ارکان اور شریعت کے ستون۔ اور اللہ کے بندوں کی خیر خواہی کرنے والے اور جو اللہ کی طرف ہدایت پانا چاہے اسے راہ دکھانے والے ہیں وہ سب خلفاء کے تابع ہیں اور جو ظالم والی ہوئے ان کا ضرور دُنیا اور اس کے احکام کے متعلق ہے۔

اور باقی رہے دین کی حفاظت کرنے والے تو وہ امام ہیں جو علم والے اور خدا کے دین کی خیر خواہی کرنے والے ہیں اور ان کی چار قسمیں ہیں۔ پہلی قسم وہ ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کو

محفوظ کیا اور ان کی حیثیت معاشی غلہ جات کے محافظوں کی سی ہے۔

دوسری قسم علماء اصول ہیں جنہوں نے خدا کے دین کی طرف سے اہل عناد اور بدعتی لوگوں سے مدافعت کی اور اس کے نوجوان مگر اسی کے میدان جنگ میں اسلام کی طرف سے مدافعت کرتے ہیں۔

تیسری قسم وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبادات کے اصول اور معاملات کے قانون مرتب کیے اور حلال حرام کو الگ کیا اور خراج اور دینوں پر حکم لگائے اور نذورات اور ایمان کے معانی بیان کیے اور مقدمات وغیرہ احکام کی تفصیل لکھی ان کی دین میں وہی حیثیت ہے جو مال میں تصرف کرنے والے وکلاء کی ہوتی ہے۔ اور چوتھی قسم وہ ہیں جو خدمت کے لیے وقت ہیں اور عبادت الہی میں مصروف ہیں مخلوق خدا سے الگ تھلگ ہیں اور آخرت میں ان لوگوں کی وہی حیثیت ہے جو دنیا میں بادشاہوں کے خاص امراء کی ہوتی ہے۔

اور ہم نے اپنی کتاب رسالہ المریدین کے چوتھے باب میں جو علوم قرآن کے متعلق ہے واضح کیا ہے کہ ان لوگوں میں افضل کون ہیں اور ان کے درجات کی ترتیب کیا ہے۔

قاضی ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا اور یہ سب اشارات یا تصریحات یا دلائل یا تنبیہات ہیں اور ان سب کا مجموعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جو ہوا وہ بالکل صحیح ہوا اور عقلاء کی تحقیق وہی ہے جو ہوا۔

اور اس بیان کے بعد ہم ایک دوسرے طریق سے یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر غلہ کے متعلق حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ یا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق نص ہوئی تو نہایت ضروری تھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بطور حجت پیش کرتے یا پھر کوئی آدمی مہاجرین یا انصار میں سے آپ کے لیے اس کو بطور دلیل بیان کرتا۔

اور وہ جو غدیر خم کی حدیث ہے تو اس میں اس کے متعلق کوئی دلیل نہیں ہے

غدر خم کی حدیث پہلے اس کتاب میں دو جگہ گزر چکی ہے اور اس حدیث کی تفسیر بھی حسن مثنیٰ کی زبان سے گزر چکی ہے۔

کیونکہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنی زندگی میں مدینہ پر خلیفہ بنایا تھا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی زندگی میں مناجات کے سفر کے وقت بنی اسرائیل پر حضرت ہارون کو مقرر کیا تھا اور اس پر تو ان کے بھائیوں تمام یہودیوں کا اتفاق ہے کہ حضرت موسیٰ کی وفات حضرت ہارون کے بعد ہوئی ہے پھر خلافت کہاں سے آگئی۔

باقی رہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ "اے اللہ جو علی سے محبت رکھے اس سے محبت رکھ"۔ یہ بالکل صحیح ہے اور آنحضرت کی قبول شدہ دعا اور شیعہ کے علاوہ کوئی آدمی بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دشمنی نہیں رکھتا۔ کیونکہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کے اصلی مقام پر نہ بٹھایا بلکہ ان کی طرف ایسی باتیں منسوب کیں جو آپ کے درجہ کے لائق نہ تھیں اور اگر حدیث زیادتی ہو جائے تو محدود درجہ میں نقصان ہو جاتا ہے اور اگر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے خلافت پر غاصبانہ قبضہ کیا ہے تو پھر وہ اکیلے یہ زیادتی کرنے والے نہیں ہیں بلکہ سب صحابہ ان کے ساتھ ہیں جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کیونکہ انہوں نے باطل پر ان کی مدد کی۔

اور ان کی ان باتوں کو عجیب نہ سمجھو وہ تو یہ بھی کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کا نفاق جانتے ہوئے بھی بطور نقیہ ان کی خوش آمد کرتے رہے ہیں اور کیا تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ قول یاد نہ رہا کہ جب آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ بات سنی کہ عمر رضی اللہ عنہ کو کہہ دیں وہ نماز پڑھا میں تو فرمایا کہ "تم تو حضرت یوسف سے جھگڑنے والی عورتوں کی طرح ہو ابوبکر رضی اللہ عنہ کو کہہ دو لوگوں کو نماز پڑھا میں"۔ اور جو احادیث ہم پہلے بیان کر چکے ہیں

یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابوموسیٰ اشعریؓ کی روایت سے صحیح بخاری

ج ۱ کے صفحہ نمبر ۱۶۱-۱۶۲-۱۶۵-۱۶۴-۱۶۶ میں درج ہیں

وہ بھی یاد رکھیں۔

ان لوگوں نے تو بڑی عظیم بات کہہ دی اور بہت بڑا بہتان لگایا اور حضرت عمرؓ نے جو اس معاملہ کو شور مچا دیا تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ کی اقتداء تھی جیسا کہ آپ نے فرمایا: "اگر میں خلیفہ مقرر کر جاؤں تو اس آدمی نے خلیفہ مقرر کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی حضرت ابو بکرؓ نے) اور اگر میں خلیفہ مقرر نہ کروں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیفہ مقرر نہیں کیا۔" تو ان کلمات کی تردید کسی نے بھی نہ کی اور آپ نے فرمایا: "میں اس معاملہ کو ان لوگوں کے مشورہ پر چھوڑتا ہوں جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے وقت راضی تھے۔ اور اللہ تعالیٰ ان سے زیادہ پر بھی خوش تھا لیکن آپ نے ان لوگوں کو انتخاب کیا جو ان میں سے بہترین تھے اور حضرت عمرؓ نے ان کی خلافت کی اہلیت کی شہادت دی۔

اور یہ جو انہوں نے کہا ہے کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے جیلہ سے خلافت حضرت عثمانؓ کے سپرد کر دی۔ پھر اگر یہ جیلہ تھا اور اس کے سوا اور کوئی بات نہیں تھی تو پھر یہ جیلہ عبدالرحمن بن عوف نے نہیں کیا۔ اور اگر بندوں کا عمل جیلہ ہو یا تقدیر جیلہ سے متعلق ہو تو وہ جیلہ اور قوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے

۱۔ صحیح مسلم کی کتاب الامارات میں یہ حدیث ج ۶ ص ۴-۵ میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث عروہ بن زبیر اور سالم کے واسطے سے مروی ہے اور سند احمد ج ۱ حدیث نمبر ۲۹۹ میں عروہ کی روایت سے ابن عمرؓ سے اور ابن عباس سے حدیث نمبر ۳۲۲ اور ابن عمرؓ حدیث نمبر ۳۳۲ میں مروی ہے

۲۔ یہ حدیث صحیح بخاری کتاب فضائل الصحابہ میں عمرو بن مہمون سے مفصل مروی ہے اور پہلے اس کتاب میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے

(باقی برص ۳۱۵)

اور یہ تو ہر ایک کو معلوم ہے کہ یہ معاملہ صرف ایک آدمی کے سپرد ہو گیا اور عبدالرحمن بن عوف اس معاملہ میں لکھنے تک دو کرتے رہے جب کہ انہوں نے اپنے آپ کو خلافت سے الگ کر دیا اور شرط یہ تھی کہ مسلمانوں کی بھلائی اور بہتری کی کوشش کریں تو پھر اسی طرح ہوا جیسا کہ انہوں نے کیا تھا اور انہوں نے خلافت صحیح مستحق کے سپرد کر دی۔ اور ان کے علاوہ خلافت کا ان سے زیادہ کوئی مستحق نہ تھا جیسا کہ ہم نے خلافت کے مراتب کو اپنی کتاب "النوازل الفجر" اور حدیث کی دوسری کتابوں میں بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت عثمانؓ شہید ہوئے تو تمام روئے زمین پر حضرت علیؓ سے زیادہ مستحق خلافت اور کوئی نہ رہا تو خدا کی تقدیر کے مطابق خلافت اپنے وقت اور موقع میں ان کے سپرد ہوئی اور خداوند تعالیٰ کو جو کچھ منظور تھا ان کی زبانی احکام اور علوم

۳۔ (تقریر حاشیہ ص ۲۱) بلکہ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے اور اللہ تعالیٰ ہی حضرت عبدالرحمن بن عوف اور ان کے ساتھیوں کو توفیق دینے والا تھا۔ یہاں تک کہ وہ اس موقف پر آگئے جسے اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے پسند کیا تھا اور وہ اس میں بالکل صاف نیت اور خلص اور اس کام کو محض اللہ تعالیٰ کے لیے کرنے والے تھے تو حضرت عمرؓ نے خلیفہ کا انتخاب جو شور مچی کے سپرد کیا تو یہ نفس انسانی کی نہایت بلند مثال تھی اور یہ اسی وقت ہو سکتا ہے جب کہ انسان بزرگی کے اعلیٰ مقام پر ہو اور دل کی تمام خواہشات سے پاک و صاف ہو

(حاشیہ صفحہ ۱۱)

۴۔ یہ قاضی ابوبکر بن العربی کی نہایت ضخیم تفسیر ہے جو اسی جلدوں میں ہے اور اس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے

بیان فرمائے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا تھا کہ اگر علی رضی اللہ عنہ ہوتے تو عمر ہلاک ہو جاتا۔

اور اہل قبلہ کی جنگ میں ان کی سمجھ اور علم کا اظہار ہوا کہ آپ نے ان کو دعوت دی۔ ان سے بحث کی اور جب تک جنگ شروع نہ ہو گئی آپ ان کی طرف نہ بڑھے نہ جنگ میں ابتدا کی اور آواز دی کہ ہم جنگ میں پہل نہیں کریں گے اور حکم دیا کہ بھاگنے والے کا پیچھا نہ کیا جائے۔ زخمی کو قتل نہ کیا جائے کسی عورت پر حملہ نہ کیا جائے ان کا مالی غنیمت نہ لوٹا جائے اور حکم دیا کہ مخالفین کی شہادت قبول ہے۔ ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ہے یہاں تک کہ اہل علم نے کہا ہے کہ اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ جنگ نہ ہوتی تو ہمیں باغیوں سے جنگ کرنے کا طریقہ ہی معلوم نہ ہوتا۔

اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے خروج کا معاملہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں باقی رہا ان کا ساری خلقت پر کفر کا فتویٰ لگانا تو اصل میں وہی کافر ہیں۔ ہم نے اہل ذنوب کا حال بیان کیا ہے کہ وہ بھی کسی کو گالی نہیں دیتے نہ کسی کتاب میں یہ لکھا ہے اور ہم نے اس کو ہر باب میں مفصل بیان کیا ہے۔

پھر اگر یہ سوال کیا جائے کہ ائمہ حدیث کی روایت کے مطابق حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے متعلق کہا تھا جب کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوقاف کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اپنا جھگڑا لے گئے تو حضرت عباس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا اے امیر المومنین میرے اور اس ظالم

ملا حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ خود وہ تھے جن کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "حق سب سے پہلے عمر رضی اللہ عنہ سے مصافحہ کرتا ہے۔" اور فرمایا اللہ تعالیٰ عمر رضی اللہ عنہ کی دعا پر حق رکھ دیا ہے جس سے وہ بولتے ہیں "اور یہ بھی فرمایا "اگر میرے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر رضی اللہ عنہ ہوتے" ملا ان کا مقصد صرف یہ تھا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے متعلق حدود شریعت قائم کرنے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مجھوتہ اور تعاون کیا جائے

جھوٹے گنہگار۔ طرہی راہ پر جانے والے کے درمیان فیصلہ کر دیں تو اہل عیس نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا "اے امیر المومنین! آپ واقعی ان میں فیصلہ کر دیں اور ایک کو دوسرے سے مطمئن کریں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا میں تمہیں اس اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں جس کے حکم سے زمین و آسمان قائم ہیں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ "ہم وارث نہیں بناتے ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے" اور اس سے مراد ان کا اپنا نفس تھا تو لوگوں نے کہا "بے شک اسی طرح کہا ہے۔" پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عباس رضی اللہ عنہ کی طرف توجہ کی اور فرمایا "میں

ملا اسی کتاب میں پہلے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے اپنا مقدمہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لانے کا تذکرہ ہو چکا ہے اور صحیح بخاری میں حضرت مالک بن اوس کی حدیث سے مروی ہے اور حافظ ابن حجر نے اس کو فتح الباری ج ۶ ص ۱۲۵ پر اس کو درج کیا ہے اور شعیب اور یونس نے یہ الفاظ بھی زیادہ کیے ہیں کہ "حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آپس میں گالی گلوچ کی" اور ابن شہاب کی جو روایت فرانس میں ہے اس کے لفظ یہ ہیں "میرے اور اس ظالم کے درمیان فیصلہ کر دو۔" پھر ایک دوسرے کو گالی دیں اور جویریہ کی حدیث کے الفاظ یہ ہیں "اس جھوٹے گنہگار دھوکا باز اور خائن کے درمیان فیصلہ کر دو۔" حافظ ابن حجر نے کہا میں نے کسی حدیث میں کوئی ایسے لفظ نہیں دیکھے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے حق میں ثابت ہوتے ہوں۔ بہ خلاف اس کے کہ عقیل کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں نے گالی دیں۔ اور دائرہ داری نے ان روایات کو زیادہ صحیح کہا ہے جن میں یہ لفظ نہیں ہیں کہ "ایک دوسرے کو گالی دیں۔" اور کہا ہے میرا خیال یہ ہے کہ بعض راویوں کو ان الفاظ کا وہم ہوا ہے اور اگر یہ الفاظ محفوظ ہیں ہوں تو بہتر یہ ہے کہ ان کو اس پر محمول کیا جائے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لفظ بطور پیار و محبت کہے ہوں کیونکہ وہ آپ کے بچوں کی طرح تھے تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس چیز سے روکنا چاہا جس کو وہ صحیح نہ سمجھتے تھے

تہیں اللہ کی قسم دیتا ہوں۔ کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا فرمایا ہے "تو دونوں نے کہا" ہاں "تو حضرت عمرؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مال نے میں کچھ حصے کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خاص فرمایا جو اور کسی کو نہیں دیا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زندگی میں اس پر عمل کرتے رہے پھر آپ کی وفات ہوئی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جائزین ہوں۔ تو آپ نے اپنی امارت کے دو سال اس پر قبضہ رکھا اور اس میں وہی کچھ کہتے رہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا کرتے تھے اور تم خیال کرتے تھے کہ ابو بکرؓ جھوٹے دھوکہ باز اور خائن ہیں اور اللہ جانتا ہے کہ وہ سچے۔ نیک۔ ہدایت یافتہ اور حق کے تابع تھے اور پھر ساری حدیث بیان کی۔

تو ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حضرت عباسؓ نے جو کچھ حضرت علیؓ سے کہا وہ باپ بیٹے کی آپس میں گفتگو ہے جسے سب لوگ تسلیم کرتے ہیں۔ اور جھوٹے اور بڑے میں ایسی چیزیں قابل معافی ہوتی ہیں پھر باپ بیٹے کی گفتگو پر کیا اعتراض ہو سکتا ہے۔

اور وہ جو حضرت عمرؓ کا قول ہے کہ علیؓ اور عباسؓ نے حضرت ابو بکرؓ کے متعلق یہ خیال کر رکھا تھا کہ وہ ظالم۔ خائن اور دھوکہ باز ہے تو یہ ایک واقعہ کے متعلق روایت تھی جس میں حضرت ابو بکرؓ نے اپنی رائے کا اظہار کیا اور ان لوگوں نے اپنی رائے بیان کی۔ پھر حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ نے اپنی رائے سے ایک فیصلہ کیا اور علیؓ و عباسؓ کی وہ رائے نہ تھی لیکن جب انہوں نے

۱۔ حافظ ابن حجر ۲۵۴ میں فرماتے ہیں۔ زہری یہ حدیث سناتے تھے کبھی صحابہؓ یہ الفاظ بیان کرتے کبھی کنابہؓ اور اسی طرح مالک بھی اور اسماعیلی اور دوسروں کے جو روایت بشر بن عمرؓ سے بیان کی ہے اس میں یہ الفاظ نہیں ہیں اور یہ بھی اسی طرح کے الفاظ ہیں جو حضرت عباسؓ نے حضرت علیؓ کے متعلق کہے

فیصلہ کر دیا تو انہوں نے ان کے فیصلہ کو قبول کر لیا جس طرح کہ اختلافی معاملہ میں قاضی کے فیصلہ کو قبول کیا جاتا ہے اور جس کے خلاف فیصلہ ہو وہ یہ سمجھ رہا ہو کہ قاضی کو وہم ہوا ہے لیکن وہ خاموش ہو کر فیصلہ کو تسلیم کر لے۔

پھر اگر کہا جائے کہ یہ کیفیت اول حال تو ہو سکتی ہے جب کہ معاملہ کی اصلیت معلوم نہ ہو کیونکہ حکم کی بنا اجتہاد پر تھی۔ لیکن جب یہ معاملہ حضرت فاطمہؓ اور عباسؓ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی میراث سے روک دیے جانے کے بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بھی مل گئی اور آنحضرتؐ کی ازواج مطہرات کو بھی علم ہو گیا اور عشرہ مبشرہ کو بھی اور انہوں نے اس کی شہادت بھی دی تو پھر تمہاری یہ توجیہ کس طرح درست ہو سکتی ہے؟

ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ کیفیت ابتداء میں ہو جب کہ معاملہ کی حقیقت ظاہر نہ ہوئی ہو تو ان دونوں کو خیال ہوا ہو کہ قرآن مجید اور اصول اور زمانے میں مشہور حکم کے خلاف اس وقت تک عمل نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ معاملہ ثابت نہ ہو جائے پھر جب وہ ثابت ہو گیا تو تسلیم کر لیا اور مطیع ہو گئے اور اس کی دلیل وہی صحیح حدیث ہے جو ہم نے پہلے بیان کی اس پر غور کرنا چاہیے اور یہ حدیث بھی اس سلسلہ میں نقص صریح نہیں ہے کیونکہ آپؐ کا قول کہ ہم وراثت نہیں بنائے جاتے ہم جو چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ "ہماری میراث درست نہیں اور نہ میں اس کا اہل ہوں کیونکہ میری ملکیت ہی کوئی نہیں اور نہ میں نے دنیا کی کوئی چیز اپنے پاس رکھی ہے جو دوسروں کی طرف منتقل ہو" اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ "لا وراثۃ" الگ حکم ہو اور "ما ترکنا صدقۃ" ایک الگ حکم ہو اور اس کی خبر دی ہو کہ آپؐ اپنے ہاتھ کی ہر چیز پر صدقہ کا حکم نافذ کر دیا ہو جو کہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو

۱۔ یہ مضمون پہلے گزر چکا ہے۔

دے رکھی تھیں اور یہ اس مال سے مخصوص ہے جس پر مسلمانوں نے گھوڑے اور اونٹ نہ دوڑائے ہوں اور جو مال مسلمان جنگ کر کے غنیمت کے طور پر حاصل کرتے تھے اس میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ دوسرے مسلمانوں کے ساتھ ہوتا تھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حدیث کا لفظ منسوب ہو اور یہ متروک سے حال ہو ابو حنیفہؒ کے اصحاب نے اسی طرف اشارہ کیا ہے اور یہ توجیہ مکرور ہے اور ہم نے اس کو اس کے مقام پر بیان کر دیا ہے اور یہ تو ظاہر ہے کہ یہ مسئلہ اختلافی ہے اور اس میں اجتہاد کا دخل ہے اور اس کے متعلق نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی نص ثابت نہیں ہے تو اس میں مجتہد کی غلطی اور درستی دونوں کا احتمال ہے۔

قاصدہ

پھر حضرت علیؓ شہید ہوئے تو رافضیوں نے کہا آپ نے خلافت حضرت حسن کو دی تھی اور حسنؓ نے امیر معاویہؓ کے سپرد کر دی تو ان کو مومنوں کے چہرہ کو سیاہ کرنے والا کہا گیا اور رافضیوں کی ایک جماعت نے حضرت حسن کو فاسق کہا اور ایک جماعت نے ان پر کفر کا فتوے لگایا۔

لہٰذا شیعوں کے ایمان کے عناصر میں سے بلکہ ایمان کا بہت بڑا عنصر یہ ہے کہ وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضرت حسن اور ان کے والد اور ان کے بھائی اور حسینؓ کی اولاد میں سے نو آدمی یہ سب معصوم ہیں اور ان معصومین میں سے دوسرے حضرت حسن ہیں اور عصمت کا معنی یہ ہے کہ وہ غلطی نہیں کر سکتے اور ان سے جو کچھ بھی صادر ہو وہ حق ہے اور حق متناقض نہیں ہوتا اور وہ جو حضرت حسن سے امیر معاویہؓ کی بیعت کا صدور ہوا اس کا تقاضا تو یہ تھا کہ وہ بھی اس بیعت میں شامل ہو جاتے اور اس پر ایمان لاتے کہ وہ حق ہے کیونکہ ان کے عقیدہ کے مطابق یہ معصوم کا عمل ہے لیکن ان کی حالت سے مشاہدہ ہوتا ہے کہ وہ اس سے منکر ہیں اور اپنے معصوم امام کی مخالفت کرتے ہیں اور ان کا یہ طرز عمل در حال سے خالی نہیں ہے۔

یا تو وہ بارہ اماموں کی عصمت کے قائل نہیں ہیں تو اس صورت میں ان کا دین اپنی بنیادوں سے اکھڑ جائے گا کیونکہ ان کے دین کی بنیاد عصمت کا عقیدہ ہے اور اس کے علاوہ ان کے دین کی اور کوئی بنیاد نہیں ہے۔ اب یا تو وہ صرف حضرت حسن کی عصمت کے قائل ہوں گے اور امیر معاویہؓ کی بیعت ایک معصوم کا عمل ہوگا۔

(باقی بر ص ۳۲۲)

(لغیہ حاشیہ ص ۳۲۱)

اور یا پھر اس سے انکاری ہوں گے اور معصوم نے جس چیز کو مذمت سمجھا اور اس پر عمل کیا اس کے مخالف ہوں گے اور وہ نسلًا بعد نسل اسی مخالفت کی تلقین کرتے آئے ہیں تاکہ وہ امام معصوم کی مخالفت پر اصرار و عناد اور خدا اور کفر کے سبب ثابت قدم رہیں اور ہم نہیں جانتے کہ ان دونوں صورتوں میں سے کون سی صورت ان کو ہلاکت میں زیادہ پھینکنے والی ہے اور یہ دوسری توجیہ تو بہت مہلک ہے اور تیسری کوئی صورت ہی نہیں ہے۔

اور جن رافضیوں نے یہ کہا ہے کہ "وہ مومنوں کے چہروں کو سیاہ کرنے والا ہے ان کے اس کلام کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ "شیطان پر ایمان لانے والوں کے چہروں کو سیاہ کرنے والا ہے۔"

باقی رہے وہ مومن جو حسن کے نانا صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے ہیں وہ تو آپ کی معاویہ سے صلح اور بیعت کو نبوت کی پیشگوئیوں میں سے سمجھتے ہیں کیونکہ وہ اسی طرح ظہور پذیر ہوئی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسہ اور جنتی نوجوانوں کے سردار کے متعلق اطلاع دی تھی کہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں میں صلح کرانے کا جیسا کہ آئندہ بیان آئے گا۔ اور تمام وہ لوگ جو اس پیشگوئی اور صلح پر خوش ہیں وہ حسن کو "مومنوں کے چہروں کو روشن کرنے والا کہتے ہیں۔"

عَاصِمَةُ

قاصی ابو بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رافضیوں کا یہ قول کہ "حضرت علی نے خلافت حسن کے سپرد کی تھی۔" یہ باطل ہے۔ آپ نے کسی کو نامزد نہ کیا تھا۔

۱۰ امام احمد نے اپنی مسند ص ۱۳ میں عبد اللہ بن سبيع کی باسند حدیث روایت کی ہے کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا آپ بیان کر رہے تھے کہ میں عنقریب قتل کیا جاؤں گا تو لوگوں نے کہا "کسی کو خلیفہ مقرر کر دیں" تو فرمایا "نہیں۔" میں تم کو اسی حال پر چھوڑ جاؤں گا جس حال پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو چھوڑا تھا۔ لوگوں نے کہا "آپ خدا کو جا کر کیا جواب دیں گے؟" تو فرمایا "میں کہوں گا اے اللہ! جس حال میں تجھے پسند تھا تو نے مجھے ان میں چھوڑا۔ پھر تو نے مجھے اٹھایا اور تو ان کا نگران تھا اگر تو چاہتا تو ان کو درست رکھتا اور اگر چاہتا تو بگاڑ دیتا۔"

۱۱ امام احمد نے ص ۱۵۶ حدیث نمبر ۱۳۳۹ میں بھی اسی طرح عبد اللہ بن سبيع کی حدیث کو ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور ان دونوں حدیثوں کی سندیں صحیح ہیں۔

۱۲ اور حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۲۵۱-۲۵۲ میں بھی اسی طرح عبد اللہ بن سبيع کی حدیث کو ایک اور سند سے روایت کیا ہے اور ان دونوں حدیثوں کی سندیں صحیح ہیں۔

۱۳ اسدی کی باسند حدیث نقل کی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ "آپ خلیفہ کیوں مقرر نہیں کرتے؟" تو آپ نے فرمایا "کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو خلیفہ بنایا تھا جو میں خلیفہ بنا جاؤں؟ لیکن اگر اللہ کو لوگوں کی بھلائی منظور ہوگی تو میرے بعد ان کو بہترین آدمی پر جمع کر دے گا جس طرح رسول کریم کے بعد بہترین آدمی پر لوگوں کو جمع کر دیا تھا۔" اور اس حدیث کی سند اچھی ہے۔

۱۴ اور ابن کثیر نے ص ۳۲۳ پر امام بیہقی کے حوالہ سے ثعلبہ بن یزید حمانی (باقی ص ۳۲۴)

لیکن بیعت حضرت حسن کے ہاتھ پر ہو گئی اور وہ امیر معاویہ اور بہت سے لوگوں سے خلافت کے زیادہ حق دار تھے۔ آپ کا شکر لے کر نکلنا بالکل اپنے باپ کی طرح تھا کہ وہ باغی جماعت کو حق کے سامنے جھکنے اور اطاعت میں داخل ہونے کی دعوت دینا چاہتے تھے۔ پھر حالات اس طرح کے پیش آئے کہ آپ خلافت سے دستبردار ہو گئے تاکہ مسلمانوں کی خورجی نہ ہو۔

(رقبہ حاشیہ ص ۳۲۳) کی روایت نقل کی ہے یہ ثعلبہ کو نہ کا شیعہ تھا امام نسائی نے اسے ثقہ کہا ہے کہ حضرت علیؑ سے کہا گیا "آپ کسی کو خلیفہ نہیں بنائیں گے؟" تو فرمایا "میں نہیں تم کو اسی طرح چھوڑ جاؤں گا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم کو چھوڑ گئے تھے۔" مزید دیکھو سنن کبریٰ بیہقی ص ۱۵۹ (حاشیہ صفحہ ۱۵۹) حضرت حسن اور امیر معاویہ کے درمیان صلح کرانے کے لیے کچھ آدمی درمیان میں پڑے اور ان کی صلح ہو گئی۔ امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب الصلح ص ۱۶۹ پر حسن بصری کی حدیث نقل کی ہے انہوں نے کہا "خدا کی قسم امیر معاویہ کے مقابلہ پر حضرت حسن پہاڑوں جیسے شکر لے کر آئے تو عربین عاص نے کہا "میں ایسے لشکر دیکھ رہا ہوں کہ جو اپنے جیسے آدمیوں کو قتل کیے بغیر واپس نہ ہوں گے۔" تو امیر معاویہ نے ان سے کہا اور خدا کی قسم امیر معاویہ عربین عاص سے بہت بہتر تھے۔ "اے عمرو! اگر یہ آدمی ان سے لڑے اور وہ ان سے لڑے تو میں لوگوں کے معاملات کا کیا کروں گا۔ ان کی عورتوں کا کیا بنے گا۔ ان کے بچوں کو کون سنبھالے گا۔" تو پھر امیر معاویہ نے دو آدمی عبدالرحمن بن سمرہ اور عبداللہ بن عامر بن کریم قریشی اموی حضرت حسن کے پاس روانہ کیے اور فرمایا کہ حضرت حسن کے پاس جاؤ اور ان سے صلح کی گفتگو کرو اور ان سے کہو کہ آپ جو شرائط چاہیں گے ہم ان کو منظور کر لیں گے اور میں تم دونوں کو پورے پورے اختیار دیتا ہوں۔ چنانچہ وہ آئے اور حضرت حسن سے مل کر گفتگو کی تو حسن بن علیؑ نے فرمایا (باقی بر ص ۳۲۵)

اور نبیؐ کی بات کی تصدیق ہوئی۔ آپ نے منبر پر فرمایا "میرا یہ بیٹا سردار ہے اور شاید اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں میں صلح کرادے۔" چنانچہ یہ وعدہ پورا ہوا اور امیر معاویہ کی بیعت صحیح ہو گئی اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمید کے عین مطابق ہوا۔ پس امیر معاویہ خلیفہ ہیں۔ بادشاہ نہیں ہیں۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ سفینہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ "خلافت تیس سال ہے پھر ملکیت میں تبدیل ہو جائے گی۔" اور اب ہم ابو بکر کی خلافت سے لے کر حضرت حسن کی خلافت کے اختتام تک شمار کرتے ہیں تو تیس سال پورے ہو جاتے ہیں اور ایک دن بھی کم نہیں رہتا۔ تو ہم کہیں گے۔

دیکھی ہوئی چیز کو لے لو اور سنی سنائی باتوں کو چھوڑو۔ چاند دیکھنے کے بعد زحل کی ضرورت نہیں رہتی۔

(رقبہ حاشیہ ص ۳۲۴) "عبدالمطلب کی اولاد کو تو مال مل گیا اور باقی اُمت خون میں لتھڑ گئی" (یعنی مطلب یہ تھا کہ جن لوگوں کے آدمی شہید ہو چکے ہیں ان کو بھی مال ملے کہ خوش کرنا ضروری ہے اور اس کے لیے بہت سے روپیہ کی ضرورت ہے صرف میری اپنی ذات ہی کا معاملہ نہیں ہے) تو ان دونوں نے کہا۔ "معاویہ آپ کو اتنا روپیہ دینے کو تیار ہیں اور آپ سے صلح کے خواہشمند ہیں۔" تو حضرت حسنؑ نے کہا۔ "اس کا ذمہ داد کون ہوگا۔" تو انہوں نے کہا "ہم ذمہ دار ہیں۔" پھر آپ نے جو جو شرطیں پیش کیں وہ ان کی ذمہ داری اٹھاتے گئے۔ چنانچہ حضرت حسنؑ نے امیر معاویہؓ سے صلح کر لی

(حاشیہ صفحہ ۱۵۹) پہلے حضرت ابو بکرؓ کی حدیث حسن بصریؒ کے واسطے سے گزرتی ہے اور یہ حدیث صحیح بخاری میں دو جگہ آئی ہے کتاب الصلح اور کتاب فضائل الصحابہ کے باب مناقب حسن و حسین میں حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ (باقی بر ص ۳۲۵)

جس پر تمام مسلمانوں کا اتفاق ہوا ہو اس طرف رجوع لازم ہوگا۔
پھر اگر یہ کہا جائے کہ کیا صحابہ میں امیر معاویہ سے افضل اور کوئی آدمی نہ
تھا جو خلیفہ بنایا جاتا؟ تو ہم کہیں گے۔ بہت تھے۔ لیکن امیر معاویہ میں جید

یعنی حضرت حسن کے امیر معاویہ کی بیعت کرنے کی طرف۔ اور اس پر اتفاق ہے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی ثناء اور رضا کی بشارت اس کو شامل ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے
منہاج السنۃ ص ۲۴۴ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں جماعتوں
کے درمیان صلح اللہ اور اس کے رسول کے نزدیک پسندیدہ تھی اور جو کچھ امام حسن
نے اس میں کیا یہ آپ کے بہت بڑے فضائل اور مناقب میں شامل ہے جس پر نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے تعریف فرمائی اور اگر لڑائی واجب یا مستحب ہوتی تو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم واجب یا مستحب کے چھوڑ دینے پر ان کی تعریف نہ کرتے
تھے جیسے حضرت سعد بن ابی وقاص جو فاتح اور مجاہد اور عشرہ مبشرہ میں سے تھے
اور عبد اللہ بن عمر بن خطاب جو ایک عالم صحابی اور ہر چھوٹی بڑی چیز میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی کمال پیروی کرنے والے تھے اور ان کے علاوہ ان جیسے بھی اور ان سے کچھ کمتر
بھی اور یہی وہ لوگ تھے جن کی رائے پر خلافت کا معاملہ جنگ صفین کے بعد دونوں حاکم
عمر بن عباس اور ابو موسیٰ چھوڑ دینا چاہتے تھے۔ پھر جب حکمین نے معاویہ کے لیے
تمام امت کا اجماع دیکھا تو انہوں نے بھی معاویہ کی خلافت قبول کر لی اور پھر بیعت
بھی کر لی۔ حالانکہ یہ حضرت عثمانؓ کے فتنہ سے لے کر اب تک گوشہ نشین رہے تھے
دیکھو فتح الباری ص ۱۱۵

اور امیر معاویہ بذات خود بھی ان لوگوں کی قدر و منزلت کو جانتے تھے چنانچہ الباریہ
والنہایہ ص ۱۳۴ میں ابو حاتم عتبی کی روایت ہے کہ امیر معاویہ نے خطبہ دیا اور فرمایا اے
لوگو! میں تم سے بہتر نہیں ہوں بلکہ تم میں کئی آدمی مجھ سے بہتر ہیں جیسے عبد اللہ بن عمر
اور عبد اللہ بن عمر و اور ان کے علاوہ بھی دوسرے فاضل صحابہ لیکن شاید (باقی بر ص ۲۲۹)

ایک بائیس جمع ہو گئی تھیں۔ ایک تو یہ کہ حضرت عمرؓ نے شام اور اس کے تمام طحقہ
علاقے ان کی تحویل میں دے دیے تھے اور وہ بلا شرکت غیرے ان پر قابض تھے
اور حضرت عمرؓ نے یہ اس لیے کیا کہ امیر معاویہ کی سیرت بہت اچھی تھی۔

(تقیہ حاشیہ ص ۳۲۸) میں خلافت کے معاملہ میں تمہارے لیے زیادہ مفید رہوں اور
دشمنان اسلام سے زیادہ جنگ کروں اور تمہیں زیادہ مال غنیمت دے سکوں اور
اس روایت کو ابن سعد نے بھی محمد بن مصعب۔ ابوبکر بن ابی مریم۔ ثابت مولیٰ معاویہ
کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے معاویہ کو یہ کہتے سنا (حاشیہ صفحہ ۲۸۱)
لے شام کا علاقہ آپ کی قیادت اور حسن سیاست سے اسلام کی ایک بہت بڑی
نوبت بن چکا تھا اور شامی لوگ اپنے اسلام کی صداقت کی وجہ سے ان لشکروں کے
بیشرو بن چکے تھے جو اسلامی جہاد اور فتوحات حاصل کرنے کے لیے جاتے تاکہ
وہ اپنے اخلاق اور سیرت اور اپنے قائد کی حکمت عملی سے لوگوں پر اثر انداز ہو
تے پہلے امام اہل مصر لیت بن سعد کی صحیح سند سے حدیث گزر چکی ہے کہ سعد بن
ابی وقاص دفاتح عراق و ایران اور دولت کسریٰ کی اینٹ سے اینٹ بجانے
والے) نے کہا میں نے حضرت عثمانؓ کے بعد امیر معاویہؓ سے بہتر حق کے ساتھ
بسلطہ کرنے والا کوئی آدمی نہ دیکھا اور عبدالرزاق صنعانی نے اپنی سند سے عبد اللہ
بن عباس جبر الامت سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا میں نے امیر معاویہؓ سے
بہتر حکمرانی کرنے والا کوئی آدمی نہیں دیکھا۔

یہ بھی پہلے گزر چکا ہے کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا امیر معاویہؓ کا اپنی عتبت
سے بڑا دہشت اچھا تھا اور اس کے اخلاق بہترین والیوں کے اخلاق تھے اور
صحیح مسلم و صفحہ ۳۳ حدیث نمبر ۶۵-۶۶ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے کہ
مجاہد سے بہتر نہیں امام وہ ہوں گے جن سے تم محبت رکھو اور وہ تم سے محبت رکھیں
اور وہ تمہارا جنازہ پڑھیں اور تم ان کا جنازہ پڑھو (باقی بر ص ۳۳)

اور آپ اسلامی مملکت کی حفاظت اور سرحدوں کی نگرانی بڑی اچھی طرح کرتے

(بقیہ حاشیہ ص ۳۲۹) اور طبری ص ۱۸۶ میں قبیلہ بن جابر اسدی کی باسند روایت ہے آپ نے فرمایا: ”کیا میں نہیں بناؤں کہ مجھے کس کس کی صحبت حاصل رہی ہے۔ میں عمر بن خطاب کی مجلس میں رہا۔ آپ دین میں نہایت سمجھ دار اور تعلیم دینے میں بہت اچھے استاد تھے۔ پھر میں طلحہ بن عبید اللہ کے پاس رہا۔ میں نے بغیر مانگے بے شمار مال دینے والا ان سے بہتر کوئی نہ دیکھا۔ پھر میں امیر معاویہ کی صحبت میں رہا۔ ان سے زیادہ دوستوں سے نرمی کرنے والا اور ظاہر و باطن ایک جیسا رکھنے والا میں نے کوئی آدمی نہیں دیکھا۔“

(حاشیہ صفحہ ۱۸۶)

۱۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اپنی ہمت کی بلندی اور عظیم توجہ کی بنا پر اس مقام پر پہنچ چکے تھے کہ آپ نے روم کے بادشاہ کو ڈانٹ پلائی۔

امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ان دنوں صفین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے برہم پیکار تھے۔ انہیں معلوم ہوا کہ روم کا بادشاہ ایک بہت بڑا لشکر لے کر سرحدوں کے قریب آگیا ہے۔ تو آپ نے اس کو ایک نہایت سخت خط لکھا اس خط کا مضمون یہ تھا:-

”اگر تو اپنی شرائطوں سے باز نہ آیا اور اپنے علاقے میں واپس اپنے پایہ تخت میں نہ چلا گیا تو میں اپنے بھائی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صلح کر لوں گا اور تجھے تیرے تمام علاقے سے محروم کر دوں گا اور باوجود فراخ ہونے کے تجھ پر زمین تنگ کر دوں گا۔“

جب یہ خط روم کے بادشاہ نے پڑھا تو نہایت خوفزدہ ہوا اور اسے میں واپس چلا گیا ۱۱ (البدایہ والنہایہ ص ۱۱۹)

فوج کی تربیت اور دشمن پر غالب آنے کے ڈھنگ جاننے اور لوگوں کی سیاست اچھی طرح کھاتے۔

۲۔ آپ بڑی اور بحری جنگوں میں بے مثال تھے امیر معاویہ کے لشکر کے ہاتھوں اسلام کو وہ مثالی عزت حاصل ہو رہی تھی جسے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور ایمان دار آدمی پسند کرتے تھے آپ کے دورِ خلافت میں اسلامی محضے دنیا جہان میں پھر رہے تھے جیسے مصر کی فتح اور اس کا اسلامی اور عربی علاقہ میں داخل ہونا اکیلے عمرو بن عاص کا کارنامہ ہے۔ اسی طرح بحری بیڑہ کا تیار کرنا اور ابتدائی بحری جنگیں لڑنا صرف امیر معاویہ کا کارنامہ ہے اور جو آدمی عرب اور اسلامی تاریخ میں مشغول ہونا چاہے اسے معلوم ہونا چاہیے کہ امیر معاویہ پیدا الہی طور پر سرداری اور قیادت اور حکومت کی صلاحیتیں رکھتے تھے۔

ابن کثیر نے تاریخ ص ۱۳۵ میں عمرو بن عاص کی باسند روایت کی ہے انہوں نے کہا: ”میں نے امیر معاویہ سے بڑھ کر کوئی بھی سردار نہیں دیکھا“ تو جب ابن کثیر نے پوچھا ”کیا حضرت عمر بھی نہیں تھے؟“ تو کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بہت بہتر تھے لیکن معاویہ سرداری میں ان سے بڑھ کر تھے“ اور اسی طرح کے کلمات امیر معاویہ کے متعلق حضرت عبداللہ بن عمر سے بھی مروی ہیں اور عبداللہ بن عباس کا قول پہلے گزر چکا ہے کہ ”میں نے معاویہ سے بڑھ کر کوئی اچھا حکمران نہیں دیکھا۔“

۳۔ شیخ الاسلام امام ابن تیمیہ نے منهاج السنۃ ص ۱۸۵ میں کہا ہے کہ اسلامی بادشاہوں میں سے کوئی بھی امیر معاویہ سے اچھا بادشاہ نہیں ہوا اور جتنی خوبیاں اور بھلائیاں لوگوں میں اس کے دور میں پیدا ہوئیں اتنی کبھی نہ پیدا ہوئی تھیں۔ بشرطیکہ آپ امیر معاویہ کے بعد کے بادشاہوں سے مقابلہ کریں اور اگر حضرت ابوبکرؓ اور عمرؓ سے مقابلہ کریں تو پھر بہت فرق ہے ابوبکرؓ اثرم اور ابن بطہ نے اپنے اپنے طریق سے حضرت قتادہ سے باسند روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا: ”اگر تم امیر معاویہ کے اعمال رباتی برکت“

اور ان کی سمجھ دہی کے متعلق صحیح حدیث نے شہادت دی ہے۔ اور

(رقیہ حاشیہ ص ۳۳۱) دیکھتے تو تم میں سے اکثر کہتے کہ یہ مہدی ہیں "اور ابن بطہ نے دو صحیح سندوں سے مجاہد کا قول نقل کیا ہے کہ اگر معاویہ کو دیکھ لیتے تو کہتے یہ مہدی ہے۔" اور اثرم نے باسند ابو ہریرہ کتب کا قول نقل کیا ہے کہ ہم اعمش کے پاس بیٹھے تھے تو عمر بن عبدالعزیز اور اس کے عدل و انصاف کے متعلق گفتگو شروع ہو گئی تو اعمش نے کہا "اگر تم امیر معاویہ کا زمانہ دیکھ لیتے تو تمہیں معلوم ہوتا کہ حکمرانی اور انصاف کیا چیز ہے۔" تو لوگوں نے پوچھا "ان کے حکم کی بابت آپ کہہ رہے ہیں؟ تو فرمایا نہیں خدا کی قسم اس کے عدل کی بابت کہہ رہا ہوں۔"

اور عبداللہ بن احمد بن حنبل نے باسند ابواسحق سبیعی کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے معاویہ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا "اگر تم اس کو اور اس کے زمانہ کو دیکھ لیتے تو کہتے یہ مہدی ہے۔" اور یہ شہادت جو ان بڑے بڑے علماء سے امیر المؤمنین معاویہ کے متعلق مل رہی ہے یہ حقیقت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مقبول دعا کی بازگشت ہے جو آپ نے اس نیک خلیفہ کے متعلق کی تھی کہ "یا اللہ! اسے ہدایت دینے والا اور ہدایت یافتہ بنا اور اس کے ذریعہ سے لوگوں کو ہدایت دے۔" اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشگوئیوں میں سے ہے (حاشیہ صفحہ ۱۸۱)

۱۸۱ صحیح بخاری کتاب مناقب الصحابہ ص ۲۱۹ میں روایت ہے کہ ابن عباس سے کہا گیا "آپ امیر المؤمنین معاویہ کی طرف نہیں دیکھتے کہ وہ ایک ہی وتر پر پڑھتے ہیں۔" تو آپ نے فرمایا "وہ فقیہ آدمی ہیں" اور جامع ترمذی کی کتاب المناقب میں ابو عمیرہ مزی نے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر معاویہ کے لیے دعا فرمائی اے اللہ اسے ہدایت دینے والا۔ ہدایت یافتہ بنا اور اس کے ذریعہ سے لوگوں کو ہدایت دے۔"

اور طبرانی نے سعید بن عبدالعزیز بن توحی (یہ تھامیوں میں وہی حیثیت رہا) نے

(رقیہ حاشیہ ص ۳۳۲)

رکھتے ہیں امام مالک مدینہ میں سے روایت کی ہے وہ ربیعہ بن یزید یا دی ربیعہ بہت بڑے عالم ہیں) سے روایت کرتے ہیں وہ عبدالرحمن بن ابی عمیرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر معاویہ کے لیے دعا کی اے اللہ اسے کتاب اور حساب کا علم دے اور عذاب سے بچا۔ اور اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی تاریخ میں ابو مسرر سے روایت کیا ہے اور پہلے بیان ہو چکا ہے کہ جب عمر بن سعد انصاری کو حضرت عمرؓ کی خلافت میں حمص کی ولایت سے معزول کیا گیا اور امیر معاویہ کو وہاں مقرر کیا گیا تو حضرت عمرؓ نے شہادت دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے امیر معاویہ کے لیے دعا کی ہے کہ "اے اللہ اس کو ہدایت دے۔" اور امام احمد نے اس کو عمر باض بن سادیہ کی روایت سے بیان کیا ہے اور ابن جریر نے ابن مہدی کی روایت سے اور اس حدیث کو اسد بن موسیٰ اور بشر ابن السری اور عبداللہ بن صالح نے معاویہ بن صالح سے باسند روایت کیا ہے اور بشر بن سری کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں اور اسے جنت میں داخل کر۔" اور ابن عدی وغیرہ نے اسے ابن عباس سے روایت کیا ہے اور محمد بن سعد نے اپنی سند سے مسلم بن خالد سے روایت کیا ہے جو کہ مہر کو فتح کرنے میں شامل تھا اور پھر وہاں کا مال بنا، اور امیر معاویہ کے لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کے راوی صحابہ شمار کیے جاتے ہیں (دیکھو البدایہ والنہایہ ص ۱۲۱-۱۲۲) اور دیکھو ابن عساکر کی تاریخ دمشق ۱۲۱-۱۲۲ ج ۱ میں معاویہ مدینہ میں

اور جو اس حدیث کی تصدیق نہ کرے وہ شریعت اسلامی کی ہر اس چیز کا انکار کرتا ہے جو سنت سے ثابت ہوئی ہو اور امیر معاویہ سے بغض رکھنے والے شیعہ سے جو ان پر لعنت کرتے ہیں ایسے بھی ہیں جو اپنے نانا سے بھی بغض رکھتے ہیں اور وہ امیر معاویہ سے خوش ہیں اور اس کی مدد بھی کرتے ہیں اور اس کے لیے دعا کرتے ہیں۔ یہ سچ ہے "جب تم میں شرم و حیا باقی نہ رہے تو جو چاہے کر۔"

اور حافظ ابن عساکر نے ابو ذر عہدانی سے روایت کیا ہے کہ ایک آدمی نے کہا "میں معاویہ سے بغض رکھتا ہوں تو آپ نے اس سے (باقی پر ص ۳۳۳)

آپ کی خلافت کی شہادت ام حرام کی حدیث میں بیان کی گئی ہے کہ کچھ لوگ آنحضرتؐ کی اُمت میں سے بحیرہ اخضر کے وسیع سمندر میں اس طرح جہازوں پر بیٹھے ہوں گے جیسے بادشاہ اپنے تختوں پر بیٹھے ہیں اور یہ امیر معاویہ کی خلافت میں ہوں گے۔

(رقبہ حاشیہ ص ۳۳۳) پوچھا "کیوں" تو کہنے لگا کہ "اس نے علی سے لڑائی کی" تو ابوذرؓ نے اس کو جواب دیا۔ تجھ پر انوس! معاویہ کا رب جیم ہے اور معاویہ سے جھگڑا کرنے والا کریم ہے پھر تو ان دونوں صحابہ میں دخل دینے والا کون ہے؟
(حاشیہ صفحہ ہذا)

۱۔ ام حرام بنت ملحان قبا کی رہنے والی صحابیہ انصاری عورت ہیں۔ آنحضرتؐ جب قبا تشریف لے جاتے تو ان کے پاس آرام فرماتے اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام انس بن مالک کی خالہ ہیں۔ امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب الجہاد میں اور ہم نے کتاب الامارات میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ام حرام کے قیلو فرمایا پھر سنبٹے ہوئے بیدار ہوئے کیونکہ آپ نے اپنی اُمت کے کچھ فی سبیل اللہ جہاد کرنے والے غازی دیکھے تھے جو سمندر کے وسط میں سفر کر رہے ہیں اور جیسے بادشاہ تخت پر بیٹھے ہیں وہ جہازوں پر بیٹھے ہیں۔ آپ نے پھر اپنا سر دکھا اور سو گئے پھر بیدار ہوئے اور اب بھی آپ نے پہلے کی طرح نظارہ دیکھا تو ام حرام نے آپ سے عرض کیا اللہ سے دُعا فرمائیں کہ خدا مجھے بھی ان میں سے کرے تو آپ نے فرمایا "تو پہلے لوگوں میں سے ہے۔"

حافظ ابن کثیر نے ص ۲۲۹ میں فرمایا اس سے مراد امیر معاویہ کا لشکر ہے جسے حضرت عثمان کے زمانہ میں ۳۵ھ میں حملہ کر کے اس کو فتح کیا اور اس لشکر کے سپہ سالار امیر معاویہ تھے آپ نے اس سے پہلے اسلامی تاریخ کا سب سے پہلا بحری جہاز تیار کیا اور ام حرام اپنے شوہر عبادہ بن صامت کے ہمراہ اس جہاز میں شریک ہوئیں رہا کرتی تھیں۔

اور یہ احتمال بھی ہے کہ ولایت کے مدارج مختلف ہوں ایک ولایت خلافت ہو اور ایک ولایت ملوکیت اور ولایت خلافت چار خلفاء کے لیے ہو اور ولایت ملوکیت کی ابتدا امیر معاویہ سے ہو۔

(رقبہ حاشیہ ص ۳۳۳) اور اس لشکر میں حضرت ابوالدرداء اور ابوذرؓ بھی تھے اور حضرت ام حرام وہیں خدا کی راہ میں شہید ہوئیں اور ان کی قبر آج تک قبر میں موجود ہے۔ ابن کثیر نے کہا پھر دوسرے لشکر کا امیر یزید بن معاویہ مقرر ہوا جس نے قسطنطنیہ فتح کیا اور یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک بڑا معجزہ ہے (حاشیہ صفحہ ہذا)

۲۔ خلافت و ملوکیت کا فرق میں نے مقدمہ کتاب میں بیان کر دیا ہے۔ اس کو ملاحظہ فرمائیں (خالد گھر جا کھی)

۳۔ خلافت، ملوکیت اور امارت یہ مختلف اصطلاحی عنوانات ہیں اور اپنے عملی مدلول کے اعتبار سے تاریخ میں مختلف نام رکھے جاتے ہیں اور اس میں ہمیشہ آدمی کی سیرت اور عمل ملحوظ رہتا ہے اور امیر معاویہ خلافت راشدہ میں بیس سال تک شام کے والی رہے اور پھر جب حضرت حسن نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو اسلامی حکومت کے دائرہ خلافت میں بیٹھ کر بیس سال تک اسلامی مہمات سر انجام دیتے رہے آپ دونوں حالتوں میں عدل و انصاف کرتے رہے۔ لوگوں کے ہر طبقے سے اچھا سلوک کرتے اور اہل سخاوت کی عزت کرتے اور ان کے مال بڑھانے میں ان کی امداد کرتے اور جاہل لوگوں کی جہالت پر اپنے وسیع حوصلے سے کام لیتے۔ اور اس طرح ان کے نقائص دور کرتے اور تمام حالتوں میں احکام شریعت محمدیہ کا التزام رکھتے اور پوری احتیاط نرمی اور ایمان اور شہادت کو ملحوظ رکھتے۔ نمازوں میں خود امانت کرتے اور ان کی مجلسوں میں شامل ہوتے اور جگہوں میں ان کی قیادت کرتے۔

اور منہاج السنۃ ص ۱۸۵ میں ایک جلیل القدر صحابی حضرت ابوالدرداء (باقی بر ص ۳۳۶)

رہیقہ حاشیہ ص ۳۳۵

رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔ آپ شامی لوگوں سے کہہ رہے تھے "میں نے کوئی آدمی نہیں دیکھا جس کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے زیادہ مشابہ ہو تمہارے امام سے۔" یعنی امیر معاویہ سے۔

اور آپ پہلے حضرت امش کا قول پڑھ آئے ہیں آپ نے ان لوگوں سے فرمایا جو عمر بن عبد العزیز اور ان کے عدل کا تذکرہ کر رہے تھے کہ "اگر تم امیر معاویہ کو دیکھ لیتے تو پھر کیا کہتے؟" تو انہوں نے کہا۔ "ان کے حوصلے کے بارے میں؟" تو فرمایا "نہیں خدا کی قسم ان کے انصاف کے بارے میں۔"

اور اسلام کے طریقہ پر آپ کی استقامت اس حد تک تھی کہ قتادہ، مجاہد اور ابواسحق سبیعی جیسے ائمہ اعلام ان کو مہدی کہتے تھے اور جو آدمی امیر معاویہ کی سیرت اور حکومت کو غور سے دیکھے گا تو اسے معلوم ہوگا کہ شام میں آپ کی حکومت عدل، رحم، ہمدردی میں ایک مثالی حکومت تھی اور جب امیر معاویہ کو اچھی اور بہت اچھی میں اختیار دیا جاتا تو آپ ہمیشہ بہت اچھی کو اچھی پر ترجیح دیتے اور جس آدمی کا چالیس سال تک یہ ملک رہا ہو اور جسے ایک مسلمان امیر مسلمانوں کی خلافت کا اہل سمجھ کہ اس کے حق میں دستبردار ہو جائے اور پھر لوگ اسے پسند بھی کریں اور اس پر رشک کریں تو وہ خلیفہ ہی ہوگا۔

اور جس نے آپ کو بادشاہ کہا ہے وہ بھی اس سے تو انکار نہیں کر سکتا کہ وہ اسلام کے بادشاہوں میں سب سے زیادہ حریبان اور مصلح تھا۔ ہم طالب علی کے زمانہ میں قسطنطنیہ میں طلبہ کی مجلس میں بحث کر رہے تھے اور موضوع بحث تھا۔ "امیر معاویہ کی سیرت و خلافت" اور یہ سلطان عبد الحمید کا زمانہ تھا تو میرا دوست شہید سعید عبد الکریم قاسم الخلیل اٹھ کھڑا ہوا۔ (یہ شیعہ تھا) اور کہنے لگا "تم ہمارے بادشاہ و عبد الحمید کو خلیفہ کہتے ہو اور میں تمہارا شیعہ بھائی ہوں میں علی الاعلان کہتا ہوں کہ یزید بن معاویہ اپنی پاک سیرت اور شرح محمد پر صدق دل (باقی بر ص ۳۳۷)

رہیقہ حاشیہ ص ۳۳۶

سے عمل کرنے کے لحاظ ہمارے اس خلیفہ سے خلافت کا زیادہ حق دار تھا۔ پھر اس کے باپ امیر معاویہ کا تو کیا کہنا۔"

اور امیر معاویہ اپنے متعلق خود کہا کرتے تھے (جیسا کہ ابن شاذب کی روایت میں ہے کہ میں سب سے پہلا بادشاہ اور آخری خلیفہ ہوں) اور پہلے اس کتاب میں مذہری کی حدیث گزر چکی ہے کہ "امیر معاویہ نے دو سال تک حضرت عمرؓ کے طریقہ پر کام کیا اور اس میں کوئی کمی نہ کی" اور ہم نے وہاں اس بات کی طرف اشارہ کر دیا تھا کہ علقون کے اختلاف اور ان کی تاثیر کی وجہ سے حکومت کے نظام میں ضرور کچھ نہ کچھ تبدیلی ہو جاتی ہے۔ بلکہ امیر معاویہ نے خود ایک دفعہ حضرت عمرؓ کے سامنے اس بات کا اظہار کیا۔ جب حضرت عمرؓ شام میں آئے تو امیر معاویہ ایک بہت بڑے لشکر کے ساتھ ان کے استقبال کو آئے تو حضرت عمرؓ کو یہ طریقہ پسند نہ آیا تو امیر معاویہ نے ان الفاظ سے اس کی معذرت کی کہ "ہم ایک ایسے علاقے میں ہیں جہاں دشمن کے جاسوس بہت زیادہ ہیں تو لازم ہے کہ بادشاہ کی ایسی عزت کریں جس میں اسلام اور مسلمانوں کی عزت ہو اور دشمن خوفزدہ ہو۔" تو عبد الرحمن بن عوف نے حضرت عمرؓ سے کہا "امیر المؤمنین آپ کے اعتراض کا امیر معاویہ نے کیسا اچھا جواب دیا ہے۔" تو حضرت عمرؓ نے کہا "اسی لیے تو ہم نے ان کو اس کام کی تکلیف دے رکھی ہے" (البدایہ والنہایہ ص ۱۳۵-۱۳۶) اور حضرت عمرؓ کی وہ سیرت جس کی اتباع امیر معاویہ نے دو سال تک کی اس کا نہایت اعلیٰ نمونہ آپ کی خانگی زندگی میں موجود رہا۔ بلکہ یزید بھی ان کی اتباع کا اپنے نفس پر التزام کرنا چاہتا تھا۔

ابن ابی الدنیانے باسند بکیر بن اشج مخزومی مدنی مصری سے روایت کیا ہے کہ ایک دفعہ امیر معاویہ نے یزید سے پوچھا "اگر تمہیں کبھی والی بنایا جائے تو تم کیا کرو۔" اس نے جواب دیا "ابا جان! خدا کی قسم میں وہی کروں جو عمر بن خطابؓ نے کیا تھا۔" تو امیر معاویہ نے کہا "سبحان اللہ! امیر سے بیٹے میں نے حضرت عثمانؓ (باقی بر ص ۳۳۸)

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳۷)

کے طریقہ پر چلنے کی کوشش کی لیکن نہ چل سکا۔ پھر تم حضرت عمرؓ کی سیرت پر کیے چل سکتے ہو؟ (ابن کثیر ص ۲۲۹)

اور جو لوگ امیر معاویہ کی سیرت سے بے خبر ہیں شاید وہ میری یہ بات سن کر تعجب کریں کہ "امیر معاویہ نہایت زہاد اور نیک لوگوں میں سے تھے امام احمد نے کتاب "الزہد" (ص ۱۴۲ طبع مکہ مکرمہ) میں باسند علی بن ابی حمزہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے امیر معاویہ کو دمشق کے بازار میں دیکھا آپ نے اپنے پیچھے اپنے خادم کو سوار کر رکھا تھا اور آپ نے ایسی قمیض پہن رکھی تھی جس کے گریبان پر پیوند لگے ہوئے تھے۔ اور آپ دمشق کے بازاروں میں پھر رہے تھے اور امیر معاویہ سپہ سالار اور ان کے بڑے بڑے ہمنشین تبرک کے طور پر آپ سے ان کے پہنے ہوئے کپڑے مانگتے اور جب کوئی آدمی ان میں سے مدینہ منورہ آتا اور اس پر وہ کپڑے ہوتے تو لوگ ان کو پہچان لیتے اور ان کے حاصل کرنے کے لیے بڑی بڑی قیمت ادا کرتے۔

دارقطنی نے محمد بن یحییٰ بن عسان سے روایت کیا ہے کہ مشہور سپہ سالار صلیح بن قیس ہرمی مدینہ منورہ آیا اور مسجد میں آکر قبر اور منبر کے درمیان نماز پڑھی اور اس پر پیوند لگی ہوئی چادر تھی اور وہ اس نے امیر معاویہ سے ان کی پہنی ہوئی چادر لی تھی تو ان کو ابوالحسن برادر نے دیکھ لیا اور پہچان لیا کہ یہ امیر معاویہ کی چادر ہے تو اس سے اس کی قیمت پوچھی اور وہ ان کو ایک اعرابی اور عام آدمی سمجھ رہا تھا۔ یہاں تک کہ برادر ان کو تین سو دینار دینے پر آمادہ ہو گیا۔ چنانچہ صلیح بن قیس ان کو حویطب بن عبدالعزیٰ کے گھر لے گیا اور وہاں جا کر دوسری چادر پہن لی اور وہ چادر ابوالحسن کو آتا کہ مفت دے دی اور کہا "آدمی کے لیے بڑی بات ہے کہ اپنی چادر بیچے۔ لے جاؤ اور جا کر پہن لو" چنانچہ ابوالحسن نے وہ چادر لے لی اور آگے کسی کے ہاتھ بیچ ڈالی اور یہ اس کو پہلا مال ملا تھا (ابن عساکر ص ۲۲۹) (باقی بر صفحہ ۳۳۹)

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کے متعلق فرمایا ہے حالانکہ آپ ہر معاویہ سے بہتر ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے اس کو ملک اور حکمت عطا فرمائی "رسوۃ البقرہ" تو اللہ تعالیٰ نے نبوت کو ملک سے تعبیر فرمایا۔ تو تم ان احادیث کی طرف توجہ نہ کرو جن کی سندیں اور متن کمزور ہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۳۸) اور یہ مثالیں ہم نے اس لیے بیان کی ہیں کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ امیر معاویہ کی حقیقی صورت وہ نہیں ہے جو ان کے دشمن ان کی جھوٹی صورت بنا کر دکھاتے ہیں اب اس کے بعد جو چاہے آپ کو خلیفہ ابراہیم المؤمنین کے سلیمان بن مہران اعش جو ایک بہت بڑے امام۔ عالم اور حافظ تھے۔ اور جن کا لقب صدقات کی وجہ سے مصحف پڑ گیا تھا وہ کہتے ہیں کہ قریب ہے کہ امیر معاویہ عمر بن عبدالعزیز سے عدل و انصاف میں بھی بڑھ جائیں اور جس آدمی کی معاویہ سے آنکھیں ٹھنڈی نہ ہوں اور وہ ان کو خلیفہ کا لقب دینے میں بخل سے کام لے تو امیر معاویہ اپنے انصاف، علم، جہاد اور نیک اعمال کو لے کر بارگاہ میں پہنچ گئے اور آپ جب ہماری دنیا میں تھے تب بھی پرواہ نہیں کرتے تھے کہ کوئی انہیں خلیفہ کہے یا بادشاہ اور اب وہ آخرت میں تو اس سے بھی زیادہ بے نیاز ہو چکے ہیں جتنا وہ دنیا میں بے نیاز تھے (حاشیہ صفحہ ۲۸۱)

۱۔ داؤد علیہ السلام نبی ہیں۔ جیسا کہ مسلمان ان کو اپنے مذہب کے لحاظ سے نبی مانتے ہیں یہ داؤد تو ہر معاویہ سے بہتر ہیں۔ لیکن یہودیوں کے داؤد! جیسا کہ ان کو آج کل کی موجودہ تورات بتاتی ہے ان سے امیر معاویہ بہتر ہیں اور یہ یہودی کی بدبختی ہے کہ وہ اپنے اوپر اسلام اور قرآن کے احسان کو نہیں سمجھتے کہ انہوں نے بنی اسرائیل کے انبیاء کو کس طرح پاک و صاف بتایا ہے حالانکہ یہود نے ان پر اپنی کتابوں میں کئی ایک الزام لگائے ہیں

۲۔ یہ سفینہ کی حدیث کی طرف اشارہ ہے جس کے متعلق پہلے تفصیل سے بحث ہو چکی ہے

اور اگر حالات پر غور کرنے کا موقع مل جاتا تو اللہ ہی بہتر جانے شاید جمہور کی رائے کچھ اور ہوتی لیکن امیر معاویہ کے لیے اس طریقہ سے بیعت ہو گئی جیسے اللہ نے چاہا اور اس طریقہ پر ہوئی جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسن کی طرح کرتے ہوئے خوش ہو کر صلح کی امید رکھتے ہوئے اظہار فرمایا تھا کہ ”میرا یہ بیٹا سردار ہے اور شاید اللہ تعالیٰ اس کے درجہ سے مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں میں صلح کر دے اور علماء نے اس مسئلہ پر گفتگو کی ہے کہ افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کی امامت درست ہے یا نہیں؟ تو یہ مسئلہ اس حد تک نہیں ہے جتنا کہ عام لوگوں اس کو سمجھ رکھا ہے اور ہم نے اس کو اس کے مقام پر بیان کر دیا ہے۔“

۱۰ اس حدیث پر پہلے بحث ہو چکی ہے
۱۱ خلافت معاویہ بھی خلافت راشدہ تھی کیونکہ حضرت علیؓ کے بیٹے حسن جو کہ خلفائے راشدین میں سے تھے انہوں نے اپنی خلافت ہی تو حضرت معاویہ کو دینی تھی تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک چیز حضرت حسن کے پاس درست ہو اور وہی جب دوسرے کو سونپ دیں اور پھر نازندگی اس سے مطمئن اور خوش رہیں تو وہ غلط ہو جائے اصل حقیقت یہ ہے کہ اصحاب رسول سب کے سب راشدین تھے اور صحابہ کی خلافت بھی خلافت راشدہ ہی تھی اس کا بیان میں نے تفصیل سے مقدمہ الکتاب میں کر دیا ہے (خالد گر جا کھی عفی عنہ)

۱۲ یعنی اپنی دوسری مولفات میں پہلے بیان کر چکے ہیں اور یہ مسئلہ ایک خالص اسلامی فقہ کا مسئلہ ہے اور اس کے احکام کی بنیاد نصوص اور سنن اور شریعت کی ان بنیادوں پر ہے جن پر دین کی عمارت استوار ہے جن میں مصالح کا حصول اور مفاسد کی ممانعت مد نظر ہوتی ہے۔ قاضی ابوالحسن الماوردی نے احکام سلطانیہ ص ۵ میں مفضول کی امامت کے جواز میں جا حفظ کے علاوہ اور کسی کا اختلاف نقل نہیں کیا اور اگر جا حفظ

(باقی بر ص ۳۴۱)

اور اگر کہا جائے کہ امیر معاویہ نے حجر بن عدی کو بھوکا پیاسا صرف زیادہ کے کہنے پر قتل کر دیا اور وہ صحابہ میں بھلائی کے ساتھ مشہور تھا۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی حجر کے معاملہ میں سفارش کی لیکن حجر اس وقت قتل ہو چکا تھا ہم کہتے ہیں حجر کا قتل تو ہم سب جانتے ہیں لیکن اس کی توجیہ میں اختلاف ہے کچھ کہتے ہیں کہ حجر مظلوم قتل ہوا اور کچھ کہتے ہیں اس کا قتل حق کے ساتھ ہوا۔

(بقیہ حاشیہ ص ۳۴۰) کی کسی مسئلہ میں مخالفت کرے تو اس سے کیا نقصان ہو سکتا ہے اور کیا عباسی لوگ جن کا تعزیر حاصل کرنے کی خود جا حفظ کوشش کرتا رہا ہے کیا وہ اپنے تمام معاصرین سے افضل تھے؟ اور باقی جمہور فقہاء اور متکلمین مفضول کی امامت اور اس کی بیعت کی صحت کے قائل ہیں اور اگر امامت کے شرائط پائے جائیں تو افضل کا وجود مفضول کی امامت میں مانع نہیں ہوتا جیسا کہ قضا کی ولایت میں افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کی تقلید جائز ہے۔ کیونکہ زیادہ فضیلت پسندی کی میں مبالغہ تو ہے لیکن شرط استحقاق میں معتبر نہیں ہے اور ہم فارسی کی توجیر ابو محمد بن حزم کی کتاب ”الامامت والمفاضلہ“ کی طرف مبذول کرتے ہیں جو کہ آپ کی کتاب ”الفصل“ کی چوتھی جلد میں مندرج ہے اور خاص طور پر اس فصل کی طرف جو مفضول کی امامت کے متعلق لکھی گئی ہے (ص ۱۶۳-۱۶۴ طبع مصر) (حاشیہ صفحہ ۱۶۴)

۱۳ حجر بن عدی کنڈی کو امام بخاری اور دوسرے محدثین نے تابعین میں شمار کیا ہے اور بعض نے اس کو صحابی کہا ہے۔ یہ جنگ جمل اور صفین میں حضرت علیؓ کا ساتھی تھا۔ ابن سیرین نے بیان کیا ہے کہ زیاد کوفہ کا امیر تھا اس نے خطبہ لیا کر دیا تو حجر بن عدی نے آواز دی نماز! نماز! لیکن زیاد خطبہ دیتا رہا تو حجر اور اس کے ساتھیوں نے زیاد پر کنکریاں پھینکیں تو زیاد نے امیر معاویہ کو لکھا کہ حجر نے خانہ خدا میں اپنے امیر پر سرکشی کی ہے اور یہ فساد فی الارض ہے تو امیر معاویہ نے زیاد کو لکھا (باقی بر ص ۳۴۲)

پھر اگر کہا جائے کہ اصل یہ ہے کہ اسے ظلم سے قتل کیا گیا ہاں اگر ایسی کوئی چیز ثابت ہو جائے جس سے اس کا قتل واجب ہو جائے تو الگ بات ہے تو ہم کہتے ہیں کہ اصل یہ ہے کہ بادشاہ کا کسی کو قتل کرنا حق کے ساتھ ہوتا ہے اگر کوئی ظلم کا دعویٰ کرے تو وہ دلیل پیش کرے۔ اور اگر محض ظلم کی وجہ سے

دقیقہ حاشیہ ۳۱، اس کو میرے پاس بھیج دو، جب اسے امیر معاویہ کے سامنے پیش کیا گیا تو آپ نے اس کے قتل کا حکم دیا۔

اب جو لوگ کہتے ہیں کہ معاویہ نے اس کو صحیح قتل کیا وہ کہتے ہیں کہ دنیا کی کوئی حکومت ایسی نہیں جو ایسے آدمی کو قتل سے کم سزا دے کہ امیر جامع مسجد میں منبر پر کھڑا ہو کر خطبہ دے رہا ہو اور وہ اس پر کنکر پھینکے۔ اور حجر کی حمایت کرنے والے کہتے ہیں امیر معاویہ کو اپنے مخالفین کے متعلق حوصلے اور فراخ دلی سے کام لینا چاہیے تھا اور پھر حجب کے فضائل بیان کرتے ہیں اور دوسرے جواب دیتے ہیں کہ امیر معاویہ شخص طور پر تو مخالف کے متعلق حوصلے سے کام لے سکتے تھے لیکن جماعتی سرکشی اگر حاکم پر کی جائے اور وہ بھی مسجد میں منبر پر کھڑا ہونے کی حالت میں تو اس صورت میں امیر معاویہ کو درگزر سے کام نہیں لینا چاہیے تھا خصوصاً کوفہ جیسی جگہ میں کہ جہاں سے اہل فتنہ کی ایک کثیر تعداد پیدا ہوئی جنہوں نے حضرت عثمان پر سرکشی کی وہ اسی نرمی کا نتیجہ تھی کہ مسلمانوں کی خونریزی ہوئی۔ وقار کو صدمہ پہنچا۔ دل بے قرار ہوئے جہاد رک گیا۔ یہ کتنی ہنگامی قیمت تھی اس نرمی کی اور اگر مناسب وقت میں حکومت کی ہدایت تھوڑے سے اہل دعوت پر گرفت کرتی اور کچھ گوشمالی کر دیتی تو جو کچھ ہوا وہ کبھی نہ ہوتا جس طرح حضرت عائشہؓ چاہتی تھیں کہ معاویہ حجر کے معاملہ میں فراخ دلی سے کام لیتے، عبداللہ بن عمر بھی اسی طرح کی خواہش رکھتے تھے اور حقیقت یہ ہے کہ امیر معاویہ میں بھی حضرت عثمان کا سا حوصلہ اور عادات تھیں لیکن یہ حکومت کے معاملہ میں حضرت عثمانؓ کا انجام اور حسدوں کی سرکشی کو بھی ملحوظ رکھتے تھے

قتل کیا جاتا تو ہر گھر میں معاویہ پر لعنت ہوتی اور یہ مدینۃ السلام ہے جو نبی عباس کا دار الخلافہ ہے اور عباسیوں اور امویوں کے درمیان جو عداوت اور دشمنی ہے وہ بھی کسی پر مخفی نہیں ہے اور یہاں مساجد کے دروازوں پر لکھا ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بہترین انسان ابو بکر ہیں پھر عمرؓ پھر عثمانؓ پھر علیؓ پھر معاویہؓ (جو مومنوں کے ماموں ہیں) رضی اللہ عنہم علیہ

اور جیسا کہ بیان کیا جاتا ہے حجر نے زیاد سے کچھ ناپسندیدہ امور دیکھے۔ تو اس پر کنکریاں پھینکیں اور اسے منبر سے اتارا اور لوگوں میں فتنہ پیدا کرنا چاہا تو امیر معاویہ نے ان کو زمین میں فساد کرنے والا شمار کیا۔

اور حضرت عائشہؓ نے حج کے موقع پر امیر معاویہ سے حجر کے متعلق گفتگو کی تو معاویہ نے کہا ”آپ حجر اور میرے معاملہ کو خدا کے سپرد کر دیں۔“ اور اے مسلمانوں کی جماعت تم زیادہ حقدار ہو کہ ان دونوں کا معاملہ خدا کے سپرد کرو، یہاں تک کہ

۱۔ مؤلف عباسی دور حکومت میں بغداد میں رہے جیسا کہ ہم ان کے ترجمہ میں بیان کر چکے ہیں وہ بغداد کی مساجد کا آنکھوں دیکھا حال بیان کر رہے ہیں اور معاویہ مومنوں کے ماموں اس لیے ہیں کہ ابوسفیان کی بیٹی رملہ راحہ حبیبہ، ام المومنین امیر معاویہ کی ہمیشہ رہیں

۲۔ زیاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ان کی طرف سے کوفہ کا والی تھا اور حجر بن عدی اس کا دوست اور مددگار تھا اور کسی چیز پر اعتراض نہ کیا کرتا تھا پھر جب زیاد امیر معاویہ کی طرف سے عامل مقرر ہوا تو وہ حضرت علیؓ کا طرہ دار ہونے کی حیثیت سے ہر چیز پر اعتراض کرنے لگا اور زیاد سے پہلے بھی جو عامل امیر معاویہ کی طرف سے مقرر ہوئے ان سے بھی یہی سلوک کرتا تھا۔ پھر امیر معاویہ نے دیکھا کہ حجب کی سرکشی کسی طرح ختم ہونے میں نہیں آتی اور اس طرح حکومت میں فتنہ اٹھے گا تو اس کو قتل کر دیا۔

ایک ہزار آدمی کی معیت میں حج کیا۔ پھر جب مدینہ کے قریب پہنچے تو عبداللہ بن عمرؓ ابن زبیر اور عبدالرحمن بن ابوبکر وہاں سے نکل آئے۔ معاویہؓ مدینہ میں آئے اور منبر پر کھڑے ہو کر اللہ کی حمد و ثنا کی۔ پھر اپنے بیٹے یزید کا تذکرہ کیا اور کہا اس سے زیادہ خلافت کا حق دار اور کون ہے۔

۱۰ یزید کے معاصر قریشی جوانوں میں سے بہت سے ایسے تھے جو بعض اعتبارات کے لحاظ سے اپنے آپ کو خلافت کا حق دار سمجھتے تھے۔ حتیٰ کہ سعید بن عثمان اور وہ بھی جو سعید سے بھی کم مرتبہ لوگ تھے وہ یہ اُمید لگائے بیٹھے تھے کہ امیر معاویہؓ کے بعد وہ خلیفہ بنیں گے۔ یہ صحیح ہے کہ خلیفہ کے انتخاب میں مجلس شوریٰ کا قیام ولی عہد مقرر کرنے سے بہتر ہے لیکن امیر معاویہؓ بڑی اچھی طرح جانتے تھے کہ اگر خلافت کے معاملہ میں شوریٰ کا دروازہ کھول دیا تو ان حالات میں اُمت میں ایسی خونریزی ہوگی کہ وہ اس وقت تک نہ رُکے گی جب تک کہ تمام قابلِ تشریشی جوان ختم نہ ہو جائیں اور امیر معاویہؓ اس سے بلند ہیں کہ ان کو ایسی حالت میں مبتلا کر دیتے۔ اور ان قریشی جوانوں میں مختلف خوبیاں تقسیم ہیں اگر ایک نوجوان اپنے دوسرے ساتھیوں سے ایک صفت میں ممتاز ہے تو دوسرا کسی اور صفت میں اس سے اعلیٰ و افضل ہے اور یزید میں بھی بعض خوبیاں ان کے ساتھ مشترک تھیں اور ان کے علاوہ کچھ اور اسباب ترجیح کے بھی تھے۔

ایک یہ کہ اگر اس کو خلیفہ بنایا جائے تو ایک بہت بڑی فوجی طاقت اس کی مدد کر سکتی ہے جو دوسروں کے لیے ممکن نہیں ہے اور اسی چیز کی حکومت سب سے زیادہ محتاج ہوتی ہے کیونکہ اگر فوجی قوت کمزور ہو تو ایسے حالات پیدا ہونا لازمی ہیں جن کے نتائج ہر مسلمان کے لیے تکلیف دہ ہو سکتے ہیں۔ اور اگر بالفرض یزید کی پشت پر اور کوئی طاقت بھی نہ ہوتی تو صرف اس کے ماموں بنو قضا عہدہ اور ان کے بیٹے خلیفہ ہی اتنی بڑی طاقت تھے کہ حکومت کے معاملات میں غور و فکر کرنے والا باقی بڑا

پھر آپ سوار ہو کر مکہ آئے۔ طواف کیا اور اپنے گھر چلے گئے تو پھر حضرت عبداللہ بن عمر کو بلایا۔ پہلے کلمہ شہادت پڑھا پھر کہا۔ ”اے عبداللہ بن عمرؓ آپ مجھ سے کہا کرتے تھے کہ میں پسند نہیں کرتا کہ امیر کے بغیر ایک ذات بھی گزاروں“ اور اب میں آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ ”مسلمانوں کی جماعت میں پھوٹ نہ ڈالنا اور فساد کی کوشش نہ کرنا۔“

جب امیر معاویہؓ خاموش ہوئے تو عبداللہ بن عمرؓ بولے اللہ کی حمد و ثنا کی پھر فرمایا آپ سے پہلے بھی خلیفہ ہوئے ہیں اور ان کے بھی بیٹے تھے۔ آپ کا بیٹا ان سے اچھا نہیں ہے۔ انہوں نے تو اپنے بیٹوں کے متعلق وہ نہ سوچا جو آپ نے اپنے بیٹے کے متعلق سوچ لیا ہے بلکہ انہوں نے مسلمانوں کو اختیار دیا کہ اپنی بھلائی سوچیں۔ باقی رہا آپ کا تجھے نصیحت کرنا کہ میں مسلمانوں میں اختلاف نہ ڈالوں۔ تو واقعی میں ایسا نہیں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۴۷) آدمی ان کو حساب سے نظر انداز نہیں کر سکتا اور اس کے ساتھ ابن خلدون کا وہ بیان بھی نگاہ میں رکھیں جو اس نے امام حسینؓ کے یزید کے خلاف ہو کر عراق کی طرف سفر کرنے کے بیان کے موقع پر کہا ہے اور اپنی تاریخ کے مقدمہ میں ایک فصل لکھی ہے ”ولایۃ العہد“ وہاں لکھتے ہیں ”اور وہ جوان کو اپنی شوکت کا خیال تھا۔ سو غلط تھا اللہ ان پر رحم کرے۔ اس لیے کہ قریش معز کے طرفدار تھے اور قریشی اور بعد منافع بنو امیہ کے حامی تھے اور اس بات کا قریش کے علاوہ دوسرے لوگوں کو بھی علم تھا اور اس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔“

اور عصبیت صرف اسلام کے ابتدائی دور میں ختم ہوئی جب کہ معجزات اور وحی الہی نے ان کی توجہ اپنی طرف پھیر لی اور جب نبوت اور خوارق کا زمانہ ختم ہوا تو پھر حالات اسی پرانی ڈگر پر آ گئے۔ اور پھر وہی عصبیت کام کرنے لگی۔ جس جس میں تھی اور جس جس کے لیے تھی۔ سو مضر حتمی حمایت بنو امیہ کی کرتے تھے اتنی اور کسی کی نہ کرتے تھے

کر دوں گا اور میں بھی دوسرے مسلمانوں کی طرح ایک مسلمان ہوں جب وہ کسی بات پر اتفاق کر لیں گے تو میں بھی انہی کا ساتھ دوں گا۔" اتنی بات کہہ کر عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ باہر چلے آئے۔

پھر امیر معاویہؓ نے عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو بلایا۔ تشدد بڑھا اور گفتگو شروع کی تو عبدالرحمن نے ان کی بات کاٹ دی اور کہا۔ "خدا کی قسم آپ یہ چاہتے ہیں کہ ہم تمہارے بیٹے کے معاملے میں تمہیں خدا کے سپرد کر دیں اور اللہ کی قسم ہم ایسا کبھی نہ کریں گے خدا کی قسم یا تو آپ معاملہ کو مسلمانوں کی مجلس شوریٰ میں پیش کرو ورنہ فتنہ اپنے پورے دور شور کے ساتھ آپ کے سامنے آجائے گا۔" پھر اچھل کر کھڑے ہو گئے تو معاویہؓ نے کہا۔ "یا اللہ جس طرح تو چاہے اس کا منہ بند کر۔" اور پھر اس کے بعد کہا "اے بندہ خدا ذرا کھڑ جا۔ شامیوں کے سامنے اس طرح نہ جانا مجھے خطرہ ہے کہ میرے پیچھے سے پہلے پہلے وہ تجھے قتل نہ کر دیں۔ یہاں تک کہ میں پچھلے پیران کو تباؤں گا کہ تم نے بیعت کر لی ہے۔ پھر اس کے بعد جس طرح مرضی ہو کر لیتا۔"

پھر اس کے بعد عبداللہ بن زبیرؓ کو بلایا اور کہا "اے زبیرؓ کے بیٹے! تو ایک مکہ لومڑے جو ایک بل سے نکلتا ہے تو دوسرے میں داخل ہو جاتا ہے تو نے ہی

۱۔ یہ روایت اس روایت کے خلاف ہے جو صحیح بخاری میں عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ کی بہن ام المومنین نے انہیں نصیحت کی کہ جا کر جلدی سے بیعت کر لو اور کہا سچی بات تو یہ ہے کہ وہ تمہارا انتظار کر رہے ہیں اور مجھے خطرہ ہے کہ تمہارے دیر کرنے سے کوئی اختلاف نہ پیدا ہو جائے۔

۲۔ ذرا یہ دیکھتے جاؤ کہ جو لوگ امیر معاویہؓ سے اتنی لمبی چوڑی گفتگو کر رہے ہیں ان میں سے کسی ایک نے بھی یہ نہیں کہا کہ زبیرؓ اس کا اہل نہیں ہے لہذا ہم اس کی بیعت نہیں کریں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ نا اہلی کی بات بڑا زمانہ بعد بنائی گئی ہے

ان دونوں آدمیوں سے ملاقات کر کے ان کو پھونک دے دی ہے۔" تو ابن زبیرؓ نے کہا۔ اگر آپ امارت سے اُٹس گئے ہیں تو اس سے الگ ہو جائیے اور اپنے بیٹے کو لے آئیے ہم اس کی بیعت کر لیں گے۔ بھلا یہ تو بتاؤ جب تمہاری بیعت کے ساتھ تمہارے بیٹے کی بیعت بھی کر لوں گا تو تم دونوں میں سے ہم کس کی بات سنیں گے اور کس کا کہا مانیں گے۔ تم دونوں کی اکٹھی بیعت کبھی نہیں ہو سکتی۔" پھر اٹھ کھڑے ہوئے۔

پھر امیر معاویہؓ باہر نکل کر منبر پر کھڑے ہو گئے اور کہا "کچھ لوگ طیرھی سیدی باتیں کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ عبداللہ بن زبیرؓ اور عبدالرحمن بن ابی بکرؓ نے بیزید کی بیعت نہیں کی۔ حالانکہ انہوں نے بات سنی ہے۔ اطاعت کی ہے۔ بیعت کر لی ہے۔"

تو شامیوں نے کہا "خدا کی قسم اس طرح کی بیعت نہیں چاہتے وہ سب کے سامنے بیعت کریں ورنہ ہم ان کو قتل کر دیں گے۔" تو امیر معاویہؓ نے کہا "ٹھیک ہے۔ سبحان اللہ! لوگ قریش کو تکلیف پہنچا میں کتنے جلد بانہ ہیں۔ میں آج کے بعد کسی شخص سے ایسی بات سننے کو تیار نہیں۔" پھر منبر سے اتر آئے۔

تو لوگوں نے کہا۔ "انہوں نے بیعت کر لی ہے۔" اور وہ خود کہتے تھے کہ ہم نے بیعت نہیں کی۔" اور لوگ کہتے "نہیں تم نے بیعت کی ہے۔" اور وہ ب بن جریرؓ نے ایک اور سند سے اس طرح روایت کی کہ "امیر معاویہؓ

۱۔ عبداللہ بن زبیرؓ اس سے بہت زیادہ سمجھدار ہیں کہ ان کی عقل میں یہ بات نہ لگے کہ بیزید کی بیعت معاویہؓ کے بعد ہوگی اور یہ دونوں بیعتیں معاویہؓ کی زندگی میں نہیں ہوں گی اصل بات یہ ہے کہ جن لوگوں نے یہ خبریں بنائی ہیں اور ان کو وہ ب بن جریرؓ حازم کے ذمہ لگایا ہے انہوں نے نہایت ذلیل منہم کا جھوٹ بولا ہے

نے خطبہ دیا تو عبداللہ بن عمرؓ کا ذکر کیا اور کہا "خدا کی قسم! یا تو وہ بیعت کرے گا یا میں اسے قتل کر دوں گا۔"

تو عبداللہ بن عمرؓ اپنے باپ سے ملنے کے لیے مکہ کی طرف آیا اور آکر اسے خبر دی۔ تو عبداللہ بن عمرؓ رونے لگے۔ جب یہ بات عبداللہ بن صفوان کو معلوم ہوئی تو وہ عبداللہ بن عمرؓ کے پاس آیا اور پوچھا: "کیا معاویہؓ نے اس طرح کا خطبہ دیا ہے؟" تو انہوں نے کہا: "ہاں۔" تو ابن صفوان نے کہا: "پھر کیا ارادہ ہے کیا معاویہؓ سے لڑو گے؟" تو جواب دیا: "اے ابن صفوان! میرا اس سے بہتر ہے۔" تو ابن صفوان نے کہا: "خدا کی قسم اگر اس نے ایسا ارادہ کیا تو میں ضرور اس سے لڑوں گا۔ پھر معاویہؓ

سے دھب بن جریر کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امیر معاویہؓ نے یہ خطبہ دمشق سے آکر مدینہ منورہ میں دیا اور وہ ابھی کہ نہیں پہنچے تھے اور عبداللہ بن عمرؓ اس وقت مکہ میں تھے تو آپ کے بیٹے نے مکہ آکر ان کو اس خطبہ کی خبر دی اور اس سے پہلی روایت بھی دھب بن جریر ہی کی تھی اور اس میں تصریح تھی کہ جب معاویہؓ دمشق سے مدینہ آئے تو اس وقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ میں تھے اور وہ ان رؤسا کے ساتھ تھے جو امیر معاویہؓ کے استقبال

کے لیے مدینہ سے باہر نکلے۔ یہ دونوں خبریں آپس میں متناقض ہیں اور ایک دوسری کی تکذیب کرتی ہیں حالانکہ دونوں روایتیں ایک ہی راوی کی ہیں اور مجھے معلوم نہیں ہونکا کہ مؤلف ان کو کہاں سے لے آئے۔ طبری میں ان کا نام و نشان نہیں ملتا حالانکہ طبری دھب بن جریر کی روایت بڑے اہتمام سے نقل کرتے ہیں کیونکہ یہ نقد راوی ہے اور دھب کی وفات مدینہ میں ہوئی اور ان کے والد کی سند ہے کہ ان کا حافظہ خراب ہو

چکا تھا اور ان کے درمیان اور ان حوادث کے درمیان اور راوی بھی ہیں اور پھر ان دونوں کے درمیان بھی اور طبری وغیرہ مورخین کے درمیان بھی اور راوی ضرور ہیں اور یہ روایتیں متناقض ہونے کی وجہ سے یقیناً صحیح نہیں ہیں اور اگر ہمیں دھب سے پہلے اور پچھلے راویوں کا پتہ چل جاتا تو معلوم ہو جاتا کہ جھوٹ کہاں سے آیا ہے

سے عبداللہ بن صفوان امیر بن خلف جمعی کا پوتا ہے یہ سند میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ

مکہ میں آئے اور ذی طوی میں ڈیرا لگایا تو عبداللہ بن عبداللہ بن صفوان اس کے پاس گئے اور پوچھا کیا آپ نے یہ بات کہی ہے کہ اگر عبداللہ بن عمرؓ نے آپ کے بیٹے کی بیعت نہ کی تو تم اسے قتل کر دو گے؟" تو امیر معاویہؓ نے کہا: "کیا میں عبداللہ بن عمرؓ کو قتل کر دوں گا؟ خدا کی قسم میں اسے قتل نہیں کروں گا۔"

اور دھب نے ایک تیسری روایت اس طرح بیان کی ہے کہ جب معاویہؓ بطن مکر سے مکہ کا قصد کر کے چل پڑے تو اپنے باڈی گاڈ کو بلایا اور کہا: "تمہارے خاص آدمیوں کے علاوہ میرے ساتھ کوئی آدمی نہ چلے۔ چنانچہ اکیلے ہو کر چلنے لگے جب "اداک" کے وسط میں پہنچے تو آپ کو حسین بن علی ملے۔ امیر معاویہؓ بھڑکے۔ اور کہا "رسول اللہ کی بیٹی اور نوجوان مسلمانوں کے سردار مرحبا۔ خوش آمدید" اور پھر حکم دیا "ایک سواری ابو عبداللہ کے لیے لاؤ کہ وہ سوار ہو جائیں" تو ایک نر کی گھوڑا پیش کیا گیا حسینؓ اس پر سوار ہو گئے۔ پھر عبدالرحمن بن ابی بکرؓ آگے دیکھے تو امیر معاویہؓ نے کہا "قریش کے سردار اور بزرگ اور اس امت کے صدیق کے بیٹے! مرحبا۔ خوش آمدید۔"

سے اور یہ روایت بھی طبری میں نہیں ہے اور یہ بھی اسی کا خانہ میں تیار ہوئی ہے جہاں پہلی دو روایتیں تیار کی گئی ہیں

سے دھب بن جریر کی پہلی روایت سے معلوم ہوتا تھا کہ جب امیر معاویہؓ دمشق سے مدینہ آئے تو عبدالرحمن استقبال کرنے والوں کے ہمراہ مدینہ سے باہر نکلا اور اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ عبدالرحمن مکہ میں تھا اور امیر معاویہؓ کا استقبال کرنے کے لیے باہر نکلا۔ معلوم نہیں کونسی چیز عبدالرحمن کو مدینہ سے مکہ اڑا لائی؟ اصل چیز یہ ہے کہ امیر معاویہؓ پر جھوٹ بولنے والے ایسے غبی لوگ ہیں کہ وہ کوئی کام محض طرح نہیں کر سکتے حتیٰ کہ جھوٹ بھی اچھی طرح نہیں بول سکتے۔

اور پھر حکم دیا "ابو محمد کے لیے سواری لاؤ۔" چنانچہ ایک اور ترکہ گھوڑا پیش کیا گیا اور وہ بھی اس پر سوار ہو گئے۔ پھر عبداللہ بن عمر آئے تو کہا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی۔ فاروق کے بیٹے اور مسلمانوں کے سردار! مرحبا خوش آمدید" اور پھر سواری لانے کا حکم دیا اور وہ بھی سواری آنے پر سوار ہو گئے۔ پھر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ آئے تو کہا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حواری اور صدیق اکبر کے بیٹے اور رسول اللہ کی بھوپھی کے پوتے۔ مرحبا خوش آمدید۔" پھر ایک اور سواری منگائی اور وہ بھی سوار ہو گئے۔ پھر معاویہ ان کے جلو میں چلتے ہوئے آئے اور کوئی دوسرا آدمی ان کے ساتھ نہ تھا یہاں تک کہ مکہ میں داخل ہوئے۔ یہ سب سے پہلے مکہ میں آئے اور سب سے بعد مکہ سے نکلے ہر روز ان کو تحفہ تحائف ملنے اور ان کی عزت افزائی ہوتی۔

امیر معاویہ نے حج سے فارغ ہونے تک ان سے اپنے ارادہ کے متعلق کوئی گفتگو نہ کی۔ پھر اپنا سامان باندھا اور شام کو جانے کی تیاریاں ہونے لگیں اور سواریاں تیار ہو گئیں۔ تو ان میں سے بعض نے بعض سے ملاقات کی اور کہا "اے قوم! دھوکا نہ کھانا۔ معاویہ نے جو کچھ کیا ہے وہ تمہاری محبت یا تمہاری بزرگی کے لیے نہیں کیا یہ سب کچھ ان کے مقصد کی تمہید ہے سو اس کے لیے جواب سوچ رکھو۔"

تو سب سے پہلے حسین کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا "اے ابو عبداللہ آپ جواب دینا۔" تو انہوں نے کہا "تم میں قریش کے سردار اور بزرگ آدمی موجود ہیں۔ گفتگو کرنے کا ان کا زیادہ حق ہے۔" تو پھر انہوں نے عبدالرحمن بن ابی بکر کی طرف توجہ کی اور پوچھا "اے ابو محمد! آپ جواب دیں گے؟" تو انہوں نے کہا "میں اس قابل نہیں ہوں اور تم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی اور سید المسلمین کے بیٹے یعنی حضرت عبداللہ بن عمر موجود ہیں ان سے کہو۔" تو پھر انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا "اے ابن عمر! آپ جواب دیں گے؟" تو انہوں نے کہا "میں یہ کام نہیں کر سکتا۔ آپ لوگ یہ گفتگو عبداللہ بن زبیر کے سپرد کریں وہ اس معاملہ کو نبٹالیں گے۔" پھر انہوں نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے پوچھا "آپ جواب

دیں گے؟" تو انہوں نے کہا "ہاں میں جواب تو دے سکتا ہوں بشرطیکہ تم لوگ مجھ سے عہد و پیمان کرو کہ میں جو کچھ بھی جواب دوں آپ میری مخالفت تو نہیں کریں گے؟" تو سب نے متفقہ طور پر کہا ہم عہد کرتے ہیں۔ اتنی باتیں ہو چکیں تو ادھر سے بلاوا آگیا۔ ان لوگوں نے اندر آنے کی اجازت مانگی۔ اجازت ہوئی تو یہ اندر چلے گئے۔ امیر معاویہ نے گفتگو شروع کی۔ اللہ کی حمد و ثنا بیان کی پھر کہا "تمہیں معلوم ہے کہ میں نے تم سے کیسا اچھا برتاؤ کیا۔ میں تم میں صلہ رحمی کرتا رہا۔ تم سے ہمیشہ درگزر کیا اور تم نے مجھ پر جو بھی بوجھ رکھا وہ میں نے اٹھایا اور میرا بیٹا زید تمہارا بھائی ہے تمہارے چچا کا بیٹا ہے اور تمہارے متعلق اس کے جذبات بڑے اچھے ہیں۔ میرا ارادہ یہ ہے کہ تم اسے خلیفہ کا لقب دے دو اور باقی تمام معاملہ تمہارے ہاتھوں میں رہے گا جسے چاہو رکھو جسے چاہو اکھاڑو۔ جو چاہو حکم دو جس طرح چاہو مال تقسیم کرو وہ تمہارے کسی معاملہ میں دخل نہیں دے گا۔"

تو سب لوگ خاموش ہو گئے۔ امیر معاویہ نے کہا "بھئی جواب کیوں نہیں دیتے۔" وہ پھر بھی خاموش رہے تو پھر پوچھا "کچھ تو جواب دو۔" پھر خاموشی رہی پھر امیر معاویہ نے عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی طرف توجہ کی اور کہا "اے زبیر رضی اللہ عنہ کے بیٹے تم ہی بولو! خدا کی قسم آپ قوم کے خطیب ہیں۔" تو انہوں نے کہا "ہاں! اے امیر المؤمنین میں آپ کو تین باتوں میں اختیار دیتا ہوں آپ جو بھی پسند کر لیں وہ آپ کی مرضی۔" تو امیر معاویہ نے کہا "ست بائش! بیان کرو۔" تو آپ نے کہا "اگر آپ چاہو تو وہ کرو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور اگر چاہو تو وہ کرو جو ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کیا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس امت کے بہترین آدمی ہیں اور اگر آپ چاہیں تو وہ کر لیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیا کہ وہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بعد اس امت میں بہترین آدمی ہیں" تو امیر معاویہ نے کہا "تیرے باپ کو خدا جنت نصیب کرے ان لوگوں نے کیا کیا ہے؟"

تو ابن زبیرؓ نے کہا "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے رخصت ہوئے اور کسی کو خلیفہ مقرر نہ کیا تو مسلمانوں نے اپنی مرضی سے ابوبکر رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنا لیا۔ اگر آپ چاہیں تو اس امت کے معاملہ کو اسی طرح چھوڑ جائیں یہاں تک کہ اللہ کا فیصلہ پورا ہو اور مسلمان اپنا خلیفہ آپ انتخاب کر لیں" تو امیر معاویہؓ نے کہا "کچھ اور بیان کیجیے آج تم میں ابوبکر جیسا کوئی آدمی موجود نہیں ہے اور مجھے اختلاف کا خطرہ ہے" تو ابن زبیرؓ نے کہا پھر وہ کیجیے جو ابوبکرؓ نے کیا کہ ایک ایسے آدمی کو خلیفہ نامزد کیا جو قریشی تھا اور ان کے اپنے خاندان سے نہیں تھا۔" تو امیر معاویہؓ نے کہا "اور بیان فرمائیے تیسری بات کیا ہے؟" تو انہوں نے کہا "اچھا پھر وہ کر دو جو عمرؓ نے کیا تھا۔ آپ نے چھتر لیشی آدمیوں میں مجلس شوریٰ منحصر کر دی اور ان میں سے کوئی آدمی بھی ان کے اپنے خاندان کا نہیں تھا۔"

تو امیر معاویہؓ نے کہا "کیا اس کے علاوہ کوئی اور صورت بھی ہے؟" تو ابن زبیرؓ نے کہا "نہیں" امیر معاویہؓ نے پھر دوسرے لوگوں سے پوچھا "تمہارا کیا خیال ہے؟" انہوں نے کہا "ہمارا بھی یہی خیال ہے" تو امیر معاویہؓ نے کہا "اگر ایسا نہیں کرتے تو نہ سہی میں تو تمہیں آگے بڑھانا چاہتا تھا۔ اور میں نے تنبیہ کر کے تم پر حجت قائم کر دی ہے۔ اگر کسی آدمی نے برسرِ عام کھڑے ہو کر میری بات کو جھٹلایا تو اسے میں سنبھال لوں گا۔ میں ایک بات کہنے والا ہوں اگر میں سچ بولوں گا تو اس کا اجر مجھ کو ملے گا اور اگر جھوٹ بولوں گا تو اس کا وبال مجھ پر ہوگا اور میں خدا کی قسم کھا کہ کتنا ہوں اگر تم میں سے کسی نے میری بات کو جھٹلایا تو اس کے منہ سے بات نکلنے سے پہلے اس کا سر اس کی گود میں گرے گا۔"

پھر اس نے اپنے باڈی گارڈ کو بلایا اور حکم دیا کہ ان میں سے ہر ایک آدمی کے سر پر اپنے دو آدمی کھڑے کر دو۔ اگر ان میں سے کوئی آدمی میری بات ٹوٹ کے خواہ وہ سچ ہو یا جھوٹ تو وہ دونوں آدمی اس کی گردن اڑا دیں۔"

لے مؤلف نے اس بدترین قسم کی جھوٹی روایت کو اس لیے درج کیا ہے کہ اس سے صحیح (باقی صفحہ ۳۵۳ پر)

پھر امیر معاویہؓ اور وہ سب باہر آئے۔ معاویہؓ نے کھڑے ہو کر اللہ کی حمد ثنا بیان کی۔ پھر کہا: "یہ لوگ مسلمانوں کے سردار اور بزرگ آدمی ہیں ہم کوئی کام ان کے مشورہ کے بغیر نہیں کرتے اور نہ ان کی رائے کے بغیر کوئی کام کرنا چاہتے ہیں یہ سب لوگ راضی ہیں اور انہوں نے میرے بعد امیر المومنین کے بیٹے یزید کے لیے بیعت کر لی ہے۔ سو تم بھی اللہ کا نام لے کر بیعت کرو۔" چنانچہ لوگوں نے دھڑا دھڑ بیعت کی پھر معاویہؓ اپنی سواہی پر بیٹھے اور چلے گئے۔

پھر ان کو لوگ ملے تو انہوں نے کہا "پہلے تو تم اس طرح کی باتیں کرتے تھے پھر جب امیر معاویہؓ نے تم کو راضی کیا اور تحفے دیے تو تم نے بیعت کر لی۔ انہوں نے کہا "خدا کی قسم ہم نے بیعت نہیں کی۔" تو لوگوں نے کہا "پھر جب معاویہؓ نے جھوٹ بولا تھا تو تم نے اس کو جواب کیوں نہ دیا؟ پھر مدینہ والوں اور دوسرے لوگوں نے بھی بیعت کر لی پھر معاویہؓ شام کو چلے گئے۔ ص"

(بقیہ حاشیہ ۳۵۴) بخاری کی اس حدیث سے مقابلہ کیا جائے جو ابن عمرؓ کے صحیح موقف کی اطلاع دیتی ہے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ حق اور وادی میں ہے اور یہ جھوٹے کسی اور وادی میں رہتے ہیں

صہ اس سے معلوم ہوا کہ واقعی مدینہ والوں نے بیعت کر لی تھی بلکہ جس طرح یزید کی ولیعهدی پر اتفاق ہوا وہ ایک عظیم اجماع ہے جس کی نظیر اس دور میں مناشکل بلکہ اگر فرض کر لیں کہ تین یا چار آدمیوں نے بیعت نہیں کی تو لاکھوں میں سے چار آدمیوں کی کیا وقعت ہے جس طرح حضرت علیؓ سے چند افراد کی بیعت نہ کرنے سے ان کی خلافت میں کوئی فرق نہیں آتا۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ ان چار کے متعلق بھی غلط روایت لکھی جا رہی ہیں

(باقی صفحہ ۳۵۳ پر)

قاضی ابوبکر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ ہم انکار نہیں کرتے اور نہ ہم جاہل ہیں۔ اور نہ ہم میں حق کے بارے میں جاہلیت کی صند ہے اور نہ ہم صحابہؓ میں سے کسی کے متعلق اپنے دل میں بغض رکھتے ہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اے ہمارے رب ہم کو بھی بخش اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی جو ہم سے پہلے ایمان کے ساتھ دنیا سے رخصت ہوئے اور ہمارے دلوں میں ایمان داروں کے متعلق کوئی کینہ اور بغض نہ رکھ اے ہمارے رب یقیناً تو شفقت کرنے والا مہربان ہے۔

ہم صرف اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ امیر معاویہؓ نے افضل بات کو چھوڑ دیا، انہیں چاہیے تھا کہ اس کو شوریٰ میں رکھ دیتے اور اپنے قرابت داروں میں سے کسی کو خاص نہ کرتے چہ جائیکہ اپنے بیٹے کو اور انھیں زیبا یہ تھا کہ ترک اور فعل میں حضرت عبداللہ بن زبیرؓ کے مشورہ پر عمل کرتے یلے

(بقیہ حاشیہ ۳۵۵) چنانچہ ابن عمرؓ کا واقعہ بخاری شریف میں آگے آ رہا ہے کہ انہوں نے قطعاً کوئی اعتراض نہیں کیا اور بیعت کر لی اور اس بیعت پر مضبوطی سے قائم رہے حتیٰ کہ حرہ کے واقعات میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے سارے خاندان کو اکٹھا کر کے یزید کی بیعت پر قائم رہنے کی تلقین کی اور حضرت عبدالرحمن بن ابوبکرؓ کو بیعت میں شامل کرنا ویسے ہی خلاف واقعہ ہے کیونکہ یزید سے بیعت ۳۵ھ میں ہوئی اور عبدالرحمن بن ابی بکرؓ ۳۵ھ میں وفات پا چکے تھے۔ البتہ حضرت حسینؓ نے خروج کیا حالانکہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے سخت مخالفت کی اور اپنے خاندان کو واقعات حرہ میں بھی یزید کی بیعت کو قائم رکھا اور ابن زبیرؓ نے اگرچہ یزید سے بیعت نہ کی لیکن حضرت حسینؓ کی بیعت بھی نہ کی اور نہ ہی حضرت حسینؓ نے حضرت زبیرؓ کی بیعت کی تھی (خالہ گرہ جاگھی)

(حاشیہ صفحہ ۳۵۴)

۱۔ امیر معاویہؓ ابن زبیرؓ کو ابن زبیرؓ سے بھی زیادہ جانتے تھے۔ بلا ذری نے انساب الاشراف ۵۳۴-۵۳۵ میں ابوقطابہ سے روایت کیا ہے کہ امیر معاویہؓ نے ابن زبیرؓ سے کہا (باقی ۳۵۴ پر)

آپ اپنے بیٹے کی حکومت کی طرف مائل ہوئے اور اس کے لیے بیعت کا ارادہ کیا اور لوگوں نے آپ سے بیعت کی اور جس نے نہ کرنا مسمیٰ اس نے نہ کی۔ بلکہ بہر حال شرعاً بیعت ہو گئی کیونکہ وہ ایک یا دو آدمیوں کے بیعت کرنے سے منع ہو جاتی ہے۔

پھر اگر کہا جائے کہ اس کی بیعت ہو جاتی ہے جس میں امامت کے شرائط پائے جائیں تو ہم کہیں گے امامت میں عمر کی کوئی شرط نہیں اور نہ ہی یہ ثابت ہے کہ وہ ان شرائط سے قاصر تھا۔

پھر اگر کہا جائے کہ عدالت اور علم اس کی شرط ہے اور یزید نہ عادل تھا اور نہ عالم تو ہم کہیں گے کہ ہمیں اس کا عدم علم اور عدم عدالت کس طرح معلوم ہوا، اور اگر

(بقیہ حاشیہ ۳۵۶) کہ بخل اور حرص اس وقت تک تیرا پچھانہ چھوڑیں گے جب تک کہ تجھے کسی تنگ جگہ میں داخل نہ کر دیں میری خواہش ہے کہ اگر میں اس وقت تیرے پاس ہوتا تو تجھے بجا لیتا پھر جب عبداللہ بن زبیرؓ کا محاصرہ ہوا تو انہوں نے کیا سہی وہ وقت ہے جس کے متعلق امیر معاویہؓ نے مجھ سے کہا تھا۔ کاش آج وہ زندہ ہوتے

(حاشیہ صفحہ ۳۵۴) ۱۔ آپ نے افضل کو اس لیے ترک کیا کہ آپ ان فتنوں اور خونریزیوں کو دیکھ رہے تھے جو شوریٰ کی صورت میں ظاہر ہونے والی تھیں اور وہ قوت۔ طاعت نظام اور استقرار اس جانب دیکھ رہے تھے جس طرف ان کا بیٹا تھا (بلکہ حالات کے مطابق ولیعهدی افضل تھی اُمت کی خونریزی سے خصوصاً جبکہ یہ معاملہ بھی صحابہؓ کے مشورہ ہوا) ۲۔ یزید کی عدالت کے متعلق تو محمد بن علی بن ابی طالب کی شہادت کافی ہے جب یزید کی فوج نے مدینہ پر حملہ کیا تو یزید کی طرف سے ابن مطیع کو جواب دیتے ہوئے محمد بن حنفیہ نے کہا تھا۔ جو کچھ تم بیان کرتے ہو میں نے وہ چیزیں یزید میں نہیں دیکھی ہیں اس کے پاس گیا ہوں اس کے پاس قیام کیا ہے میں نے خود دیکھا ہے کہ وہ نمازوں کا پابند ہے۔

۳۔ نیکی کا قتلہ شنی ہے نفی مسائل کا دلدادہ ہے اور سنت کا پابند ہے (باقی ۳۵۴ پر)

اس میں یہ شرائط نہ ہوتیں تو یہ تینوں فضلاء جنہوں نے یزید کی بیعت کی مخالفت کی اس کا تذکرہ ضرور کرتے وہ صرف تحکم کی مخالفت کرتے رہے اور شورعی کا مطالبہ کیا۔

پھر اگر کہا جائے کہ اس وقت علم اور عدالت میں یزید سے بہتر آدمی بھی موجود تھے۔ سینکڑوں نہیں ہزاروں تو ہم کہیں گے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں مفضل کی امامت ایک اختلافی مسئلہ ہے جسے علماء نے اپنی جگہ پر بیان کر دیا ہے۔

امام بخاریؒ نے ایک فیصلہ کن باب لکھا ہے اور اس میں صحیح راہ اختیار کی ہے آپ نے اپنی صحیح میں وہ روایتیں بیان کی ہیں جو ان تمام روایتوں کو باطل قرار دیتی ہیں اور وہ روایت یہ ہے کہ امیر معاویہؓ نے خطبہ دیا اور عبد اللہ بن عمرؓ اس خطبہ میں حاضر تھے جیسا کہ امام بخاریؒ نے ص ۴۴۰ میں عکرمہ بن خالد کے واسطے سے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے۔ ابن عمرؓ کہتے ہیں میں حضرت حفصہؓ کے پاس گیا۔ آپ غسل کر کے آئی تھیں اور بالوں سے پانی کے قطرے گر رہے تھے، میں نے کہا یہ معاملہ جہاں تک پہنچ چکا ہے آپ دیکھ ہی رہی ہیں۔ میرے لیے تو اس میں کوئی گنجائش نہیں دکھی گئی۔

تو انہوں نے کہا "ان کے پاس جاؤ وہ تمہارا انتظار کر رہے ہیں اور مجھے خطرہ ہے کہ اگر تم نہ گئے تو پھوٹ نہ پڑ جائے۔" پھر حضرت حفصہؓ نے ان کو بھیج کر ہی دم لیا۔ جب لوگ اکٹھے ہوئے تو امیر معاویہؓ نے خطبہ دیا جو آدمی اس معاملہ میں گفتگو

(لغیہ حاشیہ ص ۳۵۶)

(ابن کثیر ص ۳۳۲) اور یزید کے علم کی شہادت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ دیتے ہیں کہتے ہیں کہ حسن بن علیؓ کی وفات کے بعد میں معاویہؓ کے پاس گیا تو یزید میرے پاس آیا اور تعزیت کرتا رہا۔ جب اٹھ کر چلا گیا تو میں نے کہا "جب بنو حرب ختم ہو گئے تو علم بھی ختم ہو جائے گا۔" (ابن کثیر ص ۳۳۸)

کرنا چاہے وہ سامنے آجائے ہم اس معاملہ میں اس سے اور اس کے باپ سے زیادہ حق دار ہیں تو حبیب بن مسلمہ نے عبد اللہ سے کہا۔ پھر آپ نے اس کو جواب کیوں نہ دیا؟ تو عبد اللہ نے کہا۔ "میں نے اپنی چادر اتار دی اور ارادہ کیا کہ اس سے کہوں "اس چیز کا آپ سے زیادہ حق دار وہ ہے جس نے اسلام کے لیے تجھ سے اور تیرے باپ سے جنگیں لڑیں۔" پھر مجھے خطرہ محسوس ہوا کہ میری اس بات سے اُمت میں پھوٹ پڑے گی۔ خونریزی ہوگی اور میری بات کا کوئی اور ہی مطلب نکالا جائے گا تو میں نے جنت میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کیا "تو حبیب نے کہا آپ بال بال بڑھ گئے۔ اور امام بخاریؒ نے بیان کیا ہے کہ مدینہ والوں نے جب یزید کی بیعت توڑ دی تو عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی اولاد اور ساتھیوں کو اکٹھا کیا اور فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے قیامت کے روز ہر غدار کے لیے ایک جھنڈا کھڑا کیا جائے گا۔" اور ہم نے اللہ اور رسول کے حکم کے مطابق

لہ حبیب بن مسلمہ فہری کی ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت چھوٹے بچے تھے۔ پھر جہاد کے لیے شام چلے گئے اور بڑی مدت تک وہاں رہے۔ آمد مینہ انہوں نے فتح کیا۔ یہ اس لشکر کے سردار تھے جو حضرت عثمانؓ کو باغیوں کی گرفت سے نکالنے کے لیے شام سے آیا تھا۔ جب اس کو راستے میں حضرت عثمانؓ کی شہادت کی خبر ملی تو واپس چلا گیا۔

۱۰ صحیح بخاری کتاب الفتن ص ۹۹

۱۱ امام بخاریؒ کی یہ صاف اور روشن روایت ان لوگوں کو ذلیل کرنے کے لیے کافی ہے جنہوں نے جھوٹی روایت بنا کر وہاب بن جریر کے ذمہ لگا دیں اور پھر وہ روایت بھی آپس میں متناقض ہیں کہ عبد اللہ بن عمرؓ وغیرہ نے یزید کی بیعت نہیں کی تھی اور امیر معاویہؓ نے ان کے سردار پر آدمی کھڑے کر دیے تھے اگر یہ میری بات جھٹلائیں (باقی برص ۳۶)

یزید کی بیعت کی تھی اور میں اس سے بڑی اور کوئی غداری نہیں سمجھتا کہ ہم اللہ و رسولؐ کے حکم کے مطابق ایک آدمی کی بیعت کریں اور پھر اس سے لڑائی شروع کر دیں۔ اور جس آدمی نے بھی یزید کی بیعت کر کے توڑ دی ہے اس کا اور میرا فیصلہ ہوگا۔

اے مسلمانو! صحیح بخاری کی یہ روایت دیکھو اور پہلی روایتوں پر بھی غور کر دجن میں کہا گیا تھا کہ عبداللہ بن عمرؓ نے بیعت نہیں کی تھی اور معاویہؓ نے جھوٹ موٹ کہہ دیا تھا کہ اس نے بیعت کی ہے اور پھر اپنے محافظ کو حکم دیا کہ اگر یہ میری بات کو جھٹلا تو اس کی گردن اڑا دیتا۔ اور بخاری کی روایت میں حضرت عبداللہ کہہ رہے ہیں کہ ہم

(بقیہ حاشیہ ص ۳۵۹) تو ان کو قتل کر دینا اور وہ بات بھی افتراء تھی کہ ان لوگوں نے یزید کی بیعت کر لی ہے۔ اب اس روایت سے معلوم ہو گیا کہ امیر معاویہؓ نے ان پر کوئی افتراء نہیں کیا تھا اور یہ عبداللہ بن عمرؓ ہیں جو نہایت مشکل وقت میں اعلان کر رہے ہیں یعنی اس وقت جب کہ عبداللہ بن زبیرؓ کی ترغیب سے ابن مطیع نے آکر مدینہ والوں کو یزید کی بیعت توڑ دینے کو کہا کہ اللہ و رسولؐ کے حکم کے مطابق ان کی گردنوں میں بھی امام کی بیعت ہے جیسے کہ میں نے بیعت کی ہے اور سب سے بڑی غداری یہ ہے کہ کوئی اُمت کسی امام سے بیعت کرے اور پھر اس سے جنگ شروع کرے اور یزید کے خلاف خروج کے وقت عبداللہ بن عمرؓ نے صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ مسلم نے اپنی صحیح کی کتاب الامارات ص ۳۳ میں روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ ابن مطیع کے پاس آئے جو کہ عبداللہ بن زبیرؓ کا داعی اور اس ہنگام کو بپا کر رہا تھا۔ تو ابن مطیع نے کہا ابو عبدالرحمن کے لیے تکیہ لاؤ۔ تو عبداللہ بن عمرؓ نے کہا میں آپ کے پاس بیٹھنے کے لیے نہیں آیا ہوں میں تجھے صرف ایک حدیث سنانے آیا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے آپ نے فرمایا جس نے اطاعت سے ہاتھ کھینچا تو قیامت کے روز اللہ کے سامنے اس کی کوئی حجت نہیں ہوگی اور جو اس حال میں مرے کہ اس کی گردن میں کسی کی بیعت نہ ہو تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔ اور محمد بن حنفیہ نے بھی ابن مطیع سامنے اسی طرح کا موقف اختیار کیا جسے قادی "یزید کی سیرت" کے عنوان میں آئندہ دیکھے گا

نے اللہ و رسولؐ کے حکم کے مطابق یزید کی بیعت کی ہے۔ ان روایات کا آپس میں تقاضا بھی دیکھو اور سلامت رہنے کے لیے راج روایت کو قبول کرو۔ اور صحابہ اور تابعین کے معاملہ میں بچ کر چلو۔ جب اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کے فتنہ سے محفوظ رکھا ہے اور تم نے ان کو دیکھا بھی نہیں ہے تو تم ان لوگوں میں سے نہ ہو جاؤ جو اپنی زبان کے ساتھ ان کی خوریزی میں شامل ہو گئے ہیں اور زمین پر سے ان کے گوشت کے ٹکڑے اٹھانے کے بعد کتے کی طرح اب ان کا خون چاٹ رہے ہیں اور اب کتوں کو زمین پر پرہیزا ہوا خون ہی چاٹنے کو مل سکے گا اور کیا ملے گا؟

ثابت اور عادل راویوں نے عبدالرحمن بن ہمدی سے بواسطہ سفیان اور انہوں نے محمد بن منکدر کے واسطہ سے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ جب یزید کی بیعت ہو گئی تو ابن عمرؓ نے کہا اگر یہ اچھا ہوا ہے تو ہم خوش ہیں اور اگر بُرا ہوا ہے تو ہم صبر کریں گے۔

اور حمید بن عبدالرحمن سے ثابت ہے اس نے کہا جب یزید بن معاویہؓ خلیفہ ہوا تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کے پاس گئے تو انہوں نے کہا تم کہتے ہو یزید بن معاویہؓ اُمت محمدیہ میں سے بہترین آدمی نہیں ہے اور نہ سب سے زیادہ فقیہ ہے اور نہ بزرگی میں سب سے بڑا ہے اور میں بھی ہی سمجھتا ہوں لیکن خدا کی قسم اگر اُمت محمدیہ ایک آدمی پر اتفاق کر لے تو یہ مجھے افتراق سے زیادہ پسند ہے۔ کیا تم نے کوئی ایسا دروازہ دیکھا جس میں سادی اُمت محمدیہ داخل ہو سکے یا کوئی ایسا دروازہ دیکھا ہے جس میں کوئی آدمی بھی داخل نہ ہو سکے؟ تو ہم نے کہا نہیں پھر کہا بھلا بتاؤ اگر سادی اُمت محمدیہ یہ عہد کر لے کریں اپنے بھائی کا نہ خون کروں گا نہ مالوں کا تو کیا ایسا نہیں ہو سکتا؟ ہم نے کہا ہو سکتا ہے تو کہنے لگے یہی تو میں تم سے کہتا ہوں۔ پھر کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ "جیا ہمیشہ بھلائی لاتا ہے۔"

یہ صحیح روایات آپ کو بتا رہی ہیں کہ عبداللہ بن عمرؓ یزید کے معاملہ میں بخوشی

اطاعت کر رہے تھے آپ نے اس کی بیعت کی اور پھر بیعت کے لوازمات پورے کیے اور جو عہد دوسرے مسلمانوں نے کیا وہ انہوں نے بھی کیا اور اپنے اور اپنے ساتھیوں پر اس کی بیعت کو توڑنا اور اس کے خلاف خروج کرنا حرام قرار دیا۔

اور آپ کو یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو آدمی یہ کہتا ہے کہ معاویہؓ نے اپنے اس قول میں جھوٹ بولا کہ "ابن عمرؓ نے بیعت کر لی ہے۔" حالانکہ اس نے بیعت نہیں کی تھی اور ابن عمرؓ اس کے ساتھیوں سے پوچھا گیا کہ تم نے بیعت کی ہے تو انہوں نے کہا ہم نے بیعت نہیں کی "تو وہ آدمی خود جھوٹا ہے۔"

امام بخاریؒ نے اپنی روایت میں امیر معاویہ کے قول کی تصدیق کر دی ہے کہ معاویہ نے منبر پر کہا تھا "ابن عمرؓ نے بیعت کر لی ہے۔" تو امام بخاریؒ نے عبد اللہ بن عمرؓ کا اپنا استدلال نقل کر دیا ہے کہ "میں نے یزید کی بیعت کی ہے اور اس کی فرمانبرداری کا عہد کیا ہے اور وہ بھی ایسے وقت میں جب مدینہ والے یزید کے خلاف ہو چکے تھے۔"

اب تم ہی بتاؤ کہ ان دونوں فریقوں میں سے کون سچا ہے آیا وہ فریق جس میں امام بخاریؒ ہے یا دوسرا فریق؟

تم اپنے لیے زیادہ صحیح اور زیادہ محتاط راستہ اختیار کر دیا سب سے خاموش رہو اور اللہ ہی تمہاری توفیق اور حفاظت کا مالک ہے۔

اور عبد الرحمن بن حمید جس "ایک صحابی" کا ذکر کر رہے ہیں میرے خیال میں وہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ہی ہیں واللہ اعلم اور اگر ان کے علاوہ کوئی اور صحابی ہیں تو پھر اس مقالہ پر دو صحابی متفق ہو گئے اور اس سے بھی اس کی تائید ہو گئی جو ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ مفضل کی ولایت نافذ ہے اگرچہ وہاں افضل موجود ہو جب کہ مفضل کی ولایت منعقد ہو چکی ہو اور اس کے توڑنے میں یا افضل کی طلب میں ناجائز امور کے ارتکاب اور "آواز" میں تفرقہ اور امت میں بے اتفاقی کا اندیشہ ہو۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ یزید شراب نوشی کرتا تھا تو ہم کہیں گے اس طرح کہنا دو

شاہدوں کے بغیر جائز نہیں ہے اور اس کی شہادت دینے والا کون ہے۔ بلکہ معتبر

۱۔ امیر معاویہؓ نے یزید کو (باوجود کمال محبت کے) باکمال ہونے اور اچھے اخلاق حاصل کرنے کے لیے اپنے سے دُور صحرائی علاقہ میں بھیج دیا تھا۔ چنانچہ یہ اپنے ماموں نبیؓ تھنا میں رہا تاکہ یہ بھی اپنی ماں میسون بنت سعدؓ کے طریقہ پر چلے۔ چنانچہ اس کی ماں نے ایک شعر کہا تھا۔ ع

"وہ گھر جس میں آدمی آزادی سے چلیں پھر یہ وہ مجھے بلند ترین محل سے زیادہ پیارا ہے۔"

بس اسی ماحول میں یزید کا بچپن گزرا اور جو انی شروع ہوئی۔ ابھی سنبھلنے بھی نہ پایا تھا کہ اس کے والد (معاویہ) خدا کو پیارے ہو گئے اور یزید اس مرکز کا والی بن گیا جو اللہ نے اس کے لیے چاہا تھا۔ امیر معاویہ کی وفات کے بعد جب عبد اللہ بن زبیرؓ کے لیے میدان خالی ہو گیا تو اس کی طرف دعوت دینے والے یزید کے متعلق جھوٹی خبریں پھیلا لے گئے اور ایسی باتیں اس کی طرف منسوب کیں جو جائز نہ تھیں۔

حافظ ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ ص ۲۳۳ میں نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن مطیع (عمید اللہ بن زبیرؓ کا داعی اور اس کے ساتھی مدینہ منورہ میں محمد بن علی بن ابی طالب کے پاس آئے اور اسے یزید کی بیعت توڑنے پر اکسایا۔ اس نے انکار کر دیا تو ابن مطیع نے کہا: یزید شراب پیتا ہے، نماز نہیں پڑھتا اور قرآن کے حکموں کے خلاف کرتا ہے "تو ابن الحنفیہ نے کہا: میں اس کے پاس گیا ہوں۔ اس کے پاس قیام کیا ہے میں نے تو جو کچھ تم کہتے ہو اس میں بالکل نہیں دیکھا۔ بلکہ میں نے اسے نمازوں کا پابند، نیکی کا متلاشی دیکھا ہے وہ فقہی مسائل دریافت کرتا ہے سنت کی پابندی کرتا ہے "تو انہوں نے کہا یہ سب کچھ اس نے تمہارے دکھانے کو تصنع کے طور پر کیا ہے۔" تو محمد بن حنفیہ نے کہا۔ "مجھ کو دکھانے کی اسے کیا ضرورت تھی کوئی خوف تھا یا کوئی امید؟ کیا تم کو اس نے اپنی شراب نوشی کے متعلق بتایا ہے؟ اور اگر اس نے تم کو بتایا ہے تو پھر تم بھی اس کے شریک کا رہو اور اگر اس نے تمہیں نہیں بتایا تو تم کو کہاں سے معلوم ہو گیا؟ انہوں (باقی ص ۳۶۴)

لوگ تو اس کی عدالت کی شہادت دیتے ہیں۔ چنانچہ یحییٰ بن کثیر نے لیث بن سعد سے روایت کیا ہے کہ لیث نے کہا امیر المومنین یزید فلاں تاریخ کو فوت ہوئے۔ تو

دقیقہ حاشیہ ص ۳۶۱) نے کہا ہم یقینی طور پر کہہ سکتے ہیں گو ہم نے اس کو شراب نوشی کرتے پایا نہیں ہے۔" تو محمد بن حنفیہ نے کہا "اللہ تعالیٰ ایسی گواہی دینے اور قبول کرنے سے انکار کرنے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں مگر جس نے حق کے ساتھ گواہی دی اور وہ جانتے ہوئے (دخرف) اور میں تمہارے کام کا آدمی نہیں ہوں۔" تو انہوں نے کہا "شاید آپ کو یہ ناپسند ہو کہ تمہارے علاوہ کوئی اور خلیفہ بن جائے اگر ایسا ہے تو ہم آپ کے ہاتھ پر بیعت کر لیتے ہیں" تو اس نے کہا "جس کام کے درپے تم لوگ ہو اس میں جنگ کرنے کو ایسے ہی ناجائز سمجھنا ہوں خواہ آگے لگ کر ہو یا پیچھے رہ کر۔" تو انہوں نے کہا آپ اپنے باپ کے ساتھ ہو کر تو لڑتے رہے ہیں" تو اس نے کہا "تم میرے باپ جیسا آدمی لے آؤ تو میں ایسے معاملہ میں جنگ کروں گا جس معاملہ میں میرے باپ نے جنگ کی تھی۔" تو پھر انہوں نے کہا "اچھا اگر خود نہیں جانتے تو اپنے دونوں بیٹوں ابوالقاسم اور قاسم کو تو بھیج دو وہ ہمارے ساتھ ہو کر لڑائی کریں۔" تو آپ نے کہا "اگر میں ان کو حکم دوں تو پھر تو میں نے ہی لڑائی کی۔" تو انہوں نے کہا "اچھا یہ بھی نہ سہی آپ ہمارے ساتھ تو ہر جائیں اور لوگوں کو لڑائی کی ترغیب دیں" تو آپ نے فرمایا "سبحان اللہ! میں لوگوں کو ایسی بات کا حکم دوں جسے میں خود ناپسند کرتا ہوں اور جس پر خود عمل نہیں کرتا؟ ایسی صورت میں تو میں نے بندوں کی خدا کے لیے خیر خواہی تو نہ کی۔"

انہوں نے کہا "اگر ایسی ہی صورت ہے تو ہم آپ کو زبردستی اٹھالیں گے۔" تو آپ نے فرمایا لے چلو میں جا کر لوگوں کو خدا سے ڈرنے کی تلقین کروں گا اور کہوں گا کہ لوگوں کو خوش کرنے کے لیے خدا کو ناراہن نہ کر لینا۔"

اور پھر اس کے بعد محمد بن حنفیہ مکہ کی طرف چلے آئے اور وہ لوگ اپنے کام میں مصروف رہے

لیث نے یزید کو "امیر المومنین" اس وقت کہا جب کہ بنو امیہ کی سلطنت اور حکومت کا زمانہ گزر چکا تھا اور اگر یزید فی الواقع ان کے نزدیک ایسا نہ ہوتا تو سیدھے الفاظ سے کہتے "یزید فوت ہوا۔"

اگر یہ کہا جائے کہ اگر یزید کے ذمہ قتل حسینؑ کے علاوہ اور کوئی بھی گناہ نہ ہو تو بھی کافی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ اور مصیبتوں پر ایک دفعہ افسوس اور حسین کی مصیبت پر ہزار بار افسوس۔ آپ کا پیشاب تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ پر جاری ہوا اور آپ کا خون زمین پر مفت میں بہ گیا۔ ہائے اللہ! ہائے مسلمانو!

صحیح روایت کے مطابق یہ واقعہ اس طرح ہوا کہ یزید نے ولید بن عقبہ کو امیر معاویہؓ کی وفات کی خبر دی اور حکم دیا کہ مدینہ والوں سے بیعت لی جائے۔ حالانکہ پہلے ایک دفعہ بیعت ہو چکی تھی تو اس نے مروان کو بلا کر اطلاع دی۔ مروان نے کہا۔ حسین بن علیؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ کو بلاؤ اگر وہ بیعت کر لیں تو فہما ورنہ ان کو قتل کر دو۔ ولید نے کہا "سبحان اللہ حسین بن علیؓ اور عبد اللہ بن زبیرؓ کو قتل کیا جائے؟" تو مروان نے کہا "آپ کو بھی یہی کچھ کرنا پڑے گا۔" چنانچہ ان دونوں کو بلایا۔ عبد اللہ بن زبیرؓ آئے ان کو معاویہؓ کی وفات کی خبر دی اور بیعت کا مطالبہ کیا تو انہوں نے کہا "میرے جیسا آدمی چھپ کر بیعت کرے؟ میں منبر پر کھڑے ہو کر لوگوں کے ساتھ علانیہ بیعت کروں گا۔"

تو مروان اچھل پڑا اور کہا اس کی گردن اڑا دو یہی فتنے اور شرارت کی جڑ ہے۔" تو عبد اللہ بن زبیرؓ نے کہا "اے زرقاء کے بیٹے تو بھی یہی ہے؟" پھر دونوں میں تلخ کلامی ہوئی تو ولید نے کہا "یہاں سے چلے جاؤ۔" پھر حسینؓ کو بلا بھیجا۔ تو حسینؓ نے اس کے متعلق کوئی بات ہی نہ کی۔ یہ دونوں ولید کے پاس سے چلے آئے اور ولید نے ان پر نگران مقرر کر دیے جب صبح قریب ہوئی تو یہ دونوں بڑی تیز رفتاری سے مکہ کی طرف بھاگ گئے۔ راستے میں ان کی آپس میں ملاقات ہوئی۔ ابن زبیرؓ نے حسینؓ سے کہا۔ آپ اپنے ادا اپنے باپ کے حمایتیوں کے پاس کیوں نہیں چلے

جانتے؟ خدا کی قسم اگر اس طرح کے کچھ میرے حمایتی ہوتے تو میں ان کے پاس چلا جاتا۔ یہ صحیح روایت کا خلاصہ ہے۔

مورخین نے ذکر کیا ہے کہ کوفہ والوں کے کچھ خطوط حسینؑ کے پاس آئے اور انہوں

نے شیعہ مورخ لوط بن یحییٰ کی روایت کے مطابق کوفہ کے شیعوں میں سے سب سے پہلے جنہوں نے امام حسینؑ کو خط لکھے وہ سلیمان بن صرد، متیب بن نجیدہ، رفاعہ بن شداد اور حبیب بن مظاہر تھے۔ ان لوگوں نے اپنے خطوط عبد اللہ بن سہم، ہمدانی اور عبد اللہ بن دال کے ہاتھ روانہ کیے۔ یہ امام حسینؑ کے پاس ۱۰ رمضان ۶۰ھ کو پہنچے اور پھر دودن کے بعد آپ کے پاس قیس بن مسهر صیداوی اور عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کدن ارجسی اور عمادہ سلولی کو ۵۳ خطوط دے کر روانہ کیا اور پھر دودن بعد ہانی سیسی اور سعید بن عبد اللہ حنفی کو بھیجا اور طبری ص ۱۹۴ میں بعض خطوط کے مضامین اور بھیجنے والوں کے نام بھی درج کیے ہیں اور ان کا خلاصہ یہ تھا کہ

”ہم لوگ اپنے امیر نعمان بن بشیر کے پیچھے جمع بھی نہیں پڑھتے اور ہم لوگ حسین کو اپنے ہاں آنے کی دعوت دیتے ہیں جب آپ آجائیں گے تو ہم اپنے امیر کو یہاں سے نکال دیں گے اور اسے تمام روانہ کر دیں گے“ اور بعض خطوط میں لکھا تھا کہ ”پھل پک چکا ہے آپ جس وقت چاہیں اپنے تیار لشکر کو آکر سنبھال لیں“ تو امام حسینؑ نے ان کے پاس اپنے چچا زاد بھائی مسلم بن عقیل بن ابی طالب کو روانہ کیا کہ جا کر دیکھو اگر ان میں اتفاق ہو کر حسینؑ یہاں آئے اور آدمی بھروسے والے ہوں تو پھر میں آ جاؤں گا۔ اور مسلم بن عقیل چلتے ہوئے راستہ سے بھٹک گئے اور آپ کے ساتھی پیاس سے مر گئے تو انہوں نے حسین کو لکھا کہ ”اس مہم سے مجھے معافی دی جائے۔“ تو حضرت حسینؑ نے ان کو جواب دیا: ”آپ صرف اپنی بزدلی کی وجہ سے معافی چاہ رہے ہیں۔“ تو مسلم پھر آگے روانہ ہوئے اور بالآخر کوفہ پہنچ گئے اور حسینؑ کے لیے آپ کے ہاتھ پر بیعت کرنے والوں کی تعداد بارہ ہزار تک پہنچ گئی اور کوفہ کے امیر نعمان بن بشیر کو جب ان حالات کی (باقی بر ص ۳۶۷)

(بقیہ حاشیہ ص ۳۶۶)

اطلاع ہوئی تو اس نے خطبہ دیا اور فتنہ اور افتراق سے ان کو باز رہنے کی تلقین کی اور کہا میں صرف اسی سے لڑوں گا جو مجھ سے لڑائی کرے گا اور میں کسی کو تممت اور گمان پر گرفتار نہیں کروں گا اور اگر تم کھل کر سامنے آ گئے اور تم نے میری بیعت توڑ دی تو جب تک میرے ہاتھ میں تلوار ہے تم پر چلتا رہوں گا اور یزید کو معلوم ہو گیا کہ نعمان بن بشیر بڑا نرم مزاج اور عبادت گزار آدمی ہے وہ ایسی بدامنی کا مقابلہ نہیں کر سکے گا تو اس نے اپنے بصرہ کے عامل عبید اللہ بن زیاد کو لکھا کہ میں نے کوفہ کو بھی تمہاری تحویل میں دے دیا ہے اور پھر اسے حکم دیا کہ کوفہ پہنچو اور عقیل کے بیٹے کو تلاش کرو اور گرفتار کر کے یا تو اسے قتل کر دو یا کوفہ سے نکال دو تو عبید اللہ نے اپنے بھائی کو بصرہ پر عامل مقرر کیا اور خود کوفہ چلا آیا۔ دو سائے شہر سے ملاقات کی اور حالات پر قابو پا لیا اور کچھ دیر بھی نہ گزری تھی کہ مسلم بن عقیل نے دیکھا کہ وہ بارہ ہزار غبار کی طرح اڑ گئے اور مسلم اکیلے کے اکیلے رہ گئے پھر وہ گرفتار ہوئے اور قتل کر دیے گئے۔

اور اس سے پہلے حسینؑ کے پاس مسلم کے خطوط پہنچ چکے تھے کہ بارہ ہزار آدمیوں نے موت پر بیعت کر لی ہے چنانچہ آپ راج کے بعد کوفہ کی جانب روانہ ہوئے۔ حضرت حسینؑ کو کوفہ جانے کی ترغیب صرف عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے دی کیونکہ وہ جانتے تھے کہ جب تک حسینؑ حجاز میں ہیں لوگ ان کی بیعت نہیں کریں گے تو ان پر حسین سادی مخلوق سے زیادہ بوجھ تھے (طبری ص ۱۹۶-۱۹۷)

باقی رہے حسینؑ کے خیر خواہ یعنی ان کی قرابت والے اور دوست اور ایسے وقت میں سنت اسلام کے متلاشی تو ان سب نے ان کو اس منحوس سفر سے روکنے کی کوشش کی اور اس کے انجام سے آگاہ کیا اور ان سب میں پیش پیش ان کے بھائی محمد بن حنفیہ تھے (طبری ص ۱۹۰-۱۹۱) اور حضرت عبد اللہ بن عباس آپ کے باپ کے چچا زاد بھائی (طبری ص ۲۱۴-۲۱۵) اور آپ کا چچا زاد بھائی عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب (طبری ص ۲۱۹) عبد اللہ بن جعفر کو خیال ہوا کہ اگر وہ مکہ کے والی عمرو بن سعید بن عاص کو اس بات پر آمادہ کرے کہ (باقی بر ص ۳۶۸)

نے اپنے چچا زاد بھائی مسلم بن عقیل کو ان کے پاس بھیجا تا کہ ان سے بیعت لے اور دیکھے کہ کون سے اور کتنے لوگ اس کی پیروی کرنے پر آمادہ ہیں تو عبد اللہ بن عباسؓ نے ان کو

(مقتبہ حاشیہ ص ۳۶۸) وہ حضرت حسینؓ کو امان کی تحریر لکھ دے اور ان سے انعام و اکرام کی امید دلا تو شاید وہ واپس آجائیں تو مکہ کے والی نے وہ سب کچھ قبول کر لیا جو عبد اللہ بن جعفرؓ نے کہا اور والی مکہ نے کہا کہ آپ جو چاہیں لکھ لیں میں اس پر مہر لگا دوں گا۔ چنانچہ عبد اللہ بن جعفرؓ نے لکھا اور والی نے مہر لگا دی اور وہ خط لے کر عبد اللہ بن جعفرؓ اور عبد بن سعیدؓ کا بھائی یحییٰؓ دو گئے اور دونوں مل کر کوشش کرتے رہے کہ حضرت حسینؓ اس سفر سے واپس آجائیں لیکن انہوں نے انکار کر دیا (روائی کی تحریر کا مضمون طبری ص ۲۱۹-۲۲۰) میں درج ہے ان خیر خواہوں سے بڑھ کر کوئی آدمی عقل مند۔ عالم۔ مخلص اور مقتدر نہ تھا۔ بلکہ عبد اللہ بن مطیع جو ابن زبیرؓ کا داعی تھا وہ بھی عقل اور اخلاص کے ساتھ آپ کی خیر خواہی کرتا رہا (طبری ص ۱۹۶) اور عمر بن عبد الرحمن بن حداثہ بن ہشام مخزومیؓ کی بھی یہی رائے تھی (طبری ص ۲۱۵-۲۱۶) اور حادث بن خالد بن عاص بن ہشام نے بھی خیر خواہی کی اور کوئی کوتاہی نہ کی ص ۲۱۶ یہاں تک کہ فرزدوق شاعر نے بھی آپ سے کہا۔ "لوگوں کے دل تو آپ کے ساتھ ہیں اور ان کی تلواریں نبی امیہ کے ساتھ ہیں" (طبری ص ۲۱۵) لیکن ان سب کی کوششیں بے کار ثابت ہوئیں اور حضرت حسینؓ کو اس سفر سے باز نہ رکھ سکیں جو آپ کے لیے اسلام کے لیے اور تمام امت اسلامیہ کے لیے اس دن سے لے کر قیامت کے دن تک منحوس ثابت ہوا اور یہ سارا گناہ آپ کے ان شیعوں کا تھا جنہوں نے آپ کو جہالت دھوکے اور دغا بازی سے ترغیب دی اور فتنہ فساد اور شر کو پیدا کیا اور پھر آپ کو مجز دلی۔ خیانت۔ غداری اور کینگی سے چھوڑ دیا اور ان کے دادرلوں نے پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا جو ان کے اسلاف کر گئے تھے۔ پھر یہ لوگ تادیب کو مستحق کرنے اور حقائق کو تبدیل کرنے اور امور کو اٹلے رخ پیش کرنے کی طرف مائل ہو گئے

رد کا اور بتایا کہ انہی لوگوں نے تو آپ کے باپ اور بھائی کو ذلیل کیا اور پھر انہی کا اعتبار کرتے ہو اور عبد اللہ بن زبیرؓ نے آپ کو کوفہ جانے کا مشورہ دیا۔ چنانچہ آپ چلے گئے۔ ابھی کوفہ پہنچے بھی نہ تھے کہ ان کو مسلم بن عقیل کے قتل ہونے کی اطلاع مل گئی اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جن لوگوں نے ان کو بلایا تھا انہوں نے ہی ان کو قتل کرنے کے لیے پکڑا دیا اور عبرت حاصل کرنے والے کے لیے یہی عبرت کافی تھی لیکن آپ جن کو قائل کرنے اور دین کے لیے ناراضگی کے عالم میں چلے گئے ادھر آگے بڑھتے رہے۔ لیکن آپ نے رائے ان سے راضی ہو اپنے زمانے کے سب سے بڑے عالم کی نصیحت قبول نہ کی (یعنی ابن عباسؓ کی) اور صحابہؓ سے سب سے معر شخص عبد اللہ بن عمرؓ کی رائے سے بھی انحراف کیا۔ اور ابتداء کو انتہا میں اور راستی کو کجی میں اور جوانی کی رونق کو بڑھاپے کی پیرانہ سالی میں تلاش کرنا چاہا جو ناممکن تھا۔

اور نہ آپ کے ساتھ ایسے مددگار تھے جو آپ کے حقوق کو ملحوظ رکھتے اور نہ ایسے آدمی ساتھ تھے جو آپ کے سامنے اپنے خون بہاتے۔ تو ہم نے ارادہ کر لیا کہ زمین کو بیزیدی شرباب سے پاک کریں تو ہم نے حسینؓ کے خون کو زمین پر بہا دیا۔ پھر ہم پر وہ مصیبت آئی جس کا اندمال زمانہ بھر کی خوشیاں بھی نہیں کر سکتیں۔

اور جو لوگ آپ کے ساتھ نکلے وہ بھی کسی تاویل سے نکلے اور پھر کسی نے آپ کے ساتھ ہو کر لڑائی بھی نہ کی کیونکہ لوگوں نے آپ کے نانا سے جو تمام رسولوں کے نگران ہیں سن رکھا تھا۔ انہوں نے حالات کی خرابی کی خبر دی تھی اور فتنوں میں داخل ہونے سے ڈرایا تھا اور اس موضوع پر آپ کی بہت سی احادیث ہیں۔ ان میں آنحضرتؐ کا یہ

ملکہ کہ انہوں نے عافیت کو پسند کیا اور مسلمانوں کی وحدت کو برقرار رکھا اور دعوت اسلامی اور فتوحات کے لیے ان کو فادع رکھنا چاہا۔

ملکہ یہ فتنہ انگیز لوگوں کے قول کی حکایت ہے جو بغیر علم کے شہادت دیتے ہیں

۱۔ ترجمہ
۲۔ خلافت و فتنہ
۳۔ اسلام و اسلام
۴۔ رسول و نبی

قول بھی ہے۔ حالات بڑے خوشگوار ہوں گے پھر جو آدمی اس اُمت میں تفرقہ ڈالنا چاہے اور لوگ ایک بات پر اکٹھے ہوں تو اس کو تلوار سے قتل کر دو خواہ وہ کوئی بھی ہو۔ اس حدیث اور اس جیسی اور حدیثوں کی وجہ سے لوگ آپ کے ساتھ نہ نکلے۔ کاش کہ اس اُمت کے عظیم ابن عظیم اور شریف ابن شریف حسینؑ کو اس کے گھر یا سامان یا اونٹوں میں پناہ مل جاتی۔ اور اگر ساری مخلوق بھی چل کر ان کے پاس آ جاتی کہ چلو چل کر خلافت سنبھالو۔ اور ابن عباس اور ابن عمر بھی ہوتے تو پھر بھی ان کی طرف توجہ نہ کرتے۔ کاش آپ کے ذہن میں وہ چیز آ جاتی جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈرایا تھا اور جو کچھ ان کے بھائی کے متعلق لکھا تھا۔ اور کاش آپ سمجھ جاتے کہ یہ خلافت ان کے بھائی کے ہاتھ سے نکل گئی حالانکہ آپ کے پاس اس وقت سارے علاقہ کی فوج تھی اور بڑے بڑے آدمی ان کو چاہتے تھے۔ تو پھر کوفہ کے ادبаш لوگ یہ خلافت حضرت حسینؑ کو کس طرح دلا سکتے تھے اور بڑے بڑے صحابہ آپ کو روکتے رہے اور مجبور ہو کر بالآخر آپ سے الگ ہو گئے۔ میں تو اس کے متعلق ہی سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو تسلیم کر لیا جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے بیٹے پر باقی زمانہ غم کیا جائے اور اگر اُمت کے بڑے بڑے لوگوں اور برگزیدہ ہستیوں کو یہ معلوم نہ ہو جاتا کہ اللہ تعالیٰ نے خلافت کو اہل بیت سے دُور کر دیا ہے اور ایسا فتنہ پیدا ہو گا جس میں داخل ہونے کی کسی کو اجازت نہیں ہے تو کبھی آپ کا ساتھ نہ چھوڑتے یہ

۱۔ صحیح مسلم کتاب الامارت۔ باب حکم من فرق امر المسلمین وہو مجتمع ص ۲۲۰ حدیث عربیہ
۲۔ یعنی یہ میرا بیٹا سرور ہے اور شاید اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے مسلمانوں کی دو عظیم
جماعتوں میں صلح کرادے
۳۔ صحیح اور مستند واقعات شہادت حسین صرف اتنے ہی ہیں باقی سب قصہ گو لوگوں
کی بے سند داستانیں ہیں (نامشرد)

اور یہ امام احمد بن حنبلؒ ہیں ان کا دین اور پرہیزگاری میں بڑا بلند مقام ہے۔ اور حدیث قبول کرنے میں بڑی تنقید کرتے ہیں انہوں نے اپنی کتاب "المزید" میں یزیدؒ کے معاویہ کی روایت نقل کی ہے کہ یزید اپنے خطبہ میں کہا کرتا تھا۔ "جب تم میں سے کوئی آدمی پیادہ ہو کر قریب المرگ ہو جائے اور پھر تندرست ہو جائے تو وہ غور کرے اس کا۔ افضل ترین عمل ہو اس کو لازم پکڑ لے اور پھر اپنے کسی بدترین عمل کو دیکھے تو اسے چھوڑ دے۔"

اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یزید کا مقام امام احمد بن حنبلؒ کی نگاہ میں بہت تھا۔ یہاں تک کہ اس کو آپ نے ان مذاہب صحابہؓ اور تابعینؓ میں شمار کیا جن کے اقوال پیروی کی جاتی ہے۔ جن کے وعظ سے لوگ گناہ چھوڑتے ہیں۔ ہاں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ امام احمدؒ نے یزید کو صحابہ میں درج کیا ہے اور پھر اس کے بعد تابعین کا تذکرہ کیا ہے۔ یہ بات کہاں اور ان مورخین کا قول کہاں جو یزید کی طرف شراب نوشی اور فسق و فجور منسوب کرتے ہیں۔ کیا وہ شرم نہیں کرتے؟ اور جب اللہ تعالیٰ نے ان سے شرم و حیا چھین لیا ہے تو تم ہی نصیحت حاصل کرو اور فضلاء اُمت میں سے علماء اور بزرگ لوگوں کی پیروی کرو اور ان بے دین لوگوں اور پاگل انسانوں کو چھوڑ دو جنہوں نے اپنے آپ کو اسلام کی طرف منسوب کر رکھا ہے۔ یہ لوگوں کے لیے بیان ہے اور متقی لوگوں کے لیے ہدایت اور نصیحت ہے اور سب تعریف اللہ اور رب العالمین کے لیے ہے۔

اور اس کے بعد ابن زبیرؓ کے معاملہ پر غور کرو کہ ان کے ہاتھ پر مکہ اور دوسرے علاقوں کے کتنے آدمیوں نے بیعت کی؟ اور ابن عباس اور ان کی عقل مندی پر غور کرو کہ کس طرح انہوں نے اپنی پولیٹیشن کا اندازہ کیا؟ اور ابن عمرؓ اور ان کے عمر سیدہ ہونے پر بھی غور کرو اور پھر دیکھو کہ کس طرح انہوں نے دنیا کو چھوڑا اور خبر باد کی اور اگر اس معاملہ کو درست کیا جا سکتا تو حضرت ابن عباسؓ اس کے زیادہ حق دار تھے۔ کیونکہ ان کے بھائی علیؓ کے دو بیٹے ظلم سے قتل کر دیے گئے تھے لیکن آپ نے اپنی عقل سے معلوم کر لیا کہ

(حاشیہ بر ص ۳۷۲ دیکھیں)

کے خون کا کچھ نہ بن سکا تو عبید اللہ کے دونوں بیٹوں کا کیا بنے گا اور پھر یہ معاملہ مشتبہ ہو چکا تھا۔ تو یہ دونوں بزرگ اس سے دست بردار ہو گئے تاکہ اصل محفوظ رہے اور وہ ہے امت کا اجتماع اور اس کے خون کو محفوظ رکھنا اور ایک ہی کلمے پر اتفاق کرنا اور اس خلافت کے معاملہ کو حبشی کان کٹے کے لیے چھوڑ دے جیسا کہ صاحب شریعت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اور ان میں سے ہر ایک بہت بڑا مجتہد تھا اور انہوں نے جو کچھ کیا وہ دست کیا اور اس میں ان کو اجر ملے گا اور یہ اللہ تعالیٰ کا حکم تھا جو نافذ ہوا اور اللہ تعالیٰ اس کے متعلق فیصلہ کر کے فادع ہو چکے۔ سو تم ان امور کو تقدیر کے مطابق ہی سوچو اور ان کے متعلق وہی روش اختیار کرو جو ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ نے کی تھی اور ان بے وقوف لوگوں سے نہ ہو جاؤ جنہوں نے اپنی زبانیں اور قلوبیں ایسی بحث میں آکر اچھوڑ رکھی ہیں جس میں کوئی فائدہ نہیں اور نہ یہ دنیا میں مفید ہے نہ آخرت میں۔

اور برگزیدہ اماموں اور شہروں کے فقہاء کو دیکھو کیا انہوں نے ایسی خرافات اور ایسی حماقتوں کی طرف توجہ کی ہے؟ بلکہ انہوں نے معلوم کر لیا کہ یہ صرف جاہلیت کی عصبیت اور باطل کی حمایت ہے اور سوائے تفرقہ اندازی اور بے اتفاقی اور پیروی خواہشات کے اس کا اور کوئی فائدہ نہیں ہے اور جو ہو چکا سو ہو چکا۔ اور احباری

(حاشیہ متعلقہ ص ۳) ۱۔ حضرت علیؓ کی طرف سے عبید اللہ بن عباسؓ بن کے والی تھے۔ ۲۔ یہ امیر معاویہؓ نے حجاز اور یمن کی طرف بصر بن اوطاة کو بھیجا تو اس نے حجاز والوں سے امیر معاویہ کے لیے بیعت لی اور پھر یمن کی طرف چلا گیا۔ جب عبید اللہ کو بصر کے آنے کی اطلاع ملی تو وہ کوفہ کی طرف بھاگ گئے اور اپنے دونوں بیٹوں کو یمن میں چھوڑ گئے تو بصر نے ان کو قتل کر دیا

۳۔ کہ اس وقت لڑائی کرنا درست ہے یا نہیں

۴۔ یہ حدیث ابو ذرؓ کی روایت سے صحیح مسلم کتاب الامارات ج ۶ ص ۱۴ میں مذکور ہے

لوگوں نے جو کتنا تنہا وہ کہا۔ سو یا تو خاموش رہو اور یا پھر اہل علم کی اقتداء کرو اور یوں اور ادباء کی بکواس کو چھوڑو اور اللہ ہم پر اور تم پر بھی اپنی رحمتیں مکمل فرمائے۔

نکتہ (نمبر ۱)

عجیب بات ہے کہ لوگ بنی امیہ کی خلافت کو بہت بڑی بات سمجھ رہے ہیں اور سب سے پہلے جس نے بنی امیہ کی ولایت کو شروع کیا وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے آپ نے فتح مکہ کے دن عتاب بن اسید بن ابوالعیص بن امیہ کو مکہ مکرمہ کا والی مقرر کیا جو خدا کا حرم اور دنیا کا بہترین شہر تھا اور عتاب ابھی نو عمر تھے۔ ڈاڑھی بھی ابھی نکلی تھی یا نہیں اور معاویہ بن ابی سفیان کو اپنی وحی کا امین بنا کر لکھنے کی خدمت پر مقرر کیا اور پھر ان کے بھائی یزید بن ابی سفیان کو حضرت ابو بکرؓ نے شام کا والی مقرر کیا اور پھر یہ بزدلی کی راہ پر چلتے گئے اور عت کی سیڑھی پر چڑھتے رہے یہاں تک کہ زمانہ نے ان کو بزدلی کی انتہائی منازل تک پہنچا دیا۔

لوگوں نے ان کے متعلق ایسی ایسی باتیں کہی ہیں جن کا کوئی اصل نہیں ہے ان میں سے ایک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خراب بھی بیان کرتے ہیں کہ آپ نے دیکھا کہ ان کے منبر پر بندر اچھل رہے ہیں۔ تو آپ کو یہ چیز ناگوار گزری تو آپ کو اس کے معاوضے میں بلالہ القدر دی گئی جو ہزار جینے سے بہتر ہے اور خلافت بنو امیہ کو مل گئی۔ اگر یہ بات صحیح ہوتی تو رسول اللہ خود ان کی ولایت شروع نہ کرتے اور نہ ان کو اس سرزمین کا حاکم بناتے جو دنیا کی بہترین جگہ (مکہ) ہے اور یہ اصل ہے اس پر اپنی گرفت مضبوط رکھنا چاہیے۔ اگر یہ کہا جائے کہ معاویہؓ نے اسلام میں ایک ناجائز فیصلہ کر کے بدعت ایجاد کی ہے اور زیادہ کو اپنے ساتھ ملا کر باطل حکم نافذ کیا ہے تو ہم کہیں گے کہ ہم نے اس کو دوسری جگہ مفصل بیان کر دیا ہے کہ زیادہ کا استحقاق کئی وجوہ سے درست تھا اور ایک صحیح معاملہ تھا جسے ہم مدعیوں کے غلط دعوے کے اندراج

کے بعد بیان کریں گے۔ کیونکہ ان کے باطل کا پھاڑ سبیا نہیں جاتا اور ان کی زبان اس سے بہت بڑی ہے اسے کیوں نہ کاٹا جائے۔

انہوں نے کہا ہے کہ زیادہ عبید ثقفی کی طرف منسوب تھا اور یہ حادثہ بن کلدہ کی لونڈی سمیہ کا بیٹا تھا اور زیادہ نے اپنے باپ عبید کو ایک ہزار درہم میں

لے حافظ ابن عساکر نے تاریخ دمشق ص ۳۹۴ میں زیادہ کا ترجمہ کرتے ہوئے عوانہ بن حکیم کلبی سے روایت کیا ہے عوانہ مدائن کا سب سے بڑا شیخ ہے اگر سمیہ زیادہ کی ماں فادس کے زمینداروں میں سے ایک زمیندار کی لونڈی تھی۔ وہ زمیندار پیٹ کی بیماری میں مبتلا ہوا اور اسے خطرہ محسوس ہوا کہ استفتاء نہ ہو جائے اس حادثہ بن کلدہ ثقفی کو بلایا جو عرب کا سب سے بڑا طبیب تھا اور کسریٰ کے پاس آیا ہوا تھا۔ اس نے زمیندار کا علاج کیا اور وہ تندرست ہو گیا تو اس نے اپنی لونڈی سمیہ اس کو دے دی۔ تو سمیہ کے ہاں حادثہ سے البوکیرہ پیدا ہوئے ان کا نام مسروح یا نفع تھا لیکن حادثہ نے کہا یہ میرا بیٹا نہیں ہے پھر سمیہ کے ہاں نافع پیدا ہوا اور حادثہ نے اس کا بھی انکار کر دیا۔ پھر جب البوکیرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آگیا تو حادثہ نے نافع سے کہا تیرا بھائی مسروح تو غلام ہے اور تو میرا بیٹا ہے تو اس دن اس کا استدراک کیا اور پھر حادثہ نے اپنے ایک غلام عبید نامی سے سمیہ کا نکاح کر دیا تو نکاح کے بعد زیادہ پیدا ہوا۔

اور ابوسفیان طائف میں ایک آدمی ابومریم کے پاس آیا جابا کرتا تھا چنانچہ ایک دفعہ ابوسفیان ابومریم کے پاس آیا تو اس نے سمیہ لونڈی کو پیش کیا۔ ابوسفیان نے اس سے صحبت کی تو پھر زیادہ پیدا ہوا۔

خرید کر آزاد کر دیا۔

ابو عثمان ہندی نے کہا ہم اس پر شک کیا کرتے تھے۔ پھر حضرت عمرؓ نے اس کو بصرہ کے صدقات پر مقرر کر دیا اور بعض کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ کا سیکڑ ٹری مقرر ہوا۔ پھر جب بغیرہ پر جھوٹا مقدمہ بنا اور گواہوں نے گواہی دی تو زیادہ نے گواہی ہندی تو حضرت عمرؓ نے گواہوں پر تو حد لگا دی اور زیادہ کو معزول کر دیا اور کہا میں نے تجھے کسی جرم کی بنا پر معزول نہیں کیا۔ لیکن میں یہ نہیں چاہتا کہ لوگوں پر نیسری عقل سوار ہو جائے۔

لے ابن عساکر کی تاریخ ص ۳۹۴ میں زیادہ کے ترجمہ کی ایک خبر ہے جسے ذہر بن معبد اور محمد بن عمرو نے زیادہ کے امیر المومنین حضرت عمرؓ کے پاس آنے کے متعلق بیان کیا ہے زیادہ ابھی نوجوان تھا اور اس کو ابو موسیٰ اشعریؓ نے جلولا کے روز امیر المومنین کے سامنے پیش کیا اس نے سفید سوئی کپڑے پہنے ہوئے تھے اور بڑی اچھی شکل و صورت تھی آپ نے اس سے پوچھا یہ کپڑے کیسے ہیں؟ تو اس نے بتایا پھر قیمت پوچھی تو اس نے تھوڑی سی قیمت بتائی۔ آپ نے پوچھا تمہارا وظیفہ کتنا ہے؟ اس نے کہا دو ہزار سالانہ۔ آپ نے پوچھا جب تجھے پہلا وظیفہ ملا تھا تو اس سے کیا کیا تھا؟ اس نے کہا ایک ہزار سے میں نے اپنی والدہ کو خرید کر آزاد کیا اور دوسرے سے اپنے پرورش کرنے والے عبید کو خرید کر آزاد کیا۔ تو حضرت عمرؓ نے کہا تمہیں نیکی کی توفیق ملی۔ پھر اس سے قرآن سنن اور قرآن مجید کے متعلق پوچھا تو معلوم ہوا کہ قرآن اور اس کے احکام اور قرآن کا عالم ہے آپ نے ابو موسیٰ کو اسے واپس کیا اور بصرہ کے امراء کو کہا کہ اس کی رائے پر عمل کیا کرو۔

لے حافظ ابن عساکر نے ابونعیم کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ زیادہ۔ ابو موسیٰ، عبد اللہ بن عامر بن کریم، مغیرہ بن شعبہ اور عبد اللہ بن عباس کا بصرہ میں سیکڑ ٹری رہا۔ حضرت علیؓ کا ارادہ تھا کہ زیادہ کو بصرہ کا گورنر بنادیں لیکن زیادہ نے کہا آپ عبد اللہ بن عباس کو گورنر بنائیں اور میں ان کا مشیر اور معاون رہوں گا۔

اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے زیاد کو مین کے فساد کو فرد کرنے کے لیے بھیجا۔ جب یہ وہاں سے واپس آیا تو اس نے ایسا خطبہ دیا جس کی مثال نہیں ملتی تھی۔ تو عمرو بن عاصؓ نے کہا۔ ”خدا کی قسم اگر یہ لڑکا قریشی ہوتا تو سب لوگوں کو اپنی لالچی سے ہانک لیتا۔“

تو ابوسفیانؓ نے کہا۔ ”خدا کی قسم! میں جانتا ہوں کہ کس نے اس کو ماں کے پیٹ میں رکھا۔“ تو حضرت علیؓ نے پوچھا ”کس نے رکھا ہے؟“ تو ابوسفیانؓ نے کہا ”میں نے“ تو حضرت علیؓ نے کہا ”ابوسفیانؓ خاموش رہ۔“ اور ابوسفیانؓ نے اپنے کچھ اشعار بھی کہے ہیں۔

(۱) خدا کی قسم اگر ایک آدمی کا ڈر نہ ہوتا کہ اے علیؓ وہ مجھے دشمنوں میں سے سمجھ لے گا
(۲) تو اس کے معاملہ کو صحرا بن حرب ظاہر کر دیتا اور اس سے پہلے کبھی زیاد کی بات ہی نہیں ہوئی تھی۔

(۳) میں نقیف کو بڑی مدت تک دھوکا دینا رہا اور بالآخر میں اپنے دل کا ٹکڑا دیاں چھوڑ آیا۔

بس یہی وجہ تھی کہ معاویہؓ نے زیاد کو اپنے ساتھ ملا لیا۔

اور حضرت علیؓ نے زیاد کو فاس پر مقید کر کیا تو اس نے علاقے کی حفاظت کی بہت سی قیمتیں لایا۔ علاقے فتح کیے اور ان کی اصلاح کی۔

اور امیر معاویہؓ نے اس سے خط و کتابت کی وہ حضرت علیؓ اور زیاد کے تعلقات کو بگاڑنا چاہتے تھے تو زیاد نے معاویہؓ کا خط حضرت علیؓ کے پاس ایک شعر کے ساتھ بھیج دیا۔ تو حضرت علیؓ نے زیاد کو لکھا۔ ”میں نے تجھ کو والی بنایا جتنے علاقے کا بھی بنایا اور میرے نزدیک تو اس کا اہل تھا اور اب جو چیز تو چاہتا ہے وہ میرا اور یقین کے ساتھ ہی مل سکتی ہے اور وہ بات حضرت عمرؓ کے زمانہ میں صرف ایک بڑے تھی

ملہ یعنی حضرت عمرؓ کا

اس کی وجہ سے تو سب اور میراث کا حق دار نہیں بن سکتا اور معاویہؓ ہر مطمئن شخص پر آگے پیچھے سے حملہ کرتا ہے۔ ”جب زیاد نے یہ خط پڑھا تو کہا رب کعبہ کی قسم! ابوالحسنؓ حضرت علیؓ نے میرے حق میں گواہی دے دی۔“ بس یہی بات تھی جس نے زیاد اور معاویہؓ کو جرات دلائی اور انہوں نے یہ کارروائی کی۔ پھر امیر معاویہؓ نے اس کو اپنے پاس ستم میں بلایا اور اپنی پوتی محمد کی بیٹی سے اس کا نکاح کر دیا۔

جب یہ خبر ابوبکرؓ کو پہنچی رجموں کی طرف سے زیاد کا بھائی تھا، تو اس نے قسم کھائی کہ زیاد سے کبھی نہیں بولوں گا اور کہا ”اگلے اپنی ماں کو زنا کار ٹھہرایا اور اپنے باپ کا انکار کر دیا۔ خدا کی قسم سمیٹے تو کبھی ابوسفیانؓ کی شکل بھی نہیں دیکھی اور پھر اب وہ حضرت ام حبیبہؓ سے کیا معاملہ کرے گا۔ کیا اس کو دیکھے گا؟ تو اس صورت میں رسول اللہؐ کی حرمت کو توڑے گا اور اگر وہ اس سے پرہیز کریں گی تو اس کو ذلیل کریں گی۔“ تو زیاد نے کہا ”خدا ابوبکرؓ کو جزائے خیر دے اس نے کسی حال میں بھی خیر خواہی نہیں چھوڑی اور شاعروں نے اس کے متعلق گفتگو کی اور انہوں نے سعید بن مسیبؓ سے روایت کیا ہے کہ آپؐ نے کہا ”اسلام میں جو سب سے پہلا باطل فیصلہ ہوا وہ زیاد کا استلحاق تھا۔“

قاضی ابوبکر رحمہ اللہ کہتے ہیں ہم نے اس کی پوری بحث ایک اور جگہ درج کر دی ہے اور اس پر اتنی بحث کی ہے کہ اب اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں لیکن یہاں بھی مختصراً بیان کرنا ضروری ہے تاکہ مقصود حاصل ہو سکے۔ سو میں کہتا ہوں۔

جو کچھ بھی تم نے بیان کیا ہے ہم نہ اس کا انکار کرتے ہیں نہ اثبات۔ کیونکہ اس کی ضرورت نہیں ہے اور جو کچھ ہم صحیح طور پر حق اور قطعی طور پر علم سے کہہ سکتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ زیاد صحابیؓ ہے اور یہ بات کسی استدلال یا معرفت کی بنا پر نہیں کہی۔

ملہ آپؐ ام حبیبہ بنت ابوسفیانؓ اور امیر معاویہؓ کی بہن ہیں

(باقی صفحہ ۳۷۸ پر)

باقی رہ گیا اس کے باپ کا معاملہ؟ تو معاویہؓ کے دعوے سے پہلے ہم اس کے باپ کی قطعی طور پر تعین نہیں کر سکتے۔
اور جو کچھ مورخین نے کہا ہے وہ کچھ "مقاصد" رکھتا ہے اور وہ جو اس نے عبید کو خرید کر آزاد کیا وہ پرورش کے حقوق کی رعایت ہے۔ کیونکہ زیادہ اس کے ہاں پرورش پائی جب کہ سمیتہ اس کے پاس تھی اور وہ جو لوگ اس کو عبید کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ پرورش کی وجہ سے کرتے ہیں۔

اور ان کا یہ کہنا کہ ابو عثمان ہندی نے اس پر رشک کیا تو یہ ابو عثمان کی شان سے بعید ہے کیونکہ اگر کوئی شخص کسی کے پاس پرورش پائے اور وہ بچہ اس کو خرید کر آزاد کر دے تو یہ کوئی ایسی بات نہیں جس پر ابو عثمان اور ان جیسے آدمیوں کو رشک آئے کیونکہ یہ وہ مرتبہ ہے جسے ہر غنی فقیر شریف رذیل حاصل کر سکتا ہے اور اگر اس نے بہت بڑا مال خرچ کر دیا تو اس سے اس کی مروت کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس نے کتنی ذلت کے لیے کتنا مال خرچ کر دیا۔ یاد لوگوں نے یہ بات صرف اس لیے گھڑی ہے کہ پہلے عبید کو زیادہ کا باپ ثابت کیا جائے اور پھر زیادہ کا اپنے باپ سے انکار دکھایا جائے۔

باقی رہا حضرت عمرؓ کا اس کو عامل مقرر کرنا وہ صحیح ہے اور یہی بات اس کی پاکیزگی

ربقیہ حاشیہ ص ۲۷) ۱۔ حافظ ابن حجر نے اصحاب میں اور ابن عبد البر نے استیعاب میں اس کا ترجمہ کیا ہے اور اس کی پیدائش کے متعلق لکھا ہے کہ وہ فتح مکہ کے سال پیدا ہوا۔ بعض نے ہجرت کا سال بتایا اور بعض نے بدر کا دن۔ ابن حجر نے کہا ہے اور ابن عساکر نے تصریح کی ہے کہ زیادہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ہے لیکن دیکھا نہیں (حاشیہ صفحہ ۱۸) ۲۔ یہ تو ثابت ہے کہ حادثہ بن کلدہ نے زیادہ کے ماں جائے بھائی نافع کا اقرار کر لیا کہ وہ میرا بیٹا ہے۔ چنانچہ ان کو نافع بن حارث کہا جانے لگا اور تاریخ سے ثابت نہیں ہوتا کہ عبید نے یا حارث نے زیادہ کے باپ ہونے کا دعویٰ کیا ہو

شرافت اور دین کے لیے کافی ہے۔

اور وہ جو انہوں نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے اس کو معزول کر دیا کیونکہ اس نے باطل کی گواہی نہ دی تھی بلکہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ جب اس کے تینوں ساتھیوں نے گواہی دی تو عمرؓ بغیرہ کو کہتے جاتے تھے۔ تیرا چوتھا حصہ چلا گیا۔ تیرا نصف چلا گیا۔ تیرا تین بٹا چار چلا گیا۔ پھر جب زیادہ آیا تو کہا میں تجھے خوب صورت آدمی دیکھتا ہوں اور میں امیر رکھتا ہوں کہ اللہ تیرے ہاتھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی کو سوا نہ کرے گا۔

اور وہ جو انہوں نے خطبہ کا ذکر کیا ہے جس سے عمرو بن عاص نے تعجب کیا۔ تو اس کے پاس کوئی تفصیل۔ علم اور فصاحت ایسی نہ تھی جو عمرو سے زیادہ ہو اور اس مفتی شیخ نے جو خطبے اس کی طرف منسوب کیے ہیں وہ اس قابل کب ہیں کہ ان سے تعجب پیدا ہو۔

اور ان کا کہنا کہ ابوسفیان نے اس کا اعتراف کیا تھا اور اس میں شعر بھی کہے تو کسی عقل مند آدمی پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ اگر ابوسفیان حضرت عمرؓ کی زندگی میں اس کا اعتراف کر لیتا تو کوئی چیز پوشیدہ نہ رہتی۔ کیونکہ حال دو امور سے خالی نہیں یا تو حضرت عمرؓ اس کا الحاق ابوسفیان سے کر دیتے جیسا کہ کئی دوسرے آدمیوں کا کیا تھا تو یہ الحاق نافذ ہو جاتا یا پھر اس کی تردید کر دیتے تو ابوسفیان پر جاہلیت کے دوسرے کیسے ہوئے ایک کام پر کوئی گرفت نہ ہو سکتی تھی تو ان کی اس خود ساختہ من گھڑت۔

۳۔ بغیرہ کے برخلاف شہادت دینے میں اس کے تینوں ساتھی اس کی ماں کے بیٹے تھے نافع اور نافع جو حادثہ کی طرف منسوب ہے اور تیسرا شبل بن معبد ۴۔ یہ مفتی جاحظ ہے اس نے اپنی کتاب "البیان والتبيين" میں زیادہ کے خطبہ جو ذہانی کے اوائل میں ذکر کیے ہیں اور یہ خطبہ جس کا یہاں حوالہ دیا گیا ہے خطبہ بتراء کے نام سے مشہور ہے

مذہب سے حکایت کا کوئی مطلب نہیں جب کہ وہ دین کی حدود سے بھی خارج ہے۔

اور وہ جو حضرت علیؓ نے اس کو دالی بنایا اس سے زیادہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اور وہ جو امیر معاویہؓ نے اس کو اپنے ساتھ ملانے کے لیے خط بھیجا وہ کسی حد تک درست ہے۔ باقی معاویہؓ کے خط کی تفصیل یا جو زیادہ نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو لکھا یا جو حضرت علیؓ نے زیادہ کو جواب دیا یہ سب خود ساختہ مضمون ہے۔

اور حضرت علیؓ کا یہ قول کہ ”وہ تو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں ابوسفیان کی ایک بڑھتی اس سے تو نسب کا مستحق نہیں ہو سکتا۔“ اگر یہ صحیح ہے تو یہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی شہادت ہے جیسا کہ زیادہ سے روایت کیا گیا ہے اور اس سے امیر معاویہؓ کا فعل صحیح ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ علماء میں یہ ایک اجتہادی مسئلہ رہا ہے۔ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی اپنی رائے تھی اور معاویہ رضی اللہ عنہ اور دوسرے لوگوں کی اپنی رائے تھی۔

باقی رہا اصل مقصد اور وہ ہے ”معاویہؓ کا زیادہ کو اپنے ساتھ ملا لینا اور لوگوں کا امیر معاویہؓ پر اعتراض کرنا۔“ اگر معاویہؓ نے اپنے باپ سے یہ سنا ہو کہ زیادہ میرا بیٹا ہے اور امیر معاویہؓ اسے اپنے ساتھ ملا لیں تو امیر معاویہؓ پر کیا گرفت ہو سکتی ہے؟ اور ابوسفیان پر بھی کیا اعتراض ہے کہ وہ ایسے بیٹے کا اقتدار کریں جس کی پیدائش ان کے جاہلیت کے زمانے کے زمانے ہوئی ہو؟ یہ تو سب کو معلوم ہے کہ سمیۃ ابوسفیان کی لونڈی نہیں تھی جیسا کہ ذمہ کی لونڈی عقبہ کی نہیں تھی۔ لیکن عقبہ کی طرف دعوے کرنے والا موجود تھا جس کی وجہ سے اس کا فیصلہ کرنا بڑا اور زیادہ کے بارے میں معاویہؓ سے کوئی آدمی جھگڑا کرنے والا نہیں ہے۔

یہاں ایک بار ایک نکتہ ہے جس میں علماء کا اختلاف ہے اور وہ یہ ہے کہ جب بھائی اپنے بھائی کو ملانا چاہے اور کہے کہ یہ میرے باپ کا بیٹا ہے اور اس کے ساتھ جھگڑا کرنے والا اور کوئی نہ ہو بلکہ مدعی اکیلا ہو تو امام مالک کا فتوے یہ ہے کہ ”وہ وارث ہوگا لیکن نسب ثابت نہ ہوگا۔“ اور امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول کے

مطابق ”وہ وارث بھی ہوگا اور نسب بھی ثابت ہوگا۔“ لیکن یہ اس صورت میں ہے کہ جس کے متعلق اقرار کیا جا رہا ہے وہ معروف النسب نہ ہو اور امام شافعی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے استدلال کیا ہے کہ ”وہ تیرے لیے ہے اے عبد بن زمرہ اور بچہ بستر والے کا ہے اور زانی کے لیے پتھر ہیں۔“ تو آپ نے فرارش والے کے بچہ کو ثابت کیا اور نسب بھی ثابت کیا۔ اور اس میں بہت بڑی بھول ہوئی ہے۔ یہ اس لیے کہ امام شافعیؒ کا یہ کہنا کہ ”بچہ فرارش والے کا ہے۔“ یہ صحیح ہے اور ان کا یہ کہنا کہ ”اس سے نسب ثابت ہوتا ہے“ یہ صحیح نہیں ہے۔ اس لیے کہ عبد نے دو نسب بیان کیے ہیں ایک اس کا بھائی ہونا اور دوسرا اس کے باپ کے فرارش پر پیدا ہونا اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے کہ ”یہ تیرا بھائی ہے اور بچہ فرارش والے کا ہے“ تو اس سے حکم کا اثبات ہوتا اور علت کا ذکر ہوتا۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدؓ کا بھائی کے لفظ نہیں کہے اور نہ اس طرف توجہ کی ہے اور نسب سے اعراض کیا ہے اور اس کی تصریح نہیں کی۔

اور صحیح کی ایک روایت میں اگر ”وہ تیرا بھائی ہے“ کے لفظ آئے ہیں تو دوسری روایت میں ”وہ تیرے لیے ہے“ کے لفظ ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو اس کو زیادہ بہتر جانتا ہے اور ہم نے اختلافی مسائل میں اس کو تفصیلاً ذکر کیا ہے۔ پس حادث بن کلدہ نے نہ تو زیادہ کا دعویٰ کیا اور نہ زیادہ اس کی طرف منسوب تھا ہاں اس کی لونڈی کا بیٹا تھا اور اس کے فرارش پر پیدا ہوا یعنی اس کے گھر میں پھر جو آدمی بھی اس کا دعویٰ کرے وہ اسی کا ہے ہاں اگر کوئی اور آدمی اس سے جھگڑا کرے جو اس کا زیادہ حق دار ہو تو علیحدہ بات ہے تو اس صورت میں امیر معاویہؓ پر کوئی طعن نہیں ہے اور امام مالکؒ کے مذہب پر جو کچھ امیر معاویہؓ نے کیا وہ بالکل صحیح تھا۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر صحابہ نے اس پر انکار کیوں کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے جس آدمی کی یہ رائے ہو کہ ایک وارث سے نسب ملتی نہیں ہوتا اس کو اس پر اعتراض کرنے کا حق ہے۔

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ پھر لوگوں نے اس پر لعنت کیوں کی اور پھر وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے استدلال کرتے تھے کہ آپ نے فرمایا ہے "جو آدمی اپنے باپ کے بغیر کسی اور کی طرف یا اپنے مالکوں کے علاوہ کسی اور کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرے وہ ملعون ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو لوگ اس پر لعنت کرنے والے ہیں وہ دو طرح سے لعنت کرتے ہیں ایک تو اس وجہ سے کہ اس نے اپنا نسب اس طریق سے ثابت کیا اور جنہوں نے اس وجہ سے لعنت درست نہ سمجھی انہوں نے ایک اور وجہ سے اس پر لعنت کی کیونکہ ان کے نزدیک زیادہ لعنت کا مستحق تھا کیونکہ اس نے معاویہؓ سے الحاق کر لینے کے بعد ایک نیا کام کیا تھا صلہ

اور اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا سے حرمت ثابت کی ہے اور اس پر حکم بھی مرتب کیا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا "اے سودہ اس سے پردہ کرو" صلہ

صلہ ان کے نزدیک زیادہ جبر بن عدی کے قتل کا سبب تھا اور اس پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے مطلب یہ ہے کہ لعنت کرنے والے شیعہ لوگ ہیں صلہ موطا امام مالک کتاب الاقضية باب ۲۱ ص ۴۷ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عقبہ بن ابی وقاص نے اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص کو مرتے وقت کہا کہ زعمہ کی لونڈی کا بیٹا میرا ہے اس کو لے لینا۔ پھر فتح مکہ کے سال سعد نے اس کو پھڑپھڑایا اور کہا یہ میرا بھتیجا ہے میرے بھائی نے اس کے متعلق وصیت کی تھی تو عقبہ بن زعمہ اٹھ کھڑا ہوا اور کہا یہ میرا بھائی ہے میرے باپ کی لونڈی کا بیٹا ہے اور میرے باپ کے فراتش پر پیدا ہوا چنانچہ وہ دونوں مقدمہ لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے تو سعد نے کہا "اے اللہ کے رسول یہ میرا بھتیجا ہے میرے بھائی نے اس کے متعلق مجھے وصیت کی تھی اور عقبہ بن زعمہ نے

(باقی بر ص ۳۸۳)

اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ زنا سے وہ مجامعت حرام ہو جاتی ہے جو صحیح نکاح سے تعلق رکھتی ہے اور کوفیوں کا یہی مذہب ہے اور ابن القاسم کی روایت کے مطابق امام مالکؒ کا بھی یہی مسلک ہے۔ لیکن وہ اس طریق سے ان کی دلیل سے متفق نہیں ہیں جیسا کہ ہم نے اس کو کتاب النکاح میں ذکر کیا ہے اور امام شافعیؒ نے کہا ہے کہ عبد بن زعمہ کے دعویٰ کرنے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب ثابت کرنے کے بعد بھی جو حضرت سودہ کو اپنے بھائی سے پردہ کرنے کا حکم دیا ہے تو یہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کی حرمت اور تعظیم کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ اپنے شرف و بزرگی میں دوسری عورتوں کی طرح نہیں ہیں۔

تو ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ تمہارے قول کے مطابق اگر سودہ کے بھائی کا نسب ثابت اور صحیح ہوتا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول کہ "بچہ فرش والے کا ہے" نسب ثابت کرنے کے لیے ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سودہ کو کبھی اس سے پردہ کرنے کو نہ کہتے جیسا کہ آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس آدمی کے آنے سے نہ روکا جس کو انہوں نے اپنا دشمنی بھائی کہا تھا اور صرف یہ کہا کہ "اپنے بھائیوں کی تحقیق کر لیا کرو" اور وہ جو سعید بن مسیب سے بیان کیا گیا ہے وہ انہوں نے اپنے مسلک کے مطابق کہا ہے کیونکہ یہ الحاق ان کے نزدیک صحیح نہیں تھا اور اسی طرح کچھ اور صحابہ اور تابعین نے بھی سمجھا تھا اور چونکہ یہ مسئلہ ائمہ اور فقہاء میں اختلافی ہے تو اس وجہ سے یہ انتقاد

(بقیہ حاشیہ ص ۳۸۲) کہا "یہ میرا بھائی ہے میرے باپ کی لونڈی کا بیٹا ہے اس کے فراتش پر پیدا ہوا۔" تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے عبد بن زعمہ یہ تیرا ہے" پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "بچہ فرش والے کا ہے اور زانی کے لیے پتھر ہیں" پھر آپ نے سودہ بنت زعمہ سے کہا "اس سے پردہ کرو۔" کیونکہ آپ نے اس کی مشابہت عقبہ بن ابی وقاص سے دیکھی۔ چنانچہ حضرت سودہ نے اس کو پھر مرتے دم تک نہ دیکھا اور یہ روایت بخاری اور مسلم میں بھی ہے

کی حد سے نکلی کر اعتقاد کی حد میں چلا گیا اور امام مالکؒ نے اپنے موطا میں عباسی دور خلافت میں اس کے نسب کو ثابت کیا اور زیاد بن ابی سفیانؒ لکھا اور مخالفوں کی طرح ”زیاد بن ابیہ“ نہیں لکھا حالانکہ آپ ایک آدمی کے قول سے نسب کا ثبوت نہیں مانتے۔ لیکن اس مسئلہ میں ایک نہایت باریک نکتہ ہے جسے کوئی بھی نہ سمجھ سکا اور وہ یہ ہے کہ اختلافی مسئلہ میں کسی ایک وجہ پر حکم ہو جائے تو اس سے رجوع ناجائز ہو جاتا ہے۔ کیوں کہ اختلافی مسائل میں ایک قول کے مطابق جب فاضی فیصلہ کر دے تو وہی جاری ہوگا اور اختلاف ختم ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

اور ان کا یہ بیان کرنا کہ حضرت عمرؓ نے کہا ”میں ناپسند کرتا ہوں کہ تیری عقل لوگوں پر مستط کر دوں۔“ یہ کسی بے وقوف کی زیادت ہے جس کا کوئی اصل نہیں ہے اور زیاد کی کوئی عقل تھی جو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں لوگوں سے بڑھی ہوئی تھی؟ حالانکہ ہر صحابی زیاد سے زیادہ عقل مند اور عالم تھا۔ اور پھر یہ بھی تو سوچو کہ جس کی عقل کامل ہو اور دوسروں سے زیادہ عقل مند ہو اس کو معزول کیا جاتا ہے یا مقرر کیا جاتا ہے؟

اور کہتے ہیں کہ وہ داہمیہ (فریبی) تھا اور یہ کلمہ کتابے معنی ہے کیونکہ دماغ اور ادب کا معنی فریبی نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کا مطلب معافی کی پہچان اور ابتداء سے انتہا پر استدلال کرتا ہے۔ اور اس معاملہ میں تمام صحابہ اور تابعین سے بڑھ کر تھے اور یہ جھوٹی روایات ہیں جو مورخ بیان کرتے ہیں اور لڑائی اور بے اتفاقی کا سامان پیدا کرتے ہیں اور آج ہر آدمی اس جیسی یا اس سے بھی بڑھ کر بنا سکتا ہے اور حیلہ اگر دین کے موافق ہو تو ٹھیک ہے ورنہ ہر وہ حکایت جو دین کے مخالف ہو اس کی روایت میں کوئی بھلائی اور عقل مندی

ملے کیونکہ جب زیاد حضرت عمرؓ کے پاس آیا اس وقت اس کی عمر کل سترہ سال تھی جیسا کہ امام بخاری نے تاریخ اوسط میں اس کو یونس بن حبیب آل زیاد سے روایت کیا ہے

نہیں ہے اور جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں آج بنی امیہ کے والیوں کا ہر دشمن زیاد سے زیادہ عقل مند اور فصیح ہے۔ سو تم ان باطل روایتوں کی طرف توجہ نہ کرو۔

نکتہ (نمبر ۲)

والی بنانے اور معزول کرنے کے کچھ معانی اور حقائق ہوتے ہیں جن کو اکثر لوگ نہیں جانتے۔ یہ تو تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریفاً بادہ ہزار ایسے صحابی چھوڑ کر فوت ہوئے جن کے نام معلوم ہیں اور ان میں سے دو ہزار کے قریب وہ ہیں جو اپنی بزرگی میں مشہور ہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے ان میں سے سعدؓ، ابو عبیدہؓ، یزیدؓ، خالد بن ولیدؓ اور عکرمہؓ بن ابی جہل اور کچھ اور لوگوں کو والی بنایا اور انس بن مالک کو بیس سال کی عمر میں ہجرت کا والی مقرر کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کی۔ کیونکہ آپ نے بھی عتاب کو اسی عمر میں مکہ پر والی بنایا تھا اور انہوں نے سب بزرگوں کو والی نہیں بنایا تھا کہ نوجوانوں کی ضرورت بھی پیش آگئی۔

اور حضرت عمرؓ نے بھی اسی طرح والی بنایا اور حضرت خالد بن ولیدؓ کو معزول کر دیا اور یہ سب باتیں ایک عظیم فقہ اور عجیب معلومات کی بنا پر ہوتی ہیں جن کو امامت و سیاست کے اصول کی کتابوں میں اپنے اپنے مقام پر بیان کیا گیا ہے سو تم کوئی اور بات چھیڑو اور اس موضوع کو چھوڑ دو کیونکہ یہ وہ چیز نہیں ہے جسے اہل ادب کے جبرٹے چبا سکیں۔

”اور وہ جو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق بیان کیا جاتا ہے کہ انہوں نے گواہ بلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ اور لوگوں نے بھی گواہی دی۔“ تو اس کے متعلق اس آدمی

ملہ السنوٰی ابوہریرہؓ مالک بن ربیعہؓ اور یہ سب کچھ کا واقعہ ہے اور اس کے ساتھ شہادت

(باقی بر صفحہ ۳۸۶)

جا کر پوچھو جس نے یہ بات سلوی کے ذمے لگائی ہے۔ کیونکہ وہ تو اس قصہ میں تھا ہی نہیں اور اسی طرح سعید یا سعد کو بھی اس قصہ سے حذت کر دو۔ باقی رہا ابو بکر کا اپنے ماں جائے بھائی کے متعلق کلام تو وہ اس کو کوئی نقصان نہیں دے سکتا۔ کیونکہ ابو بکر نے اس میں اپنے اجتہاد سے کام لیا اور وہ جو انہوں نے ابو بکر کی زبان پر بیان کیا کہ زیادہ نے اپنی ماں کو زنا کا رثا ثابت کیا۔ اگر یہ بات صحیح بھی ہو تو بھی اس کی ماں کے حق میں مضر نہیں کیونکہ یہ زمانہ جاہلیت کی بات ہے اور اسلام لانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے زمانہ کے تمام گناہ معاف کر دیے تھے اور یہ گناہ اور عار اس سے دور ہو چکے ہیں اب ان کا تذکرہ کوئی جاہل ہی کرے گا۔

تفاسنی ابو بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ لوگ جب کسی میں کوئی عیب نہیں پاتے اور ان پر اس کا حسد اور عداوت غالب ہوتی ہے تو اس کے ذمہ عجیب عجیب لگاتے ہیں۔ سو تم نصیحت قبول کرو اور صحیح خبروں کے علاوہ اور کسی طرف توجہ نہ کرو اور جیسا کہ میں پہلے بھی کہ چکا ہوں پوری طرح اہل تاریخ حضرات سے پرہیز کرو کہ

(بقیہ حاشیہ ص ۳۸۵)

میں یہ لوگ شریک تھے زیادہ بن اسماء حرمانی۔ منذر بن زبیر بروایت روایتی، اور جویریہ بنت ابی سفیان اور مسور بن قدامہ باہلی۔ ابو نصر ثقفی۔ زید بن نفیل ازدی۔ شعب بن علقم مازنی بنی عمرو بن شیبان اور بنی مصطلق کا ایک ایک آدمی۔ ان سب لوگوں نے کہا کہ ابوسفیان نے کہا تھا "زیاد میرا بیٹا ہے۔"

ان میں سے صرف منذر نے یہ کہا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ ابوسفیان نے کہا تھا "زیاد میرا بیٹا ہے" تو اس کے بعد امیر معاویہؓ نے اُٹھ کر خطبہ دیا اور زیاد کو اپنا بھائی قرار دے لیا۔ پھر زیاد نے اُٹھ کر کہا "اگر گواہوں کی گواہی صحیح ہے تو الحمد للہ، اور اگر گواہی جھوٹی ہے تو میں ان کا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں۔"

ان لوگوں نے سلف سے کچھ صحیح خبریں حاصل کی ہیں تاکہ ان کے ذریعے باطل واقعات بیان کریں۔

اور جیسا کہ ہم پہلے کہ چکے ہیں وہ لوگوں کے دلوں میں ایسی چیزیں ڈالتے ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتے اور اس طرح وہ سلف کو حقیر اور دین کو ذلیل کرتے ہیں۔ حالانکہ دین اس سے بہت بلند ہے اور سلف اس سے بہت زیادہ عزت والے ہیں۔ اللہ ان سب سے خوش ہو۔

اور جس آدمی نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے افعال کو غور سے دیکھا ہے اسے ان خرافات کا بطلان خود بخود معلوم ہو جائے گا جو اہل تاریخ نے بیان کی ہیں۔ وہ چیزیں کمزور لوگوں کے دلوں میں ڈالتے ہیں۔

اب اسی زیادہ کی ہولے لوجب اس کی موت کا وقت قریب آیا تو اس نے حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کو اپنا جانشین مقرر کیا جو ایک بہت بڑے صحابی تھے تو انہوں نے زیاد کی خلافت کو قبول کر لیا اور سمرہ بن جندب کے مقام کو دیکھتے ہوئے یہ وہم بھی نہیں گزر سکتا کہ انہوں نے ایک ظالم آدمی کی خلافت قبول کر لی ہوگی۔ حالانکہ وہ صحابی ہیں اور بغیر کسی تفتیہ اور مجبوری کے اس کو قبول کرنے ہیں۔

اور یہ ایک صاف اور واضح دلیل ہے۔ پھر تم کن لوگوں کا ساتھ پسند کرتے ہو سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ کا یا مسعودی۔ مہروداد بن قتیبہ اور ان جیسوں کا۔ اور یہ آخری بیان ہے۔

۱۔ تفاسنی ابو بکر رضی اللہ عنہ نے جو ابن قتیبہ کے متعلق فیصلہ کیا ہے وہ بڑا سخت ہے اور یہ فیصلہ انہوں نے اس بنا پر کیا ہے کہ وہ سمجھ رہے ہیں کہ کتاب الامامت والسیاست "ان کی تالیف ہے۔ حالانکہ اس کتاب میں کئی امور ایسے ہیں جو ابن قتیبہ کی وفات کے بعد ظہور پذیر ہوئے اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ کسی خبیث نفس (باقی بر ص ۳۸۸)

(بقیہ حاشیہ ص ۳۸۷)

خواہش پرست اور شیطان سیرت آدمی نے اس میں اصرار کیا ہے۔ اگر مؤلف رحمۃ اللہ علیہ ان حقائق سے واقف ہوتے تو کبھی ابن قتیبہ کا نام نہ لیتے بلکہ ان کی جگہ جاحظ کا نام لکھتے

قَامَہ

دور جاہلیت میں ہر چیز میں تعصب سے کام لیا جاتا تھا اور دھڑا بندی سے سب کام سرانجام دیے جاتے پھر جب اسلام حق لے کر آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق پر اپنے احسانات ظاہر کیے۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "اداپتے اور اللہ کے احسان یاد کرو کہ تم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہو کر تھے سو اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت ڈالی اور تم خدا کی مہربانی سے بھائی بھائی ہو گئے۔ (آل عمران)

اور پھر اپنے نبی سے فرمایا "اگر آپ زمین کی ساری دولت بھی خرچ کر دیتے تو ان کے دلوں میں یہ پیار و محبت پیدا نہ کر سکتے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں الفت ڈال دی۔" (انفال) تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت نے ان کو جمع کر رکھا تھا۔ ان کی حالت درست کرتی تھی ان کے دلوں کی اصلاح ہوتی اور عداوتیں دور ہوتیں۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اٹھایا۔ تو دلوں میں کدورت پیدا ہونے لگی۔ لیکن جب تک ترازو قائم رہی ظاہری حالات درست رہے پھر جب ترازو بھی اٹھ گئی جیسا کہ حدیث میں پہلے گزر چکا ہے تو اللہ تعالیٰ نے دلوں سے الفت اٹھالی اور اختلافات نے اپنے پر پھیلا دیے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قتل سے تو اس کے دونوں بازو برابر ہو گئے تو پھر یہ سارے زمانہ میں اڑنے لگا اور قیامت تک کے لیے جنگ شروع ہو گئی اور مسلمانوں کے کئی ایک فرقے بن گئے اور ہر ایک وادی میں پریشان پھرنے لگے۔

کوئی بکری بنا کوئی عمری۔ کوئی عثمانی کوئی علوی کوئی عباسی اور ہر فرقہ یہ سمجھنے لگا کہ حق ہمارے اور ہماری جماعت کے پاس ہے اور دوسرے سب لوگ ظالم۔ خائن

بجیل اور خیر و نیکی سے خالی ہیں اور یہ مذہب نہیں ہے اور نہ اس کے متعلق کچھ کہنا ہے یہ صرف حماقتیں اور جہالتیں ہیں یہ گمراہی کے قریب ہیں یہاں تک کہ شریعت کمزور ہو گئی اور بے دین لوگ دین سے مذاق کرنے لگے اور شیطان ان سے کھیلنے لگا اور ان کو وہاں لے گیا جہاں ان کو نہیں جانا چاہیے تھا۔

بحریوں نے کہا۔ ابو بکرؓ کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی امامت کا حکم دے کر نص قائم کر دی ہے اور امت نے ان کو اپنی حکومت کے لیے پسند کر لیا اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک ان کا بڑا مرتبہ تھا۔ ان سے بڑی محبت تھی۔ آپ والی ہوئے تو انصاف کیا۔ ان کو انتخاب کیا گیا تو بہت اچھا ہوا۔ لیکن حضرت عمرؓ کے نامزد کرنے میں ان سے غلطی ہوئی انہوں نے ایک دست مزاج اور سخت گیر آدمی کو انتخاب کیا اور پھر حضرت عمرؓ کے معائب بیان کرتے ہیں اور یہ تو کسی پر مخفی نہیں کہ عثمانؓ اور علیؓ نے کوئی کام کیا ہی نہیں۔

اور عمریوں نے کہا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ اصریح ہے کہ اچھے آدمی تھے لیکن کمزور تھے۔ اور عمر رضی اللہ عنہ ایک عادل امام تھے۔ طاقت و دست تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خواب بیان فرمایا کہ ان کی تعریف فرمائی۔ اور پھر چر سے اور کنوئیں سے پانی نکالنے کا ذکر کرتے ہیں جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور عثمانؓ کو بحث ہی سے خارج ہیں۔ انھوں نے نہ کوئی والی منتخب کیا۔ نہ کسی کا حق پورا کیا نہ اپنے اقارب کو مقام کر دکھا اور نہ اپنے سے پہلے خلفاء کے طریقوں کی پیروی کی اور علیؓ تو بس صرف خونریزی کے دھنی تھے۔ میں نے خود کئی ایک مجلسوں میں سنا ہے کہ ابن جریجؓ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت ابو بکرؓ سے افضل سمجھتے تھے اور میں نے طریقہ ششی سے سنا کہتے تھے اگر کوئی آدمی حضرت عمرؓ

۱۔ ان کا نام عبدالملک بن عبدالعزیز ہے۔ مکی ہیں بہت بڑے عالم ہیں۔
۲۔ یہ مولف کے استاد ہیں کتاب کے شروع میں ان کا ترجمہ ملاحظہ کریں

کو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے افضل کہتے تو میں اس کی پیروی کروں گا۔ اور عثمانیوں نے کہا۔ عثمان رضی اللہ عنہ کی فضیلتیں بہت زیادہ ہیں آپ نے اپنی ذات اور مال سے بڑے بڑے کام کیے اور پھر مظلوم شہید ہو گئے۔ اور علویوں نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے چچا زاد بھائی تھے۔ واما دتھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں اسوں کے باپ تھے اور ان کی پرورش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ہوئی۔

اور عباسیوں نے کہا کہ حضرت عباسؓ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے۔ باپ کے قائم مقام تھے۔ آپ کے بعد خلافت کا حق سب سے پہلے انہی کو ملنا چاہیے تھا اور ان کے متعلق اتنی ردی اور کمٹی باتیں بیان کیں کہ ان کا ذکر کرنا بھی بے فائدہ ہے اور کچھ حدیثیں بھی بیان کرتے ہیں جن کی روایت کرنا بھی گناہ ہے۔ کیونکہ ان میں بڑی دروغ گوئی سے کام لیا گیا ہے اور ان کے راوی کمزور ہیں۔ اور اکثر محمد لوگ اہل بیت سے اپنا تعلق بیان کرتے ہیں اور حضرت علیؓ کو تمام مخلوق سے مقدم سمجھتے ہیں۔ یہاں تک کہ شیعہ میں فرقوں میں منقسم ہو گئے ان میں سے سب سے بڑا وہ فرقہ ہے جو حضرت علیؓ کو خدا کہتا ہے۔

۱۔ ان میں سے اکثر عباسی دور خلافت میں گھڑی گئیں
۲۔ یہ اہلبیت کو اپنے اغراض فاسدہ کا ذریعہ بناتے ہیں اور پھر اہلبیت کے بہت سے لوگوں پر طعن بھی کرتے ہیں۔ امام زید جیسے لوگوں پر طعن فرمائی کرتے ہیں اور پھر بارہ اماموں کو معصوم اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وصیت کردہ کہہ کر اہلبیت کے نانا کی شریعت کی صریحاً خلافت و ردی کرتے ہیں

اور غرائب فرقة حضرت علی رضی اللہ عنہ کے متعلق کہتے ہیں کہ وہ رسول تھے لیکن چونکہ جبریل علیہ السلام کو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے محبت اور علی رضی اللہ عنہ سے دشمنی تھی لہذا وہ وحی محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کو دے گیا۔ بہر حال یہ ایسا ٹھنڈا کفر ہے جسے کمر دار کی گرمی ہی پگھلا سکتی ہے اور مناظرہ کی گرمی اس میں کوئی اثر نہیں کر سکتی۔

عَاصِمَةُ

یہ باتیں میں نے اس لیے بیان کی ہیں کہ تم غیر معتبر لوگوں سے پرہیز کرو۔ خاص طور پر مفسرین۔ مؤرخین اور ادیب لوگوں سے۔ یہ لوگ دین کی خدمت سے بالکل جاہل ہیں۔ اور یا پھر بدعات پر اصرار کرتے ہیں تو تم ان کی روایات کی پروا نہ کرو اور ائمہ حدیث کی روایت کے سوا اور کوئی بات تسلیم نہ کرو اور مؤرخین میں سے طبری کے علاوہ اور کوئی قابل اعتماد نہیں ہے کیونکہ وہ صرف خالص موت اور سب سے بڑی بیماری ہیں وہ ایسی روایات بتاتے ہیں جن سے صحابہ اور سلف صالحین کی توہین و تذلیل ہو اور ان کی طرف ایسے اقوال و افعال منسوب کرتے ہیں جن کی کوئی سند نہیں ہوتی اور بتاتے ہیں کہ صحابہ دین چھوڑ کر دنیا کی طرف مائل ہو گئے حق کو چھوڑ کر خواہشات کی پیروی کرنے لگے۔ جب تم اہل باطل سے مقاطعہ کرو گے اور عادل راویوں کی روایت پر اکتفا کرو گے تو اس شیطانی جال سے محفوظ رہو گے۔ سو تم اس طرف توجہ بھی نہ کرو اور سب سے زیادہ لوگوں کو نقصان پہنچانے والا جاہل عقل مند ہے یا پھر بدعتی حیلہ ساز جاہل تو ابن قتیبہ ہے۔ اس نے اپنی کتاب "الامامت والسیاست" میں صحابہ کا کوئی

نہ اور اس کے باوجود طبری نے اپنی خبروں کے مصادر کو بھی بیان کر دیا ہے اور راویوں کے نام بھی لکھ دیے ہیں تاکہ ہر آدمی اس روایت کی قیمت معلوم کر سکے اور پھر اپنی کتاب کے مقدمہ کے آخر میں لکھا ہے کہ اگر اس کتاب میں کوئی ایسی خبر ہو جس کو قاری غلط سمجھے اور اس کی صحت کی کوئی وجہ معلوم نہ ہو تو وہ سمجھ لے کہ وہ ہماری طرف سے نہیں ہے بلکہ بعض تابعین کی طرف سے آئی ہے

احترام ملحوظ نہیں رکھا بشرطیکہ اس کے تمام مندرجات ابن قتیبہ ہی کے ہوں۔ اور مبرّد نے اپنی ادبی کتاب میں بھی جہالت کا ثبوت دیا ہے۔ معلوم نہیں اس کی لومڑی جیسی عقل کو کیا ہوا کہ وہ اپنی امائی میں بہترین امام ہے اس نے اس کو ایسے ادبی طریقہ پر لکھا ہے جس میں افاضل امت پر کوئی طعن و تشنیع نہیں ہے اور جیلہ سائر بدعتی مسعودی ہے۔

۱۔ اس کے مندرجات صحیح نہیں ہیں اگرچہ اس کی نسبت ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ کی طرف صحیح بھی ہو جیسا کہ ابن العربی نے کہا ہے۔ کیونکہ کتاب "الامامت والسیاستہ" جہالت حماقت۔ جھوٹ اور فریب سے بھری ہوئی ہے۔ آج سے ربع صدی پہلے جب میں نے ابن قتیبہ کی کتاب "المیسر والقدر" شائع کی اور ابن قتیبہ کا ایک مفصل ترجمہ لکھا اور اس کی مؤلفات کا ذکر کیا تو میں نے "الامامت والسیاستہ" کے متعلق علماء کے ماخذ اور دلائل بیان کیے تھے کہ یہ کتاب ابن قتیبہ کی نہیں ہے اور اب میں اس مضمون پر اتنا اور اضافہ کرتا ہوں کہ "الامامت والسیاستہ" کا مؤلف علماء مصر کے دو بڑے عالموں سے اکثر روایات نقل کرتا ہے حالانکہ ابن قتیبہ کبھی مصر نہیں گیا اور نہ ان دونوں عالموں سے کچھ پڑھا ہے تو اس بحث سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کتاب میں بہت کچھ خود ساختہ درج کیا گیا ہے

۲۔ مبرّد کا میلان خارجیوں کی طرف ہے اور ان کی طرف داری کرتا ہے اور لغت اور ادب میں اس کا امام ہونا روایت اور اسناد کے علم میں اس کے ضعیف ہونے پر پردہ نہیں ڈال سکتا۔ امام ابو حامد غزالی باوجودیکہ علوم شریعہ اور عقلیہ میں بڑی جلا رکھتے ہیں۔ پھر بھی علماء نے ان کے علم اسناد کے منفع کو معاف نہیں کیا پھر وہ مبرّد کو کیسے معاف کر سکتے تھے۔ بہر حال ہر خیر خواہ وہ گزر چکی ہو یا آنے والی ہو اور پھر خواہ وہ ہماری امت میں ہو یا کسی اور امت میں اس میں سچ اور جھوٹ دونوں چیزوں کا احتمال ہوگا۔ جب تک کہ کسی معتبر علمی کسوٹی پر ان کا صدق یا کذب پرکھ نہ لیا جائے

اس کی روایات سے الحاد کی بو آتی ہے اور اس کے بدعتی ہونے میں تو شک ہی نہیں۔ جب تم اپنے کانوں اور آنکھوں کو باطل کے مطالعہ سے محفوظ رکھو گے اور کسی خلیفہ کے متعلق ایسی منسوب باتیں جو کہنی لائق نہیں ہیں یا جن کا نقل کرنا جائز نہیں ہے نہ سونگے تو تم سلف صالحین کے طریقہ پر چلو گے اور باطل کی راہ سے واپس آ جاؤ گے۔ یہ امام مالک (رحمۃ اللہ علیہ) ہیں انہوں نے اپنے مؤطا میں عبد الملک بن مروان کے فیصلوں سے استدلال کیا ہے اور شریعت کے قواعد میں ان کو بیان کیا ہے۔ اور پھر امام مالک نے اپنی روایت میں "زیاد بن ابی سفیان" کہا ہے تو آپ

۱۔ علی بن حسین مسعودی کو شیعہ اپنے علماء اور بڑے لوگوں میں شمار کرتے ہیں۔ مامقانی نے اپنی کتاب "تفتیح المقال" میں اماموں کی عصمت اور خلافت کی وصیت کے متعلق چند ایک کتابوں کا تذکرہ کیا ہے جس سے اس کا کٹر شیعہ ہونا اور اہل سنت کے مسلک کے خلاف ہونا ثابت ہوتا ہے

۲۔ ان میں سے ایک تو مؤطا کی کتاب الاقنقیہ ص ۳۷۷ باب المتکبرۃ من النساء میں ہے کہ مجھ سے ابن شہاب نے بیان کیا کہ عبد الملک بن مروان نے ایسی عورت کے متعلق فیصلہ کیا جس سے زبردستی کسی نے صحبت کی ہو وہ شخص اس کو حق مردے اور مؤطا کتاب المکاتب ص ۸۸ میں عبد الملک کا ایک اور فیصلہ درج کیا ہے اور ایک فیصلہ مؤطا کی کتاب العقول ص ۸۷ میں موجود ہے اور اس کے باپ مروان بن حکم کے فیصلے اور فتاویٰ تو مؤطا میں بہت سے ہیں اور اس کے علاوہ مسلمانوں کی متداول کتابوں میں بھی اس کے فیصلے بہت سے درج ہیں جن پر مسلمان عمل کرتے ہیں اور مروان اور اس کے بیٹے عبد الملک کی پرہیز گاری اگر معلوم کرنا چاہو تو مؤطا کی کتاب النکاح میں مالک عن ابی عبلہ کی حدیث ص ۷۷ پر دیکھو۔

اور یہ خلیفہ اس کفر یا بدعت سے مشہور بھی ہوئے اور ان کے یہ گناہ تو ظاہر نہ ہوئے اگر انہوں نے کیے بھی تھے تو پھر ان طب و یا بس اکٹھا کرنے والے مورخین کے اقوال سے کیسے ثابت ہو جائیں خصوصاً جب کہ ان کا مقصد بھی یہ تھا کہ لوگوں پر گناہ کا دوا نہ کھول دیں کہ اگر ہمارے خلفاء بھی ان جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں تو پھر ہم پر کیا گرفت ہے اور امراء نے ایسی کتابوں کی اشاعت پر ان سے تعاون کیا۔ کیونکہ ان کو ایسے افعال سے رغبت تھی۔ یہاں تک کہ بھلائی بُرائی بن گئی اور بُرائی بھلائی۔

یہاں تک کہ انہوں نے جاحظ کی کتابوں کو مسجدوں میں پڑھنے پر بھی اعتراض نہ کیا جن میں باطل جھوٹ اور منکر باتیں موجود ہیں وہ یہاں تک بھی کہ گیا کہ انبیاء علیہم السلام فطرنا معصوم نہیں ہیں جیسا کہ اس نے اپنی کتاب "الضلال والتضلیل" میں حضرت اسحاق علیہ السلام کے متعلق کہا ہے اور اسی طرح انہوں نے فلاسفہ کی کتابیں پڑھنے کی اجازت دے دی۔ حالانکہ شرائع کا ابطال اور صالح کا انکار تک موجود ہے کیونکہ ان کے دنیوی اور خواص کی کچھ فاسد اغراض اور باطل مقاصد ان سے پورے ہوتے تھے۔ پھر اگر کسی فقیہ سے کوئی لغزش ہو جائے یا عالم کی عبارت مغالطہ ڈالنے والی ہو تو صر "ایسی مشہور ہو جاتی ہے جیسا کہ پہاڑ کی چوٹی پر آگ روشن ہو جاتی ہے۔" اور ان فیصلوں پر واقف ہو جانے کے بعد تم اپنی نیتوں کو اچھا کھو اور پہلے لوگوں کی نسبت اپنے دلوں کو متغیر ہونے سے بچاؤ۔

اور میں پہلے بھی تم سے بیان کر چکا ہوں کہ تم لوگ ایک دینار یا ایک درہم کے معاملہ میں بھی کسی عادل اور بے غرض آدمی پر اعتبار کرتے ہو پھر تم احوال سلف میں اور پہلے لوگوں کے مناقشات میں ایسے آدمیوں پر کیوں اعتبار کر لیتے ہو جن کا دین میں کوئی مرتبہ نہیں ہے اور پھر عدالت کا تو کیا کہنا۔

اور اللہ تعالیٰ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ پر رحم فرمائیں۔ جب لوگوں نے ان کے سامنے صحابہ رضوان اللہ اجمعین کے مناقشات کا ذکر کیا تو انہوں نے

فرمایا: "یہ ایک اُمت تھی جو گزر چکی، جو انہوں نے کیا وہ ان کے لیے ہے اور جو تم کرو گے وہ تمہارے لیے ہے اور تم سے ان کے اعمال کے متعلق کچھ نہ پوچھا جائے گا۔" (سورۃ البقرہ)
اور تمام تعریفیں اس اللہ کے لیے ہیں جس کے احسان سے تمام نیک کام پورے ہوتے ہیں۔

(حبیب اللہ خٹنولیس گرجا لکھی)